

نحو تأصيل إسلامي للتاريخ

جزيرة العرب منذ أقدم العصور

تأليف

الدكتور جمال عبد الهادي محمد
الأستاذ المساعد بكلية الآداب
جامعة الملك عبد العزيز
جدة

الدكتورة وفاء محمد رفعت
الأستاذة المساعدة
كلية الشريعة والدراسات الإسلامية
جامعة الملك عبد العزيز - مكة المكرمة

الجزء الأول

طبع سنة ١٣٩٨ هجرية

نحو تأصيل إسلامي للتاريخ

جزيرة العرب منذ أقدم العصور

تأليف

الدكتور جمال عبد الهادي محمد

الأستاذ المساعد بكلية الآداب
جامعة الملك عبد العزيز
جدة

الدكتورة وفاء محمد رفعت

الأستاذة المساعدة
كلية الشريعة والدراسات الإسلامية
جامعة الملك عبد العزيز - مكة المكرمة

الجزء الأول

طبع سنة ١٣٩٨ هجرية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على محمد الرسول
الأمين وعلى آله وصحبه أجمعين * يقول الله تعالى :

« ولقد أهلكنا القرون من قبلكم لما ظلموا وجاءتهم رسلهم
بالبينات وما كانوا ليؤمنوا كذلك نجزي القوم المجرمين * ثم
جعلناكم خلائف. فى الأرض من بعدهم لننظر كيف تعملون » *

(يونس : ١٣ - ١٤)

مقدمة :

ان الامة المسلمة الموعودة من الله بالنصر والتمكين ، والتي تهدف الى صياغة الشخصية الانسانية صياغة اسلامية ، اعدادا للجهد ضد أعداء الله ، لتكون كلمة الله هي العليا وكلمة الذين كفروا هي السفلى . لابد أن تضع في الاعتبار أن تاريخ البشرية عامة وتاريخ الامة المسلمة على وجه الخصوص بالصورة التي هي عليها الآن مكتوبا في معظمه بأيدي ومناهج غريبة عن الامة المسلمة .

وقد نجم عن هذا أن أصبحت البشرية عامة والامة الاسلامية على وجه الخصوص تنظر الى نفسها وسواها بعدسة صنعتها أي يد أجنبية عنها . . . أجنبية عن عقيدتها وتاريخها . . . أجنبية عن مشاعرها وإدراكها . . . أجنبية عن اهتمامها بالامور واحساسها بالحياة وتقدير الاشياء ، ثم هي بعد ذلك كله مغرصة - في الغالب - تبغى لها الشر لا الخير . . . لأن مطامحها ومطامعها ومصالحها الخاصة وأهدافها القومية ، كلها تدفع بها دفعا لأن تبغى الشر للأمة المسلمة ، لأن خير الامة المسلمة لا يتفق مع أطماعها ، ولأن استقامة الامة المسلمة تحول بينها وبين التسلط على بنى البشر .

كما أن أخطاء المنهج الغير اسلامي الذي اتبع في كتابة تاريخ البشرية وتاريخ الامة المسلمة كانت كفيلة بأن تشوه الحقائق التاريخية - وخاصة من ناحية العقيدة السليمة والدين الصحيح الذي ارتضاه الله للبشرية - في غير صالح الامة المسلمة .

وهذه جريمة ترتكب في حق الامة المسلمة التي من صالحها أن ترى حقيقة دورها في تاريخ البشرية وأن تعرف مكانتها في خط سير التاريخ وأن تتبين قيمتها في العالم الانساني . وليست فائدة هذا فائدة نظرية فكرية مجردة ، بل انها أكبر من ذلك وأشمل ، فعلى ضوءها يمكن للأمة المسلمة أن تحدد موقعها الحاضر ودورها في المستقبل ، وأن تسير في أداء هذا الدور على هدى ومعرفة بالظروف والعوامل العالمية المحيطة بها ، بعد ما تتخذ من الوسائل والأسباب اللازمة لمواجهة هذه الظروف وتلك العوامل .

والمؤسف حقا أن دور العلم التي أنشئت أساسا لتربية الشباب المسلم الأساس الضروري لبناء الأمة المسلمة ، دأبت على تلقين الاجيال تاريخا اسلاميا مشوها ، وتاريخا جاهليا مضحكا لا عن مجرد خطأ غير مقصود ولكن عن نية

خبينة من الاستعمار الغربى والصليبي والصهيونية العالمية التى يههما أن لا تجد الأمة المسلمة فى تاريخها ما تعتز به ، وأن ترى أوروبا - كنموذج للجاهليات - على العكس هى صاحبة الدور الأول فى التاريخ الانسانى . فادا يتست الأمة المسلمة من ماضيها بعد أن استعرضت دورها فى حياة البشرية . وامتلات نفوسها اعجابا بالدور الذى قامت به أوروبا ، واكبارا للرجل الابيض . سهل قيادها على الاستعمار وذلت رقابها له .

ولذلك فانه وضعا للأمور فى نصابها ، لابد من اعادة كتابة تاريخ البشرية وعلى الأخص تاريخ جزيرة العرب والعراق ومصر وبلاد الشام وآسيا الصغرى وايران بمنهج اسلامى . لأن ذلك هو السبيل الوحيد لكشف هذه الأباطيل واثبات حقيقة الدور الذى أداه الاسلام والأمة المسلمة منذ رسالة نوح عليه السلام الى زمن رسالة محمد صلى الله عليه وسلم ، والدور الذى لعبته الجاهليات ومنها الجاهلية الاوروبية ، بعد ما يصور طبيعة الدين الاسلامى وطبيعة النظام الذى ينبثق منه ومدى ما منح البشرية من الخير والتقدم ، وضخامة الدور الذى أداه لبنى الانسان .

وسوف يكون لهذا التصحيح قيمة فى حساب المصلحة الانسانية العامة ، فكم لأخطاء التاريخ من أثر فى اقامة الحواجز بين بعض الأمم وبعض العناصر وبعض الكتل وكم لها من أثر فى سوء تقدير الجماعات للجماعات والاجناس للاجناس والافراد للافراد والعقيدة والمبادئ والحضارات ، وكل هذا يؤذى البشرية فى حاضرها ويؤذيها فى مستقبلها .

ولذلك فانه من حق البشرية الضالة اليوم أن تحصل على صورة صحيحة لتاريخ البشر على الأرض ، ومن الاجرام فى حقها تزوير ذلك التاريخ ، واعطائها معلومات مضللة وخاصة فى مجال العقيدة . ومن الأمانة العلمية أن يمتنع العلماء وخاصة الذين يرسمون للناس صورة القرون الخوالى عن تقديم كتابات يعلمون أنها غير صحيحة ، كما أنه من واجب القادرين ازالة اخطاء التاريخ وازالة آثارها وتصحيحها التصحيح الواجب لأنه ليس من مصلحة الانسانية أن ترى الحياة كلها من زاوية واحدة لا تكشف عن كل جوانبها . وأن تسودها فكرة خاطئة عن ماضيها وحاضرها ، وأن تجهل الدوافع الكاملة لسيورها وتحركها ، والقيم الأساسية لحياتها وحضارتها ، لأن هذا الجهل لينشئ أخطاء عميقة الأثر لا فى التصور والتفكير فحسب ، ولكن فى علاقات الأمم بعضها ببعض ، وفى علاقات الكتل الدولية بعضها ببعض ، كما ينشئ أخطاء بعيدة المدى فى تكييف سياسة كل أمة وتوجيهها ، هذه الأخطاء ينشأ معظمها عن سوء دراسة التاريخ البشرى وسوء تقدير الدور الذى قام به الاسلام والذى يمثل العالم الاسلامى ، هذا العالم الذى يمثل وحدة انسانية شاملة.

لها كل خصائصها المستقلة ، ويمثل قوة انسانية ثابتة لا يؤثر ضعفها العسكرى الطارىء الا تأثيرا عارضا فى وزنها الحقيقى .

على أن يوضع فى الاعتبار أن التصحيح لا يمكن أن يطلب الا من باحث مسلم صاحب عقيدة سليمة ، أى أن يكون له عقلية اسلامية فى صميمها ، مشربة بالروح الاسلامية ، لكى تدرك العناصر الاساسية فى الحياة وتحسها. وتتجاوب معها ، فتستكمل كل عناصر التفسير والتقدير للحكم على هذه الحياة . . . وبذلك يمكن للحياة الاسلامية أن تعطى كل أسرارها واشعاعاتها. وتتكشف بكل عناصرها ومقوماتها .

ان التصحيح لا يمكن أن يطلب الا من باحث مسلم يعيش بعقله وروحه وحسه فى جو الاسلام كعقيدة وفكرة ونظام . . . فى جو العقيدة الاسلامية كقطعة من حياة البشرية الواقعية ، حتى يستطيع ادراكها ادراكا حقيقيا داخليا. متجاوبا معها بكل ذاتيته ، عائشا فى جوها بكامل مؤثراتها وايحاءاتها . .

ان التصحيح لا يمكن أن يطلب الا من باحث مسلم درس الحياة الاسلامية. وأدرك ادراكا كاملا روح العقيدة الاسلامية وطبيعة الفكرة الاسلامية عن الكون والحياة والانسان ، وادراك أيضا طبيعة استجابة المسلم لتلك العقيدة بسل وطريقته فى الاستجابة للحياة كلها فى ظل العقيدة .

الفصل الأول

الاهداف التي نسعى الى تحقيقها من خلال دراستنا لتاريخ وحضارة الامم التي عاشت في جزيرة العرب منذ أقدم العصور

أولاً : التعرف على تاريخ وحضارة الأمم التي سكنت جزيرة العرب ،
معروضاً من زاوية النظر الإسلامية .

ثانياً : اثبات أن الأمة المسلمة من لدن نوح عليه السلام الى محمد صلى
الله عليه وسلم هي صاحبة الدور الأول في تاريخ البشرية ، وهي الجديرة بأن
تكون المحور الذي يجب أن يتحرك من حوله العالم على اعتبار أنها صاحبة
رسالة خير أمة أخرجت للناس ، ولأن تراثها العقائدي الاسلامي أعظم
ما عرفته البشرية على مدار تاريخها الطويل ، وإن العدول عنه الى
غيره ، يعتبر ارتكاسة في الحماة الوبيثة .

ثالثاً : تتبع خطى رسل الله الكرام - صلوات الله وسلامه عليهم
أجمعين - وجهادهم في دعوتهم الى اسلام الوجه لله وحده دون شريك .

رابعاً : تتبع رواسب خط توحيد الله سبحانه وتعالى ، في حياة
أمة العرب التي نحن بصدد دراسة تاريخها وحضارتها .

خامساً : التعرف الى العلماء - ورثة الأنبياء ، والى الدعاة من المسلمين ،
ومواقف المجتمعات من الدعوة الى الاسلام التي كان يحملها هؤلاء ،
والابتلاءات التي تعرض لها جند الله ، وصبرهم على الاذى ، وما يمكن
أن ينشئه كل ذلك - في النفس البشرية من ثبات على الحق والاستهانة بكل
غال في سبيل تبليغ ما أنزل الله على رسوله الكرام - ، الى بنى البشر
جميعاً .

سادساً : ادراك حقيقة دور الاسلام وطبيعته .. وأنه الدين الواحد
الذي جاء به رسل الله الكرام منذ القدم ، ويتطلب ذلك منا الالمام

بالحالة التي صارت اليها المجتمعات العربية في ظل حكامها ، وبخاصة من ناحية العقائد الدينية وسائر ما يتعلق بها من أفكار ونظريات ، ومن ناحية الاوضاع الاجتماعية وما يتعلق بها من نظم الحكم وسياسة المسا وعلاقات المجتمع والعادات والاخلاق والافكار ، ثم الالمام بالصورة التي انتهت اليها تجربة المجتمعات العربية في ظل دعوة هود وصالح وسليمان وغيرهم من الرسل - صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين - ، لكي يمكن تفسير استجابة العالم للنظام الاسلامي قبولاً أو رفضاً ، وأسباب الصراع وعوامل النصر والهزيمة كاملة ، وعناصر التفاعل والتلاقى والانعكاس على مر الايام .

سابعاً : التعرف على النظام السياسي والاجتماعي والاقتصادي للمجتمعات التي نحن بصدد دراستها ، والعقائد التي كان يعتنقها الاقوام الذين كانوا يعيشون على أرضها والصفات التي كانوا يتصفون بها وان تيسر - التعرف على مدى تقدمهم العلمي والاقتصادي والاجتماعي نتيجة لانعام الله عليهم ، ثم ننتقل الى تتبع الرسالات السماوية التي أنزلت على هذه المجتمعات من دعوة الرسل صلوات الله وسلامه عليهم ، ومن الصفات المجتمعات ، ومن الذي كان له شرف القيام بهذه المهمة من رسل الله الكرام : نشأته وسيرته وموضوع رسالته ، وبعد ذلك نحاول تقصى موقف تلك المؤمن الموحد ثم تصرف الله سبحانه وتعالى حيال الفريقين ، حزب الرحمن وحزب الشيطان .

ثامناً : تتبع أعمال البناء والهدم التي قام بها الاسلام في حياة تلك المجتمعات التي نحن بصدد دراستها ، وما مصير الافكار والعقائد التي كانت سائدة فيها ، وما هي التغييرات والتفاعلات التي طرأت على النظم التي كانت سائدة في تلك المجتمعات . ان دراسة هذه التفاعلات في ضوء المنهج الاسلامي كفيلة بأن تنشء صورة للعالم الانساني وخطواته مختلفة قليلاً أو كثيراً عن الصورة التي اعتاد غير المختصين أن يرسموها والتي اعتدنا نحن أن نراها .

تاسعاً : وفي النهاية تأتى الاستفادة من عرض تاريخ وحضارة هذه المجتمعات ، وهي تأكيد حقيقة هامة لحياة الانسان :

(أ) ان الانسان قد خلق ليعبد الله وحده دون شريك ، ولذلك فقد تعهد بالرسول ليعرفونه بربه الحق ودينه الحق وهو الاسلام .

(ب) ان الصراع بين الحق والباطل ، صراع قديم وسيستمر الى أن يشاء الله ، وانه مهما قدر لدولة الظلم ان تقوم على الباطل وتنمو

وتقوى ، فهي حتما الى زوال ، لأن الظلم والطغيان اعتداء على سلطان الله ، فى الارض ، ولا بد أن يؤدي عندما يشاء الله - بصاحبه الى الدمار لأن قدر الله لا بد أن يجرى على الظالمين ، « فكأين من قريه أهلكتها وهي ظالمة فهي خاوية على عروشها وبئر معطلة وقصر مشيد ، أفلم يسيروا فى الارض فتكون لهم قلوب يعقلون بها أو آذان يسمعون بها ، فانها لا تعمى الابصار ولكن تعمى القلوب التى فى الصدور » .

(ج) ان المجتمع العربى يعز ويقوى ويكون له الدور القيادى فى الارض عندما يتمسك بالاسلام عقيدة وشرعية ، ويذل وينجزى وتتنازعه الأمم عندما تسير حياته بعيدا عن الاسلام .

عاشرا : التعرف على المنهج الغير اسلامى المستخدم فى تدوين أحداث التاريخ البشرى من أقدم العصور ، وتقويمه فى ضوء التصور الاسلامى للدراسات التاريخية ، وسوف يؤدي ذلك بنا حتما الى الحذر الكامل . لا من تولى هذه الدراسات على علاقتها ، بل من تولى المنهج الذى قامت عليه او محاولة اتباعه فى الدراسات الاسلامية .

حادى عشر : اثبات أن النظرة والبحوث الغربية غير الاسلامية لتفسير الاحداث التاريخية فى ضوء المذاهب السياسية والاجتماعية كالفاشستية فى ايطاليا والوطنية فى ألمانيا والشيوعية فى روسيا والتي أخذت تتصارع فيما بينها وتحوى تفسيرات خاطئة وناقصة للاحداث التاريخية وسبب ذلك أن كتابها غير مسلمين . . والكاتب غير المسلم لا يؤمن بالغيب ، ومن كان ينقصه الروحية الغيبية فانه يتلقى المادية بادية ذى بدء وهو معطل الروح والفكر والحس عن عمد أو غير عمد ، وهذا التعطيل يحد من الاستجابة المعينة للحادثة التاريخية ، أى أنه يحرم صاحبها عنصرا من عناصر ادراكها وفهمها وتفسيرها وتصويرها على الوجه الاكمل وما يترتب على ذلك من تقويم غير سديد وحكم غير سليم .

اثنا عشر : محاولة بلورة المنهج الاسلامى للدراسات التاريخية ، فى ضوء دراستنا لتاريخ الأمة الاسلامية فى جزيرة العرب قبيل وبعد رسالة محمد صلى الله عليه وسلم .

الفصل الثانى

الاسباب التى تدعو الى اعادة كتابة تاريخ وحضارة أمة العرب منذ أقدم العصور

الواقع أن هناك ضرورة ملحة لاعادة كتابة تاريخ أمة العرب منذ أقدم العصور وذلك لاسباب عديدة نجلها ، ثم نفضلها كالتالى :

* أسباب تتعلق بتسمية الحقبة التى تسبق رسالة محمد صلى الله عليه وسلم ، والحقبة التى تعقبها .

* أخرى تتعلق بمن كتبوا تاريخ أمة العرب فى القرن الاخير ، والكتب المتداولة عنها .

* ثالثة تتعلق بالمصادر التى اعتمد عليها فى كتابة تاريخ أمة العرب .

* رابعة تتعلق بالمنطلقات الفكرية التى انبثقت عنها تلك الدراسات التاريخية .

* وخامسة ذات صلة وثيقة بالنتائج التى نجمت عن تلك الدراسات .

* وسادسة تتعلق بالمنهج المستخدم فى كتابة تاريخ أمة العرب .

أولا - الاسباب التى تتعلق بالتسمية :

تمتد الحقبة الزمنية التى سنعالجها فى كتابنا الاول عن تاريخ وحضارة أمة العرب من عصر ما قبل الميلاد (لا يمكن تحديد تاريخ قاطع له) حتى عصر رسالة خاتم المرسلين محمد صلى الله عليه وسلم .

وقد جرت عادة بعض المؤرخين فى القرن الاخير على تسمية تلك

الحقبة بـ « العرب قبل الاسلام » أو « العرب فى الجاهلية » ، أو « جاهلية العرب (١) » .

وتلك التسميات مجافية للصواب لأن تلك الحقبة ينتظم فيها رسالات هود وصالح وسليمان وموسى وعيسى وغيرهم من الانبياء والرسائل صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين ، وكلهم دعوا الى دين الاسلام الذى دعا اليه رسولنا محمد صلى الله عليه وسلم .

أضف الى ذلك ، أن أمة العرب التى عاصرت تلك الرسالات ، قد استجاب البعض منها لدعوة الرسل فأسلم ، والبعض عاند ورفض فأهلكه الله بذنبه ، أى أن الامة العربية كان فيها المسلم والكافر وان تاريخهما كان موزعا بين الاسلام والجاهلية نتيجة لرسالات السماء التى سبقت الرسالة الخاتمة وهى رسالة محمد بن عبد الله صلى الله عليه وسلم .

اذن فالاسلام هو الدين الذى ارتضاه الله للبشرية ، واليه دعا رسل الله الكرام جميعا من لدن نوح عليه السلام ، الى رسالة محمد صلى الله عليه وسلم ، بل واليه دعا يعقوب (٢) وموسى ، وسليمان ... بل والجدير بالذكر أن فرعون حينما أدركه الغرق ، شهد لله بالوحدانية ، وأعلن أنه يرتضى الاسلام ديناً ...

والدليل على ما نقول آيات بينات من كتاب الله وبعض أحاديث رسول الله محمد - عليه الصلاة والسلام - وفقرات من كتب التراث .

(١) جواد على ، تاريخ العرب قبل الاسلام ، ٨ أجزاء ، بغداد ١٩٥٠ ، جرجى زيدان (مراجعة وتعليق الدكتور حسين مؤنس) العرب قبل الاسلام ، القاهرة ، نفس المؤلف ، تاريخ التمدن الاسلامى ، القاهرة ١٩٥٢

- و عمر فروخ ، تاريخ الجاهلية ، بيروت ١٩٦٤ .
- و طه حسين الشعر الجاهلى ، القاهرة ١٩٢٦ .
- و محمد على كرد ، الاسلام والحضارة العربية .
- و ل . أ . سيدىو (ترجمة عادل زعيتير) ، تاريخ العرب العام ، القاهرة .
- و جوستاف لوبون (ترجمة عماد زعيتير) حضارة العرب ، القاهرة .
- (٢) وهو اسرائيل .

(أ) القرآن الكريم : أعوذ بالله من الشيطان الرجيم . بسم الله الرحمن الرحيم
« وقالوا لن يدخل الجنة الا من كان هودا أو نصارى تلك أمانتهم قتل
هاتوا برهانكم ان كنتم صادقين . بلى من أسلم وجهه لله وهو محسن
فله أجره عند ربه ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون » (٣) .

« واذا يرفع ابراهيم القواعد من البيت واسماعيل ربنا تقبل منا
اتك أنت السميع العليم . ربنا واجعلنا مسلمين لك ومن ذريتنا أمة
مسلمة لك وأرنا مناسكنا وتب علينا انك أنت التواب الرحيم » (٤) .

« ومن يرغب عن ملة ابراهيم الا من شفه نفسه ولقد أصطفينا
في الدنيا وانه في الآخرة لمن الصالحين . اذ قال له ربه أسلم فقال
أسلمت لرب العالمين ووصى بها ابراهيم بنيه ويعقوب يا بني ان الله اصطفى
لكم الدين فلا تموتن الا وانتم مسلمون . أم كنتم شهداء اذ حضر يعقوب
الموت اذ قال لبيه ما تعبدون من بعدى قالوا نعبد الهك واله آبائك
ابراهيم واسماعيل واسحاق الها واحدا ونحن له مسلمون » (٥) .

« وقالوا كونوا هودا أو نصارى تهتدوا قل بل ملة ابراهيم حنيفا وما
كان من المشركين . قولوا آمنا بالله وما أنزل اليانا وما أنزل الى ابراهيم واسماعيل
واسحاق ويعقوب والأسباط وما أوتى موسى وعيسى وما أوتى النبيون من
ربهم لا نفرق بين أحد منهم ونحن له مسلمون » (٦) .

« ان الدين عند الله الاسلام وما اختلف الذين أوتوا الكتاب
الا من بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم ومن يكفر بآيات الله فان الله سريع
الحساب . فان حاجوك فقل أسلمت وجهي لله ومن اتبعن وقل
للذين أوتوا الكتاب والأمين أسلمتم فان أسلموا فقد اهتدوا وان تولوا
فانما عليك البلاغ والله بصير بالعباد » (٧) .

« قلما أحس عيسى منهم الكفر قال من أنصاري الى الله » قال
الحواريون نحن أنصار الله آمنا بالله واشهد بأنا مسلمون » (٨) .

(٣) البقرة : ١١١ - ١١٢ .

(٤) البقرة : ١٢٨ .

(٥) البقرة : ١٣٠ - ١٣٣ .

(٦) البقرة : ١٣٥ - ١٣٦ .

(٧) آل عمران : ١٩ - ٢٠ .

(٨) آل عمران : ٥٢ .

« قل يا أهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم الا تعبدوا الا الله ولا تشركوا به شيئا ولا يتخذ بعضنا اربابا من دون الله فان تولوا فقولوا اشهدوا باننا مسلمون (٩) » .

« ما كان ابراهيم يهوديا ولا نصرانيا ولكن كان حنيفا مسلما وما كان من المشركين . ان اولى الناس بابراهيم للذين اتبعوه وهذا النبي والذين آمنوا والله ولي المؤمنين » (١٠) .

« ولا يأمركم ان تتخذوا الملائكة والنبيين اربابا ، يأمركم بالكفر بعد اذا أنتم مسلمون » (١١) .

« أفغير دين الله يبغون وله أسلم من فى السموات والارض طوعا وكرها واليه يرجعون . قل آمنا بالله وما أنزل علينا وما أنزل على ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط وما أتى موسى وعيسى والنبيون من ربهم لا نفرق بين أحد منهم ونحن له مسلمون : ومن يبتغ غير الاسلام دينا فلن يقبل منه وهو فى الآخرة من الخاسرين » (١٢) .

« يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن الا وأنتم مسلمون » (١٣) .

« ومن أحسن ديننا ممن أسلم وجهه لله وهو محسن واتبع ملة ابراهيم حنيفا واتخذ الله ابراهيم خليلا » (١٤) .

« اليوم ينشئ الذين كفروا من دينكم فلا تخشعوهم واخشون . اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتى ورضيت لكم الاسلام دينا فمن اضططر فى مخمصة غير متجانف لاثم فان الله غفور رحيم » (١٥) .

« انا أنزلنا التوراة فيها هدى ونور يحكم بها النبيون الذين أسلموا للذين هادوا والربانيين والأحبار بما استحفظوا من كتاب الله وكانوا عليه

(٩) آل عمران : ٦٤

(١٠) آل عمران : ٦٧ - ٦٨ .

(١١) آل عمران : ٨٠

(١٢) آل عمران : ٨٣ - ٨٥ .

(١٣) آل عمران : ١٠٢

(١٤) النساء : ١٢٥

(١٥) المائدة : ٣

شهداء فلا تخشوا الناس واخشون ولا تشتروا بآياتي ثمنا قليلا ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون » (١٦) .

« واذا أوحيت الى الحواريين أن آمنوا بى وبرسولى قالوا آمنا واشهد بأننا مسلمون » (١٧) .

قل أغير الله أتخذ وليا فاطر السموات والارض وهو يطعم ولا يطعم قل انى أمرت أن أكون أول من أسلم ولا تكونن من المشركين (١٨) .

« فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقا حرجا كأنما يصعد فى السماء كذلك يجعل الله الرجس على الذين لا يؤمنون » (١٩) .

« قل ان صلاتى ونسكى ومحياى ومماتى لله رب العالمين لا شريك له وبذلك أمرت وأنا أول المسلمين » (٢٠) .

« وائل عليهم نبأ نوح اذ قال لقومه يا قوم ان كان كبر عليكم مقامى وتذكيرى بآيات الله فعلى الله توكلت فأجمعوا أمركم وشركاؤكم ثم لا يكن أمركم عليكم غمة ثم أقضوا الى ولا تنظرون . فان توليتم فما سألتكم من أجر ان أجرى الا على الله وأمرت أن أكون من المسلمين » (٢١) .

« وقال موسى يا قوم ان كنتم آمنتم بالله فعليه توكلوا ان كنتم مسلمين . وجاوزنا ببني اسرائيل البحر فأتبعهم فرعون وجنوده بغيا وعدوا حتى اذا أدركه الغرق قال آمنت أنه لا اله الا الذى آمنت به بنو اسرائيل وأنا من المسلمين (٢٢) .

(١٦) المائدة : ٤٤

(١٧) المائدة : ١١١

(١٨) الانعام : ١٤

(١٩) الانعام : ١٢٥ .

(٢٠) الانعام : ١٦٣ - ١٦٤ .

(٢١) يونس : ٧٢

(٢٢) يونس : ٨٩ - ٩٠

« فان لم يستجيبوا لكم فاعلموا انما أنزل بعلم الله وأن لا اله الا هو
فهل أنتم مسلمون » (٢٣) •

« واتبعنا ملة آباءنا ابراهيم واسحاق ويعقوب ، ما كان لنا أن
نشرك بالله من شيء ذلك فضل الله علينا وعلى الناس ولكن أكثر الناس
لا يشكرون » (٢٤) •

« رب. قد أتيتنى من الملك وعلمتني من تأويل الاحاديث فاطر السموات
والارض أنت ولى فى الدنيا والآخرة توفنى مسلما والحقنى بالصالحين » (٢٥) •

« ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين » (٢٦) •

« ويوم نبعث فى كل أمة شهيدا عليهم من أنفسهم وجئنا بك
شهيدا على هؤلاء ، ونزلنا عليك الكتاب تبيانا لكل شيء وهدى ورحمة
وبشرى للمسلمين » (٢٧) •

« قل نزله روح القدس من ربك بالحق ليثبت الذين آمنوا وهدى
وبشرى للمسلمين » (٢٨) •

« قل انما يوحى الى انما الهكم اله واحد فهل أنتم مسلمون » (٢٩) •

« ولكل أمة جعلنا منسكا ليزكروا اسم الله على ما رزقهم من بهيمة
الانعام فالهكم اله واحد فله أسلموا وبشر المختبين » (٣٠) •

« وجاهدوا فى الله حق جهاده هو اجتباكم وما جعل عليكم فى الدين
من حرج ملة ابراهيم هو سماكم المسلمين من قبل وفى هذا ليكون»

(٢٣) هود : ١٤ •

(٢٤) يوسف : ٣٨ •

(٢٥) يوسف : ٢٠١ •

(٢٦) الحجر : ٨٢ •

(٢٧) النحل : ٨٩ •

(٢٨) النحل : ١٠٢ •

(٢٩) الأنبياء : ١٠٨ •

(٣٠) الحج : ٣٤ •

(م - ٢ - جزيرة العرب)

الرسول شهيدا عليكم وتكونوا شهداء على الناس فأقيموا الصلاة وأتوا الزكاة واعتصموا بالله هو مولاكم فنعم المولى ونعم النصير » (٣١) •

((قالت يا أيها الملا انى ألقى الى كتاب كريم ، انه من سليمان وانسه . بسم الله الرحمن الرحيم • ألا تعلوا على وأتوني مسلمين » (٣٢) •

((قال يا أيها الملا أيكم يأتيني بعرشها قبل أن يأتوني مسلمين » (٣٣) •

فلما جاءت قيل أهكذا عرشك قالت كأنه هو وأوتينا العلم من قبلها وكنا مسلمين » (٣٤) •

» قيل لها ادخلي الصرح فلما رأته حسبته لجة وكشفت عن ساقيها ، قال انه صرح بمرد من قوارير ، قالت ربى انى ظلمت نفسى وأسلمت مع سليمان لله رب العالمين » (٣٥) •

» وما أنت بهادى العمى عن ضلالتهم ان تسمع الا من يؤمن بآياتنا فهم مسلمون » (٣٦) •

» انما أمرت أن أعبد رب هذه البلدة الذى حرمها وله كل شيء وأمرت أن أكون من المسلمين » (٣٧) •

» الذين آتيناهم الكتاب من قبله هم به يؤمنون • واذا يتلى عليهم قالوا آمنا به انه الحق من ربنا انا كنا من قبله مسلمين » (٣٨) •

» ولا تجادلوا أهل الكتاب الا بالتي هي أحسن الا الذين ظلموا منهم و قولوا آمنا بالذى أنزل إلينا وأنزل إليكم وإلهنا وإلهكم واحد ونحن له مسلمون » (٣٩) •

بت

-
- (٣١) الحج : ٧٨
 - (٣٢) النمل : ٢٩ - ٣١
 - (٣٣) النمل : ٣٨
 - (٣٤) النمل : ٤٢
 - (٣٥) النمل : ٤٤
 - (٣٦) النمل : ٨١
 - (٣٧) النمل : ٩١
 - (٣٨) القصص : ٥٢ - ٥٣
 - (٣٩) العنكبوت : ٤٦

« وما أنت بهادى العمى عن ضلالتهم ان تسمع الا من يؤمن بآياتنا
فهم مسلمون » (٤٠) •

« ومن يسلم وجهه الى الله وهو محسن فقد استمسك بالعروة الوثقى
والى الله عاقبة الامور » (٤١) •

« ان المسلمين والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات والقانتين والقانتات
والصادقين والصادقات والصابرين والصابرات والخاشعين والخاشعات
المتصدقين والمتصدقات والصائمين والصائمات والحافظين فروجهم والحافظات
والذاكرين الله كثيرا والذاكرات أعبد الله لهم مغفرة وأجرا عظيما » (٤٢) •

« قل انى أمرت أن أعبد الله مخلصا له الدين وأمرت لأن أكون أول
المسلمين » (٤٣) •

« أفمن شرح الله صدره للإسلام فهو على نور من ربه فويل للقاسية
قلوبهم من ذكر الله أولئك فى ضلال مبين » (٤٤) •

« وأنيبوا الى ربكم وأسلموا من قبل أن يأتيكم العذاب ثم
لا تنصرون » (٤٥) •

« قل انى نهيت أن أعبد الذين تدعون من دون الله لما جاءنى البيئات
من ربي وأمرت أن أسلم لرب العالمين » (٤٦) •

« ومن أحسن قولا ممن دعا الى الله وعمل صالحا وقال اننى من
المسلمين » (٤٧) •

« يا عبادى لا خوف عليكم ولا أنتم تحزنون • الذين آمنوا بآياتنا
وكانوا مسلمين » (٤٨) •

« ووصينا الانسان بوالديه احسانا حملته أمه كرها ووضعته كرها

-
- | | |
|------------------------|-------------------------|
| • (٤٠) الروم : ٥٣ | • (٤٥) الزمر : ٥٤ |
| • (٤١) لقمان : ٢٢ | • (٤٦) غافر : ٦٦ |
| • (٤٢) الاحزاب : ٣٥ | • (٤٧) فصلت : ٣٣ |
| • (٤٣) الزمر : ١١ - ١٢ | • (٤٨) الزخرف : ٦٨ - ٦٩ |
| • (٤٤) الزمر : ٢٢ | |

وحمله ثلاثون شهرا حتى اذا بلغ أشده وبلغ أربعين سنة قال رب أوزعني
أن أشكر نعمتك التي أنعمت علي وعلى والدي وأن أعمل صالحا ترضاه
وأصلح لي في ذريتي اني تبث اليك واني من المسلمين ، (٤٩) •

« قل للمخلفين من الاعراب ستدعون الى قوم أولى بأس شديد تقاتلونهم
أو يسلمون • فان تطيعوا يؤتكم الله أجرا حسنا وان تقولوا كما توليتهم
من قبل يعذبكم عذابا أليما » (٥٠) •

« قالت الاعراب آمنا ، قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا ، ولما
يدخل الايمان في قلوبكم وان تطيعوا الله ورسوله لا يلتكم من أعمالكم
شيئا ان الله غفور رحيم » (٥١) •

« يمنون عليك أن أسلموا قل لا تمنوا على اسلامكم بل الله يمن
عليكم أن هداكم للإيمان ان كنتم صادقين • ان الله يعلم غيب السموات
والارض والله بصير بما تعملون » (٥٢) •

« قالوا فما خطبكم أيها المرسلون • قالوا انا ارسلنا الى قوم مجرمين •
لنرسل عليهم حجارة من طين مسومة عند ربك للمسرفين • فأخرجنا من كان
فيها من المؤمنين فما وجدنا غير بيت من المسلمين » (٥٣) •

« ومن أظلم ممن افترى على الله الكذب وهو يدعى الى الاسلام والله
لا يهدي القوم الظالمين » (٥٤) •
« عسى ربه ان طلقكن أن يبدله أزواجا خيرا منكن مسلمات مؤمنات
قانتات تاتيات عابدات سائحات ثيبات وابكارا » (٥٥) •

« أفنجعل المسلمين كالمجرمين • ما لكم كيف تحكمون » (٥٦) •

« وأنا لما سمعنا الهدى أمنا به فمن يؤمن بربه فلا يخاف بخسا
ولا رهقا • وأنا منا المسلمون ومنا القاسطون فمن أسلم فأولئك
تحرروا رشدا » (٥٧) •

- (٥٤) الصف : ٧ •
(٥٥) التحريم : ٥ •
(٥٦) القلم : ٣٥ - ٣٦ •
(٥٧) الجن : ١٣ - ١٤ •

- (٤٩) الاحقاف : ١٥ •
(٥٠) الفتح : ١٦ •
(٥١) الحجرات : ١٤ •
(٥٢) الحجرات : ١٧ •
(٥٣) الذاريات : ٣٦ •

« تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم • انا انزلنا اليك الكتاب بالحق فاعبد الله مخلصا له الدين ، ألا لله الدين الخالص والذين اتخذوا من دونه أولياء ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى أن الله يحكم بينهم فى ما هم فيه يختلفون ، ان الله لا يهدى من هو كاذب كفار » (٥٨) .

« شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا واذنى أوحينا اليك وما وصينا به ابراهيم وموسى وعيسى أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه كبر على المشركين ما تدعوهم اليه الله يجتبى من يشاء ويهدى اليه من ينيب » (٥٩) .

(ب) سنة النبى محمد صلى الله عليه وسلم :

وقد روى فى الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال :

« مثلى فى النبيين كمثلى رجل بنى دارا فأحسنها وأكملها وأجملها وترك فيها موضع لبنة لم يضعها ، فجعل الناس يطوفون بالبنيان ويعجبون منه ويقولون لو تم موضع هذه اللبنة ، فأنا فى النبيين موضع تلك اللبنة » (٦٠)

وعنه أيضا صلى الله عليه وسلم انه قال : « أنا أولى الناس بعيسى ابن مريم فى الدنيا والآخرة ، والأنبياء أخوة لعلات أمهاتهم شئ ودينهم واحد » (٦١) .

ودين الله يعنى دائما : الدينونة لله وحده ، بالتزام مآشرعه ، ورفض ما يشرعه غيره • وأفراده - سبحانه - بالألوهية فى الارض مثل أفراده بالألوهية فى السماء ، وتقرير ربوبيته وحده للناس • أى حاكميته وشرعه وسلطانه وأمره •

(٥٩) الشورى : ١٣ •

(٥٨) الزمر : ١ - ٣

(٦٠) أخرجه الامام أحمد والترمذى عن أبى بن كعب • وأخرجه الامام أحمد والبخارى ومسلم والترمذى عن جابر بن عبد الله • وأخرجه الامام أحمد والبخارى ومسلم عن أبى هريرة • وأخرجه الامام أحمد والامام مسلم عن أبى سعيد الخدرى رضى الله عنهم أجمعين •
(٦١) (رواء البخارى ج ٤ ص ٢٠٣) - والحافظ المنذرى فى مختصر صحيح مسلم الذى حققه الشيخ ناصر الدين الالبانى ، تحت رقم ١٦١٨ •

(ج) التراث الاسلامى :

ورد فى تاريخ الطبرى (٦٢) الرواية التالية التى تشير الى أن الدين الذى دعا اليه هود عليه السلام هو الاسلام ، وإن ذلك الامر كان معروفا لدى أمة العرب : « وأما ابن اسحاق فإنه كما حدثنا ابن حميد ، قال : حدثنا سلمة عنه : أن عادا لما أصابهم من القحط ما أصابهم قالوا : جهزوا منكم وفدا الى مكة فيستسقوا لكم ، فبعثوا قيل بن عتر ولقيم بن هزال بن هزيل بن عثيل ابن صدد بن عاد الاكبر ، ومرثد ابن سعد بن عفير - وكان مسلما يكتم اسلامه - وجلهمة بن الخبيري ، خال معاوية بن بكر أخا أمه ، ثم بعثوا لقمان بن عاد بن فلان بن فلان ابن صدد بن عاد الاكبر ، فانطلق كل رجل من هؤلاء القوم معه رهط من قومه ، حتى بلغ عدة وفدهم سبعين رجلا ، فلما قدموا مكة نزلوا على معاوية بن بكر وهو بظاهر مكة خارجا من الحرم ، فأنزلهم وأكرمهم وكانوا أخواله وصهره . وكانت هزيمة ابنة بكر أخت معاوية بن بكر لابيه وإمه كلهدة ابنة الخبيري عند لقيم (بن هزال بن عثيل ابن صدد ابن عاد الاكبر) ، فولدت له عبيد بن لقيم بن هزال وعمر بن لقيم ابن هزال وعامر بن لقيم بن هزال ، فكانوا فى أخوالهم بمكة عند آل معاوية ابن بكر ، وهم عاد الاخيرة التى بقيت من عاد الأولى . فلما نزل وفد عاد على معاوية بن بكر أقاموا عنده شهرا يشربون الخمر ، وتغنيهم الجرادتان - قينتان لمعاوية بن بكر - وكان سيرهم شهرا ، ومقامهم شهرا ، فلما رأى معاوية بن بكر طول مقامهم ، وقد بعثهم قومهم يتغوثون وهؤلاء مقيمون عندي ، وهم ضيفى نازلون على ، والله ما أدري : كيف أصنع بهم ! استحي أن أمرهم بالخروج الى ما بعثوا اليه ، فيظنوا انه ضيق منى بمقامهم عندي ، وقد هلك من وراءهم من قومهم جهدا وعطشا ، أو كما قال .

فشكا ذلك من أمرهم الى قينتيه الجرادتين ، فقلتا : قل شعرا نغنيهم به لا يدرون من قاله ، لعل ذلك ان يحركهم ! فقال معاوية بن بكر حين أشارتا عليه بذلك :

(٦٢) أبو جعفر محمد بن جرير الطبرى (٢٥٤ - ٣١٠ هـ) ، تاريخ الرسل والملوك ، ج ١ ، دار المعارف مصر ، ١٩٦٠ ، ص ٢١٩ وما بعدها ، وقد وهن بعض العلماء روايات ابن اسحاق فى الشعر الجاهلى عن عاد وثمود ، ولكن نرى أنه من الفائدة اثباتها ، على اعتبار اننا لدينا خبر يقينى من القرآن الكريم عن رسالتى هود وصالح عليهما السلام . فى الوقت الذى تتجاهلهما فيه التوراة والانجيل (انظر أمين مبدنى ، التاريخ العربى ومصادره ، دار المعارف مصر جزء ٢ ، ٤٥٨ - ٤٧١) .

الا يا قبيلى ، ويحك قم فميينم
 لعل الله يسقينا غماما
 فيسقى أرض عاد ، ان عادا
 قد أمسوا لا يبينون الكلاما
 من العطش الشديد ، فليس نرجو
 به الشيخ الكبير ولا الغلاما
 وقد كانت نساؤهم بخير
 فقد أمست نساؤهم عيامى
 وان الوحش تأتيتهم جهارا
 ولا تخشى لعداى سهامما !
 وانتم هاهنا فيما اشتهيتهم
 نهاركم وليلكم التماما
 فقبج وفدكم من وفد قوم
 ولا لقوا التحية والسلاما !

فلما قال معاوية ذلك الشعر ، غنتهم به الجرادتان . فلما سمع القوم
 ما غنتا به ، قال بعضهم لبعض : يقاوم انما بعضكم قومكم يتغوثون بكم
 من هذا البلاء الذى نزل بهم ، وقد أبطأتهم عليهم ، فادخلوا عدا
 الحرم فاستسقوا لقومكم ، فقال مرثد بن سعد بن عفير : انكم والله
 لا تسقون بدعائكم ، ولكن ان اطعتم نبيكم ، وأنبتم اليه سقيتم . فأظهر
 اسلامه عند ذلك ، فقال لهم جلهمة بن الخيبرى ، خال معاوية بن بكر
 حين سمع قوله ، وعرف أنه قد تبع دين هود وآمن به :

أبا سعد فانك من قبيل
 ذوى كرم وأماك من ثمود
 فانا لن نطيعك ما بقينا
 ولسنا فاعلين لما تريد
 أتأمرنا لنترك آل رعد
 وزمئل وآل سعد والعبود
 وتترك دين آباء كرام
 ذوى رأى ونتبغ دين هود

ورفد وزمئل وصعد قبائل من عاد ، والعبود منهم ، ثم قال لمعاوية

ابن بكر وابيه بكر : احبسا عنا مرثد بن سعد فلا يقدم معنا مكة ، فانه قد اتبع دين هود ، وترك ديننا . ثم خرجوا الى مكة يستسقون بها لعاد ، فلما ولوا الى مكة خرج مرثد بن سعد من منزل معاوية ، حتى أدركهم بها قبل أن يدعوا الله بشيء مما خرجوا له . فلما انتهى اليهم قام يدعو الله ، وبها وفد عاد قد اجتمعوا يدعون . فقال : اللهم أعطني سؤلى وحدى ، ولا تدخلنى فى شيء مما يدعوك به وفد عاد . وكان قيل بن عتر رأس وفد عاد . وقال وفد عاد : « اللهم أعط قيسلا ما سألك ، واجعل سؤلنا مع سؤله » . وقد كان تخلف عن وفد عاد لقمان ابن عاد ، وكان سيد عاد ، حتى اذا فرغوا من دعوتهم قال : اللهم انى جئتك وحدى فى حاجتى فاعطنى سؤلى . وقال قيل بن عتر حين دعا : يا الهنا ، ان كان هود صادقاً فاسقنا فانا قد هلكنا . فأنشأ الله سحباً ثلاثاً : بيضاء وحمراء ، وسوداء ، ثم ناداه مناد من السحاب ، يا قيل ، اختر لنفسك وقومك من هذا السحاب . فقال : قد اخترت السحابة السوداء ، فانها أكثر السحاب ماء ، فناداه مناد : اخترت رمادا رمدا ، لا تبقى من عاد أحد ، لا والدا تترك ولا ولدا ، الا جعلته همدا ، الا بنى اللوذية المهدي - وبنى اللوذية بنو لقيم بن هزال بن هزيل بن هزيلة ابنة بكر ، كانوا سكانا بمكة مع أخوالهم ، لم يكونوا مع عاد الآخرة ، ومن كان من نسلهم الذين بقوا من عاد .

وساق الله السحابة السوداء فيما يذكرون التى اختار قيل ابن عتر بسا فيها من النعمة الى عاد ، حتى خرجت عليهم من واد لهم يقال له المغيث . ولما رأوها استبشروا بها ، وقالوا : (هذا عارض ممطرنا) ، يقول الله عز وجل : (بل هو ما استعجلتم به ريح فيها عذاب أليم تدمر كل شيء بأمر ربها) ، أى كل شيء أمرت به . فكان اول من أبصر ما فيها أنها ريح - فيما يذكرون - امرأة من عاد يقال لها مهدد ، لما تبينت ما فيها صاحت ثم صغقت ، فلما افأقت قالوا : ماذا رأيت يا مهدد ؟ قالت : رأيت ريحا فيها كشهب النار ، أمامها رجال يقودونها . فسخرها الله عليهم (سبع ليال وثمانية أيام حسوما) ، كما قال الله . والحسوم : الدائمة ، فلم تدع من عاد أحد الا هلك .

فاعتزل هود - فيما ذكر - ومن معه من المؤمنين فى حظيرة ، ما يصيبه . ومن معه منها الا ما تلين عليه الجلود ، وتلتذ الأنفس ، وانها لتمر من عاد بالظعن ما بين السماء والارض ، وندمهم بالحجارة وخرج وفد عاد من مكة حتى مروا بمعاوية بن بكر وابيه ، فنزلوا عليه ، فبيناهم عنده ، اذ أقبل رجل على ناقة له فى ليلة مقمرة مسى ثالثة من مصاب عاد ، فأخبرهم الخبر ، فقالوا : فأين فارقت هودا وأصحابه ؟ قال : فارقتهم بساحل البحر ، فكأنهم شكوا فيما حدثهم ، فقالت هزيلة ابنة بكر : صدق ورب مكة . ومثوب بن يعفر بن أخى

معاوية بن بكر معهم • وقد كان قيل - فيما يزعمون والله أعلم - لمرثد بن سعد ولقمان بن عاد ، وقيل بن عتر حين دعوا بمكة : قد أعطيتم مناكم فاختاروا لأنفسكم ، الا انه لا سبيل الى الخلد ، فانه لا بد من الموت ، فقال مرثد بن سعد ، يا رب ، أعطني برا وصدقا ، فأعطني ذلك ، وقال لقمان بن عاد : أعطني عمرا ، فقيل له : اختر لنفسك ، الا انه لا سبيل الى الخلد : بقاء أيعار ضمان عفر ، في جبل وعر ، لا يلقي به الا القطر ، أم سبعة أنسر اذا مضى نسر خلوت الى نسر ؟ فاختار لقمان لنفسه النسور ، فعمر - فيما يزعمون - عمر سبعة أنسر ، يأخذ الفرخ حين يخرج من بيضته ، فيأخذ الذكر منها لقوته ، حتى اذا مات أخذ غيره ، فلم يزل يفعل ذلك ، حتى أتى على السابع • وكان كل نسر فيما زعموا يعيش ثمانين سنة ، فلما لم يبق غير السابع قال ابن أخ لللقمان : أي عم ، ما بقي من عمرك الا عمر هذا النسر ، فقال له لقمان : أي ابن أخي : هذا لبد - ولبد بلسانهم الدهر - فلما أدرك نسر لقمان ، وانقضى عمره طارت النسور غداة من رأس الجبل ، ولم ينهض فيها لبد ، وكانت نسور لقمان تلك لا تغيب عنه ، انما هي بعينه • فلما لم ير لقمان لبدًا نهض مع النسور ، نهض الى الجبل لينظر ما فعل لبد ، فوجد لقمان في نفسه وهنًا لم يكن يجده قبل ذلك ، فلما انتهى الى الجبل رأى نسرًا لبدًا واقعا بين النسور ، فناداه : انهض لبد ، فذهب لبد لينهض فلم يستطع ، عريت قوادمه وقد سقطت ، فماتا جميعا •

وقيل لقيل بن عتر حين سمع ما قيل له في السحاب : اختر لنفسك كما اختار صاحبك فقال : أختار أن يصيبني ما أصاب قومي ، فقيل : انه الهلاك ، قال : لا أبالي ، لا حاجة لي في البقاء بعدهم • فأصابه ما أصاب عادًا من العذاب فهلك ، فقال مرثد بن سعد بن عفير حين سمع من قول الراكب الذي أخبر عن عاد بما أخبر من الهلاك :

عصت عاد رسولهم فأمسوا
عطاشًا ما تبلهم السماء
وسير وفدكم شهرا ليسقوا
فأردفهم مبح العطش العماء
بكفرهم بربهم جهارا
على آثار عادهم العفاء
ألا نزع الاله حلوم عاد
فلان قلوبهم قفر هواء
من الخبر المبين أن يعوه
وما تغنى النصحية والشفاء
فنفسى وابنتاي وأم ولدى
لنفس نينا هود فداء

أتانا والقلوب مصمدات
على ظلم ، وقد ذهب الضياء
لنا صنم يقال له صمود
يقابله صباء والهباء

فأبصره الذين له أنابوا
وأدرك من يكذبه الشقاء
فانى سوف الحق آل هود
واخوته اذا جن المساء

وقيل : ان رئيسهم وكبيرهم فى ذلك الزمان الخليجان :

حدثنى العباس بن الوليد ، قال : حدثنا أبى ، عن اسماعيل بن
عياش ، عن محمد بن اسحاق ، قال : لما خرجت الريح على عاد من
الوادى ، قال سبعة رهط منهم ، أحدهم الخليجان : تعالوا حتى نقوم على شفير
الوادى فتردها ، فجعلت الريح تدخل تحت الواحد منهم فنجمله ، ثم
ترمى به فتندق عنقه ، فتركهم كما قال الله عز وجل : (صرعى
كأنهم أعجاز نخل خاوية) حتى لم يبق منهم الا الخليجان ، فمال الى الجبل ،
فأخذ بجانب منه ، فهزه فاهتز فى يده ، ثم انشأ يقول :

لم يبق الا الخليجان نفسه
يالك من يسوم دهانى أمسه
بثابت الوطء شديد وطسه
لو لم يجثنى جثته أجسه

فقال له هود : ويحك يا خليجان ! أسلم تسلم ، فقال له : ومالى عند
ربك ان اسلمت ؟ قال : الجنة ، قال : فما هؤلاء الذين أراهم فى هذا
السحاب كأنهم البخت ، قال هود : تلك ملائكة ربى ، قال : فان اسلمت
أيعيدنى ربك منهم ؟ قال : ويلك ! هل رأيت ملكا يعيد من جنده ! قال :
لو فعل ما رضيت ، قال : ثم جاءت الريح فألحقته بأصحابه ، أو كلاما:
هذا معناه .

قال أبو جعفر : فأهلك الله الخليجان ، وأفنى عادا خلا من بقى
منهم ، ثم بادوا بعد ، ونجى الله هودا ومن آمن به . وقيل : كان عمر
هود مائة سنة وخمسين سنة .

ثانيا : من الذين كتبوا تاريخ جزيرة العرب التى نحن بصدد
دراستها ؟ ما هى معتقداتهم ، وهل يجوز لمسلم يشهد ان لا اله الا الله

ان يتلقى عنهم ؟ نجيب على السؤالين الاول والثاني فنقول :
« ينتمى أغلب من كتب من الاجانب المهتمين بالدراسات التاريخية (٦٣)

Delacy O'Leary, Arabia before Muhammad, London 1927. (٦٣)

كارل بروكلمان (تعريب د . محمد كمال الدسوقي) تاريخ الشعوب
الاسلامية ، الطبعة الخامسة ، بيروت ١٩٦٨ .
Hamilton A. R. Gibb, The Arab conquests in central Asia, London
1933;

جولد تسيهر (تعريب محمد يوسف ، موسى وآخرون) ، العقيدة
والشريعة في الاسلام ، القاهرة ١٩٥٩ م .
I. Guidi, L'Arabie Anteislamique, Paris, 1921.

فيليب متى ، ودوارد جرجس ، جبرائيل جبور ، تاريخ العرب المطول
ط ٤ ، جزاءان بيروت ١٩٦٥ .

أرنولد توماس (تعريب د . حسن ابراهيم حسن ، وعبد المجيد عابدين
واسماعيل النحراوى) ، الدعوة الى الاسلام ، القاهرة ١٩٧١ .
وليام ديورانت ، قصة الحضارة ، الجزء الثانى ، من المجلد الرابع ،
القاهرة ١٩٦١ .

كارل بروكلمان (ترجمة عبد الحليم النجار) ، تاريخ الأدب العربى ،
ثلاثة أجزاء ، القاهرة ، ٥٩ - ١٩٦٢ .

ج . با . جلوب (تعريب خيرى حماده) ، الفتوحات العربية الكبرى ،
بغداد برنارد لويس (تعريب نبيه أمين فارس ومحمود يوسف) ، العرب في
التاريخ ، بيروت ١٩٥٤

جوستاف لوبون (تعريب عادل زعيتر) ، حضارة العرب ، القاهرة .
فلاديمير وفيچ فاسيلي بارتولد (تعريب حمزة طاهر) ، تاريخ الحضارة
الاسلامية ط ٤ ، القاهرة ١٩٦٦ .

آن بلنت (تعريب محمد أنعم غالب) ، رحلة الى بلاد نجد ، الرياض
١٩٦٧ .

رينيه دسيو (تعريب عبد الحميد الدواخلى) ، العرب في سوريا قبل
الاسلام ، القاهرة ١٩٥٩ .

تيودور نولدكه (ترجمة بندلى جوزى وقسطنطين زريق) أمراء غسان ،
بيروت ١٩٣٣ .

يوليوس فلهاوزن (تعريب د . يوسف العشى) الدولة العربية
وسقوطها ، دمشق ، ١٩٥٦ .

ل . آ . سيديو (تعريب عادل زعيتر) ، تاريخ العرب العام ، القاهرة .
D. S. Margoliouth, Mohammad and the Rise of Islam,
London 1933.

H. Iammense, Bereau de l'Islam, Rome 1914.

الى دول أوربا الغربية والشرقية واتحاد الجمهوريات السوفيتية والولايات المتحدة الأمريكية ومصر وسورية ولبنان وبعض البلاد الأخرى .

أما معتقداتهم فهي اليهودية والمسيحية والوثنية وغيرها .

أما السؤال الثالث فيجيب عليه أحد المفكرين (٦٤)، المسلمين فيقول :

« ان لا إله الا الله ليس لها الا مدلول الحاكمية العليا في حياة البشر ، كما ان له الحاكمية العليا في نظام الكون سواء . فهو المتحكم في الكون والعباد بقضائه وقدره ، وهو المتحكم في حياة العباد بمنهجه وشريعته . . . وبناء على هذه القاعدة لا يعتقد المسلم ان الله شريكا في خلق الكون وتدبيره وتصريفه ، ولا يتقدم المسلم بالشعائر التعبدية الا لله وحده ، ولا يتلقى الشرائع والقوانين ، والقيم والموازين ، والعقائد والتصورات الا من الله ، ولا يسمح لطاغوت من العبيد أن يدعى حق الحاكمية في شيء من هذا كله مع الله . »

ان شريعة الله تعنى كل ما شرعه لتنظيم الحياة البشرية وهذا يتمثل في أصول الاعتقاد وأصول الحكم وأصول الاخلاق وأصول السلوك وأصول المعرفة أيضا .

ان المسلم لا يملك أن يتلقى في أمر يختص بحقائق العقيدة أو التصور العام للوجود أو يختص بالعبادة أو يختص بالخلق والسلوك والقيم والموازين أو يختص بالمبادئ والأصول في النظام السياسي أو الاجتماعي أو الاقتصادي أو يختص بتفسير بواعث النشاط الانساني وبحركة التاريخ الانساني الا من ذلك المصدر الرباني ولا يتلقى في هذا كله الا عن مسلم يثق في دينه وتقواه ومزاولته تعقيدته في واقع الحياة . ولكن المسلم يملك أن يتلقى في العلوم البحتة كالكيمياء والطبيعة والاحياء والفلك والعلب والصناعة والزراعة وطرق الادارة - من الناحية الفنية والادارية البحتة - وطرق العمل الفنية وطرق الحرب والقتال - من الجانب الفني - الى آخر ما يشبه هذا النشاط . . . يملك أن يتلقى في هذا لنوفير هذه الكفايات في هذه الحقول كلها باعتبارها فروض كفاية يجب أن يتخصص فيها أفراد منه والا أثم المجتمع كله اذا لم يوفر هذه الكفايات ولم يوفر لهم الجو الذي تتكون فيه وتعمل وتنتج ، ولكن الى أن يتحقق هذا فان للفرد المسلم ان يتلقى في هذه العلوم البحتة وتطبيقاتها العملية عن المسلم

L. Bernard, The Aliginis of Islamisme, Cambridge, 1914.

(٦٤)

وغير المسلم وان ينتفع فيها بجهد المسلم وغير المسلم ، وان يشغل فيها المسلم وغير المسلم . . لأنها من الامور الداخلية في قول رسول الله صلى الله عليه وسلم « أنتم اعلم بأمور دنياكم » . . وهي لا تتعلق بتكوين تصور المسلم عن الحياة والكون والانسان وغاية وجوده وحقيقة وظيفته ونوع ارتباطاته بالوجود من حوله وبخالق الوجود كله ولا تتعلق بالمبادئ والشرائع والانظمة والامور التي تنظم حياته أفرادا وجماعات ، ولا تتعلق بالاخلاق والآداب والتقاليد والعادات والقيم والموازين التي تسود مجتمعه وتؤلف ملامح هذا المجتمع . ومن ثم فلا خطر فيها من زيغ عقيدته أو ارتداده الى الجاهلية .

فأما ما يتعلق بتفسير النشاط الانساني كله أفرادا أو مجتمعات - وهو المتعلق بالنظرة الى نفس الانسان والى حركة تاريخه وما يختص بتفسير نشأة هذا الكون نشأة الحياة ونشأة هذا الانسان ذاته من ناحية ما وراء الطبيعة - (وهو ما لا يتعلق به العلوم البحتة من كيمياء وطبيعة وفلك وطب . . الخ) فالشأن فيه شأن الشرائع القانونية والمبادئ والاصول التي تنظم حياته ونشاطه مرتبطة بالعقيدة ارتباطا مباشرا فلا يجوز للمسلم أن يتلقى فيه الا عن مسلم يثق في دينه وتقواه ويعلم عنه ان يتلقى في هذا كله عن الله . . والمهم ان يرتبط هذا في حس المسلم بعقيدته وان يعلم ان هذا مقتضى عبوديته لله وحده . أو مقتضى شهادته ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله .

انه يطلع على كل آثار النشاط الجاهلي . ولكن لا يكون منه تصوره ومعرفته في هذه الشؤون كلها . انما يعرف كيف تنحرف الجاهلية وليعرف كيف يصحح ويقوم هذه الانحرافات البشرية ، بردها الى اصولها الصحيحة في مقومات التصور الاسلامي وحقائق العقيدة الاسلامية .

ان اتجاهات الفلسفة بجملتها واتجاهات «تفسير التاريخ الانساني» بجملتها واتجاهات علم النفس بجملتها - عدا الملاحظات والمشاهدات دون التفسيرات العامة لها - ومباحث الاخلاق بجملتها . واتجاهات دراسة «الاديان المقارنة» بجملتها . واتجاهات التفسيرات والمذاهب الاجتماعية بجملتها - فيما عدا المشاهدات والاحصاءات والمعلومات المباشرة . لا النتائج المستخلصة منها ولا التوجيهات الكلية الناشئة عنها - ان هذه الاتجاهات كلها هي الفكر الجاهلي - أي غير اسلامي - قديما وحديثا يتأثر تأثيرا مباشرا بتصورات اعتقادية جاهلية وقائمة على هذه التصورات . ومعظمها - ان لم يكن كلها - يتضمن في اصوله المنهجية عدا ظاهرا أو خفيا للتصور الديني جملة والتصور الاسلامي على وجه خاص .

ان حكاية ان الثقافة ، تراث انساني ٠٠ لا وطن له ولا جنس ولا دين ٠٠ هي حكاية صحيحة عندما تتعلق بالعلوم البحتة وتطبيقاتها العلمية - دون أن تجاوز هذه المنطقة الى التفسيرات الفلسفية « الميتافيزيقية » لنتائج هذه العلوم ولا الى التفسيرات الفلسفية لنفس الانسان ونشاطه وتاريخه ، ولا الى الفن والادب والتعبيرات الشعورية جميعا وكلها ، فيما وراء ذلك . احدى مصايد اليهود العالمية التي يهيمها تمييز الحواجز كلها - بما في ذلك بل في أول ذلك حواجز العقيدة والتصور - لكي ينفذ اليهود الى جسم العالم كله . وهو شرح مخدر يزاول اليهود فيه نشاطهم الشيطاني . وفي أوله نشاطهم التربوي الذي ينتهي الى جعل حصيلة كد البشرية كلها تؤول الى أصحاب المؤسسات المالية الربوية من اليهود .

ولكن الاسلام يعتبر ان هناك - فيما وراء العلوم البحتة وتطبيقاتها العلمية نوعين اثنين من الثقافة : الثقافة الاسلامية القائمة على قواعد التصور الاسلامي والثقافة الجاهلية القائمة على مناهج شتى ترجع كلها الى قاعدة واحدة ٠٠ قاعدة اقامة الفكر البشري الها لا يرجع الى الله في ميزاته ٠٠ والثقافة الاسلامية شاملة لكل حقول النشاط الفكري والواقعي الانساني ، وفيها من القواعد والمناهج والخصائص ما يكفل نمو هذا النشاط وحيويته دائما .

ويكفي ان نعلم أن الاتجاه التجريبي الذي قامت عليه الحضارة الصناعية الاوربية الجاضرة لم ينشأ ابتداء في أوربا وانما نشأ في الجامعات الاسلامية في الاندلس والمشرق مستمدا أصوله من التصور الاسلامي وتوجيهاته الى الكون وطبيعته الواقعية ومدخراته وأقواته ٠٠ ثم استقلت النهضة العلمية في أوربا بهذا المنهج واستمرت تنميه وترقيه . بينما ركس وترك نهائيا في العالم الاسلامي بسبب بعد هذا العالم تدريجيا عن الاسلام بفعل عوامل بعضها كامن في تركيب المجتمع وبعضها يتمثل في الهجوم عليه من العالم الصليبي والصهيوني . ثم قطعت أوربا ما بين المنهج الذي اقتبسته وبين أصوله الاعتقادية الاسلامية وشردت به نهائيا بعيدا عن الله في أثناء شرودها عن الكنيسة التي كانت تستطيل على الناس - بغيا وعدوانا - باسم الله .

وكذلك أصبح نتاج الفكر الاوربي بجملته - شأنه شأن نتاج الفكر الجاهلي في جميع الأزمان في جميع البقاع - شيئا آخر ذا طبيعة مختلفة من أساسها عن مقومات التصور الاسلامي . ومعاديا في الوقت ذاته عداء أصيلا للتصور الاسلامي ٠٠ ووجب على المسلم ان يرجع الى مقومات تصوره وحدها والا يأخذ الا من المصدر الرباني ان استطاع بنفسه والا فلا يأخذ الا عن مسلم تقى يعلم عن دينه وتقواه ما يطمئنه الى الاخذ عنه .

ان حكاية فصل العلم عن « صاحب العلم » لا يعرفها الاسلام فيما يختص بكل العلوم المتعلقة بمفاهيم العقيدة المؤثرة في نظرة الانسان الى الوجود والحياة والنشاط الانساني والاضاع والقيم والاخلاق والعادات وسائر ما يتعلق بنفس الانسان ونشاطه من هذه النواحي .

ان الاسلام يتسامح في أن يتلقى المسلم عن غير المسلم أو عن غير التقي من المسلمين في علم الكيمياء البحتة أو الطبيعية أو الفلك أو الطب أو الصناعة أو الزراعة أو الأعمال الادارية والكتابية .. وأمثالها . وذلك في الحالات التي لا يجد فيها مسلما تقيا يأخذ عنه في هذا كله (كما هو واقع من يسمون أنفسهم المسلمين اليوم . الناشء من بعدهم عن دينهم ومنهجهم . وعن التصور الاسلامي لمقتضيات الخلافة في الارض - باذن الله - وما يلزم لهذه الخلافة) . من هذه العلوم والخبرات والمهارات المختلفة . ولكنه لا يتسامح في أن يتلقى أصول عقيدته ولا مقومات تصوره . ولا تفسير قرآنه وسيرة نبيه ولا منهج تاريخه وتفسير نشاطه ولا مذهب مجتمعه . ولا نظام حكمه . ولا منهج سعاده ولا موحيات فنه وأدبه وتعبيره . الخ من مصادر غير اسلامية . ولا أن يتلقى عن غير مسلم يثق في دينه وتقواه .

ان ذلك الحكم ليس رأيا شخصيا ، لأنه أكبر من أن يفتى فيه بالرأى .. انه أثقل في ميزان الله من أن يعتمد المسلم فيه على رأيه انما هو قول الله سبحانه - وقول نبيه صلى الله عليه وسلم .. نحكمه في هذا الشأن ونرجع فيه الى الله والرسول كما يرجع الذين آمنوا الى الله والرسول فيما يختلفون فيه يقول الله سبحانه وتعالى عن الهدف النهائي لليهود والنصارى في شأن المسلمين بصفة عامة :

« ود كثير من أهل الكتاب لو يردونكم من بعد ايمانكم كفارا حسدا من عند أنفسهم من بعد ما تبين لهم الحق فاعفوا واصفحوا حتى يأتي الله يأمره ان الله على كل شيء قدير » .

« ولن ترضى عنك اليهود ولا النصارى حتى تتبع ملتهم قل ان هدى الله هو الهدى ولئن اتبعت أهواءهم بعد الذي جاءك من العلم مالك من الله من ولي ولا نصير » .

« ولا يزالون يقاتلونكم حتى يردوكم عن دينكم ان استطاعوا » .

« يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء بعضهم أولياء بعض ومن يتولهم منهم فانه منهم ، ان الله لا يهدي القوم الظالمين » .

« يأيها الذين آمنوا لا تتخذوا الذين اتخذوا دينكم هزوا ولعبا من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم والكفار أولياء واتقوا الله ان كنتم مؤمنين » .
« يأيها الذين آمنوا ان تطيعوا فريقا من الذين أوتوا الكتاب يردوكم بعد ايمانكم كافرين » .

« لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء من دون المؤمنين ومن يفعل ذلك فليس من الله في شيء الا أن تتقوا منهم تقاة ويحذركم الله نفسه وإلى الله المصير » .

« ولا تؤمنوا الا لمن تبع دينكم قل ان الهدى هدى الله لن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم أو يحاجوكم عند ربكم قل ان الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء والله واسع عليم » .

ويقول رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فيما رواه الحافظ أبو يعلى عن حماد عن الشعبي عن جابر - رضى الله عنهم : لا تسألوا أهل الكتاب عن شيء . . فانهم لن يهدوكم وقد ضلوا . وانكم اما أن تصدقوا بباطل . واما أن تكذبوا بحق وانه والله لو كان موسى حيا بين أظهركم ما حل له الا أن يتبعنى .

وحين يتحدد الهدف النهائى لليهود والنصارى والمشركين فى شأن المسلمين على ذلك النحو القاطع الذى يقرره الله سبحانه يكون من البلاهة الظن لحظة بأنهم يصدرون عن نية طيبة فى أى مبحث من المباحث المتعلقة بالعقيدة الاسلامية أو التاريخ الاسلامى أو التوجيه فى نظام المجتمع المسلم أو فى سياسته أو اقتصاده أو يقصدون الى خير أو الى هدى أو الى نور . . والذين يظنون ذلك فيما عند هؤلاء الناس - بعد تقرير الله سبحانه - انما هم الغافلون .

كذلك يتحدد فى قول الله سبحانه : « قل ان هدى الله هو الهدى » المصدر الوحيد الذى يجب على المسلم الرجوع اليه فى هذه الشئون . فليس وراء هدى الله الا الضلال وليس فى غيره هدى .

كذلك يتحدد الامر القاطع بالاعراض عمن يتولى عن ذكر الله بقصر اهتمامه على شئون الحياة الدنيا . وينص على أن مثل هذا لا يعلم الا ظنا والمسلم منهى عن اتباع الظن . وانه لا يعلم الا ظاهرا من الحياصة الدنيا فهو لا يعلم علما صحيحا « فأعرض عن من تولى عن ذكرنا ولم يرد الا الحياة الدنيا . ذلك مبلغهم من العلم . ان ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله »

وهو أعلم بمن اهتدى ، • « ويعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة غافلون » •

ثالثا : ما هي المصادر التي اعتمد عليها في كتابة تاريخ جزيرة العرب ؟ وهل القرآن والسيرة النبوية وكتب التراث من بينها ؟

حرصت مؤلفات القرن الأخير عن تاريخ جزيرة العرب ، على الاعتماد على المصادر التالية :

١ - آثار شبه الجزيرة العربية جنوبا وشمالا وتنقسم الى قسمين :
آثار فكرية وتشمل كل ما خلفه انسان جزيرة العرب من نصوص وكتابات ،
وآثار غير فكرية متمثلة فيها خلفه القوم من حصون وقصور ومنازل وسدود ومعابد ومقابر وغير ذلك •

٢ - ما ورد في بعض المصادر الاجنبية المعاصرة لتاريخ العرب ،
كالمعلومات التي وردت على آثار الفراعنة والبابليين والآشوريين •

٣ - ما كتبه الرحالة والجغرافيون اليونان والرومان •

٤ - ما ورد في الكتب المقدسة (٦٥) (الانجيل والتوراة والقرآن) •

ما ورد في تفاسير القرآن •

ما ورد في كتب المؤرخين العرب •

وعن المصدر الاول أى المعلومات المستمدة من الآثار فهى فى حاجة الى كثير من التحليل والتدقيق قبل الاعتماد عليها أو اتخاذ ما جاء فيها كحقيقة تاريخية لأن فيها من الامور التى لا يمكن الاعتماد عليها كوقائع ثابتة لانها كتبت لغرض معين وفى وقت معين ، وغالبا للاغلاء من شأن صاحبها •

أما المعلومات المستقاة من المصادر الأجنبية فانها بدورها تمثل وجهة نظر معينة وخاصة اذا كان ذلك تسجيلا لنتائج معارك حربية على آثار

(٦٥) لا يجوز أن يقال على الانجيل والتوراة المحرفتين انهما كتابين مقدسين لانهما فقدتا شرعيتها وقدسينهما بمجرد تحريفهما •

(م - ٣ - جزيرة العرب)

أقامها أولئك الملوك . فمثل هذه النقوش سواء في مصر أو في العراق أو في بلاد الشام أو في غيرها تقام للاعلاء من شأن الملك فتخفى الهزائم وتحيلها الى نصر وتبالغ في نصر ضئيل فتجعل منه عملا عظيما جبارا .

أما ثالث المصادر وهو ما كتبه رحالة اليونان والرومان فيجب ألا نثق فيه الثقة كلها لأن الغالبية العظمى من هؤلاء لم يعرفوا لغة أهل البلاد ونقلوا ما سمعوه من أفواه محدثيهم وبعضهم من صغار الكهنة أو عامة الناس الذين يقبلون على مرافقة الزوار الأجانب كمحترفين أو متطوعين ، كما أن هؤلاء الكتاب حكموا على ما رأوه أو سمعوه من وجهة نظرهم هم ، وحسب عقليتهم وإدراكهم وتأثيرهم بعبادات بلادهم وديانتها . كما أن كتاباتهم تمثل وجهة النظر اليونانية في وقت اختلفت فيه مصالح بلادهم مع مصالح البلاد التي زاروها .

وفي النهاية يمكن القول بأن الآثار تبقى بعد ذلك كله شاهدا لا يقبل الشك على وجود الأمم السابقة التي تحدث القرآن عنها .

أما المصدر الرابع وهو التوراة والانجيل فهناك من الأسباب ما تمنع الأخذ بما جاء فيهما :

الأول : من الثابت أن صحائف التوراة قد أحرقت نسخها الأصلية على أيدي البابليين منذ عام ٥٨٦ ق . م ولم يتم إعادة كتابتها إلا بعد قرون عديدة قبيل ميلاد المسيح ويقال أن الذي كتبها هو عزرا ، وجمع فيها بقايا من التوراة أما سائرها فهو مجرد تأليف ، وفي ذلك يقول أحد المستشرقين ، وهو موسكاتي (٦٦) : « ولكن هناك مشاكل مختلفة تتعلق بمصادر أسفار العهد القديم وزمن وضعها وطريقة تصنيفها ، ولا سيما الأسفار الخمسة الأول أو التوراة » . أما الانجيل فقد قيل عنها أنها جميعا لا تحوى إلا ما حفظته ذاكرة تلامذة المسيح وتلاميذتهم بعد نحو قرن من وفاة المسيح عليه السلام - ثم خلطت به حكايات كثيرة وأساطير ، ومن ثم لا يجوز أن يطلب عند تلك الكتب جميعها يقين في أمر واحد . وفي هذا يقول الرسول صلى الله عليه وسلم فيما رواه الحافظ أبو يعلى عن حمادة عن الشعبي عن جابر - رضى الله عنهم - « لا تسألوا أهل الكتاب عن شيء » . فانهم

(٦٦) (تعريب د . السيد يعقوب بكر) ، الحضارات السامية القديمة ،

لن يهدوكم وقد ضلوا • وانكم اما ان تصدقوا بباطل ، وما أن تكذبوا بحق
وانه والله لو كان موسى حيا بين أظهركم ما حل له الا ان يتبعنى •

الثانى : تعارض ما جاء فيهما عن الله سبحانه وتعالى ورسوله الكرام
مع المعتقد الاسلامى • فالتوراة تصور الله بكل القبائح التى تنسب الى
البشرية ، بأنه : يتعب ، ويجهل ويندم ، ويصارع كما وصفت نوحا
بأنه سكير ، ولوطا بالزنى ، وإبراهيم بأنه ديوث ، ويعقوب بأنه محتال ،
وحاشا لله ولرسوله الكرام أن يكونوا كذلك •

وسنقدم نماذج لدراسة سفر التكوين ، الاصحاح الثانى ، والثالث
والسادس ، والتاسع ، والثامن عشر والحادى والعشرين والسابع والعشرين
والثانى والثلاثين والرابع والثلاثين لكشف جوانب الباطل التى تحدثنا
عنها ان سمح لنا المقام بذلك (٦٧) •

الثالث : ان الجيل الاول من المسلمين كان يستقى من القرآن وحده ،
فما كان حديث رسول الله - صلى الله عليه وسلم وهديه الا اثرا من آثار
ذلك النبع • فعندما سئلت عائشة رضى الله عنها - عن خلق رسول الله
(صلى الله عليه وسلم) - قالت : « كان خلقه القرآن » • (أخرجه النسائى) •
كان القرآن وحده اذن هو النبع الذى يستقون منه ويتكيفون به ،
ويتخرجون عليه ، ولم يكن ذلك كذلك لانه لم يكن للبشرية يومها حضارة
ولا ثقافه ، ولا علم ، ولا مؤلفات ولا دراسات • كلا ! فقد كانت هناك
حضارة الرومان وثقافتها وكتبها وقانونها الذى ما تزال أوروبا تعيش عليه ،
أو على امتداده • وكانت هناك مخلفات الحضارة الاغريقية ومنطقها وفلسفتها
وفنها ، وهو ما يزال ينبوع التفكير الغربى حتى اليوم • وكانت هناك
حضارة الفرس وفنها وشعرها وأساطيرها وعقائدها ونظم حكمها كذلك •
وحضارات أخرى قاصية ودانية ، حضارة الهند وحضارة الصين • الخ •
وكانا الحضارتان الرومانية والفارسية تحفان بالجزيرة العربية من شمالها
ومن جنوبها ، كما كانت اليهودية والنصرانية تعيشان فى قلب الجزيرة
• فلم يكن اذن عن فقر فى الحضارات العالمية والثقافات العالمية يقتصر ذلك
الجيل على كتاب الله وحده • فى فترة تكوينه • وانما كان ذلك عن
تصميم مرسوم ، ونهج مقصود يدل على هذا القصد غضب رسول الله -
صلى الله عليه وسلم - وقد رأى فى يد عمر بن الخطاب - رضى الله عنه -
صحيفة من التوراة وقوله : « انه والله لو كان موسى حيا بين أظهركم
ما حل له الا أن يتبعنى » •

(٦٧) أنظر محمد الغزالي ، قذائف الحق ، بيروت •

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ، يريد صنع جيل خالص القلب ، خالص العقل ، خالص التصور ، خالص الشعور ، خالص التكوين من أى مؤثر آخر غير المنهج الالهى الذى يتضمنه القرآن الكريم .

ذلك الجيل استقى اذن من ذلك النبع وحده (القرآن) . فكان له فى التاريخ ذلك الشأن الفريد . ثم ما الذى حدث ، اختلطت الينابيع ! صبت فى النبع الذى استقت منه الاجيال التالية ، فلسفة الاغريق ومنطقهم وأساطير الفرس وتصوراتهم ، واسرائيليات اليهود ولاهوت النصارى وغير ذلك من رواسب الحضارات والثقافات واختلط هذا كله بتفسير القرآن الكريم ، وعلم الكلام ، كما اختلط بالفقه والاصول أيضا . وتخرج على ذلك النبع المشوب سائر الاجيال بعد ذلك الجيل ، فلم يتكرر ذلك الجيل أبدا .

وما من شك ان اختلاط النبع الأول كان عاملا أساسيا من عوامل ذلك الاختلاف البين بين الاجيال كلها وذلك الجيل المميز الفريد .

الرابع : ان كل كتابات المستشرقين وتلاميذهم التى اعتمدت على التوراة والانجيل ، جاءت مشوهة ومبتورة ومزيفة ، وتحوى اعتداء على ذات الله ورسله الكرام ودينه وسوف نستعرض نماذج لهذه الكتابات المنحرفة فى ثنايا دراستنا .

والملاحظات التى نضيفها هنا : (أ) ان من كتب عن تاريخ جريزة العرب عامة لم يحاول الاستفادة الكاملة من بعض تلك المصادر كالقرآن والسنة وكتب التراث . (ب) ان من كتب بدافع النيل من الاسلام والاعتقاد الصحيح عموما ، حاول الاعتماد على الروايات الضعيفة للمؤرخين العرب . (ج) عدم الحرص على ترجيح رواية القرآن - عن اخبار القرون الاولى - على غيرها من روايات التوراة ، بل ذهب البعض منهم الى التشكيك فى وجود عاد وثمود أصلا ، كما سنعرض لذلك فيما بعد .

رابعا : المنطلقات الفكرية التى تنبثق عنها كتابات ودراسات تاريخ أمة العرب :

(أ) معظم هذه الدراسات مسخت الجنس البشرى ، فصورت الانسان على أنه حيوان على شاكلة القردة تطور ونرقى حتى وصل الى الانسان السوى ومثال ذلك ما قاله : رالف لنتون فى كتابه شجرة الحضارة الذى قام بترجمته الاستاذ الدكتور أحمد فخرى ونشرته مكتبة الانجلو المصرية عام ١٩٥٥ تحت عنوان « نحو الانسان العاقل ص ٢٧ » :

ولكن يحسن بنا ان نقول شيئا قليلا عن أصول وصفات الحيوان المسئول عن ذلك السلوك الغريب لقد انتهت المعركة التي كانت بين الانتروبولوجى وبين غير المؤمنين بنظرية التطور . لقد انتهت المعركة بفوز الانتروبولوجى منذ وقت طويل . وعلى أى حال لم يكن خصمه يقاتل الا مقاتلة صورية او بعبارة أخرى كانت أشبه بمعركة - ملاكم مع ظله » .

« فليس هناك من يشك فى اننا من نسل نوع من أنواع الحيوان . والمشكلتان الكبيرتان هما تحديد نوع الحيوان . . فمن المؤكد ان الانسان لم يتناسل من أى نوع من أنواع القرود العليا التى ما زالت باقية حتى الآن . فهذه القرود ليست اجدادنا ولكنها أبناء عمومتنا » .

ويستمر المؤلف رالف لنتون فى افتراضه ص ٢٩ ، ٣٠ فيقول :
« ويتضح من جميع ما وقفنا عليه من معلومات حتى الآن ان اجدادنا البعيدين كانوا قرود مذنبين . ويستطيع من يغضبهم هذا القول أن يجدوا بعض العزاء اذا أكدنا لهم بأن مؤسسى فروع عائلتنا البشرية قد تلقوا تعليمهم أعلى فروع الأشجار وكانوا فى الغالب حيوانات صغيرة الحجم تتراكم فوق فروع الأشجار على قوائمها الاربع كما تفعل القرود الحديثة وبالرغم من أنه يرجح انها كانت ذات ذنب فانها لم تستخدمه فى أرجحة نفسها .

والعجيب ان الدكتور محمد السيد غلاب والدكتور برى الجوهري فى كتابهما الجغرافيا التاريخية عصر ما قبل التاريخ وفجره والذي يصدرانه بآية من سورة العنكبوت : « أو لم يروا كيف يبدىء الله الخلق ثم يعيده ان ذلك على الله يسير » يتبنون النظرية التى تقول بأن الانسان أصله حيوان (ص ١٩٧) تحت عنوان « الانسان القرد » وهما يدعوان بذلك لنظرية داروين التى ظهرت فى كتابه عن أصل الانواع سنة ١٨٥٩ - تحت عنوان تطور الانسان .

بل وذهب بعض هؤلاء المؤرخين الى أبعد من هذا فجعل سلوك الحيوان هو النموذج الذى احتذاءه الانسان وأدى به فى النهاية الى اختراع الدين . ونرى نموذجا واضحا لذلك فيما كتبه أدولف أرممان وعربه الدكتور عبد المنعم أبو بكر والدكتور محمد أنور شكرى (٦٨) .

« ولقد استطاع الانسان ان يميز نفسه عن الحيوان بصفات عدة

(٦٨) أدولف ايرمان (تعريب د . محمد أنور شكرى + د . عبد المنعم أبو بكر) ديانة مصر القديمة .

استمدتها فى أول الامر مما يحيط بالحيوان من انفعالات : فصراخ الحيوان ومناداة الذكر للاثى ، تطورنا عند الانسان وجعل منها لغة التخاطب . كما ان غريزة التجمع عند الحيوان فى قطيع هى التى دفعت الانسان الى انشاء الاسرة ، ومنها تكونت الدولة . اما ذلك الدافع المبهم عند الحيوان للابقاء على النسل فهو الذى انمى العاطفة ودفع الانسان الى الزواج وكذلك ان الشعور الغريزى بالخوف والفرع عند الحيوان فى كل ما عرف سببا دفع الانسان الى احترام كل القوى التى تؤثر فى حياته دون ان يتعرف كنهها ، ومن هذا الشعور بعينه نشأت الديانة التى لم تكن الا الاعتقاد المسيطر على ذهن الانسان من أن هناك قوى تحيط بالانسان وتؤثر فيه ، (ص ٤) .

(ب) حرصت الغالبية العظمى من جماعات المستبشرين الذين درسوا وكتبوا عن تاريخ جزيرة العرب على هدم الاسلام ، والنيل من الاعتقاد الصحيح ، والسخرية من أهل التوحيد والكيد لهم ، فجاءت تلك الدراسات تهجما صريحا على وجود الله ، وعلى انبيائه ورسوله وكتبه ، ولتحقيق تلك الاهداف الخبيثة ، حرصوا على :

١ - تبني ما يسمى بمنهج علم مقارنة الاديان (٦٩) ، وهذا العلم ولد يهوديا كما نعلم . ويحرص على حذف فترات الهدى من حياة البشرية ، مع اظهار فترات الانحراف ، وهذه مغالطة علمية . . فيزعم أصحاب مقارنة الاديان ان الدين من اختراع العقل البشرى ، وانه تطور من الوثنية والتعدد الى التثنية ثم التوحيد ، وذلك لكي يضللوا البشرية ، ويوهموها بأنه لا اله ، ولا دين ولا نبوة . ولا وحى ، ولا رسالة سماوية ، وانما الانبياء رجال اصلاح اخترعوا ما جاءوا به من اديان ، وان اللاحق كان يستفيد من السابق ويأخذ عنه .

٢ - التشكيك فى أى رواية تاريخية تعتمد على القرآن الكريم .

ويشير الى ذلك المؤرخ الدكتور أحمد فخرى فى كتابه عن الشرق القديم بقوله : « ظهر فى كثير من ممالك أوروبا بعض الكتاب الذين اضطلعوا بكتابة المؤلفات التاريخية ، ولو أردنا ان نعرف السبب فى هذا الاتجاه الجديد فى كتابة التاريخ لوجدنا ان نظرية النشوء والارتقاء هى السبب المباشر الذى جعل المؤلفين فى جميع فروع العلم يتجهون نحو النقد

(٦٩) انظر د . جمال عبد الهادى ، د . وفاء محمد رفعت ، تاريخ وحضارة مصر والعراق وبلاد الشام وايران وتركيا منذ أقدم العصور ، القاهرة ١٣٩٧ هـ ، ص ٢٥ - ٢٧

وخضوع كل شيء لسلطان العقل والتشكيك فى أى رواية تاريخية تعتمد على القصص الدينية أو الكتب السماوية ما لم تؤيدها مصادر أخرى (٧٠) .

٣ - الحرص على طمس خط التوحيد فى حياة البشرية ، فكلما أسفرت الأبحاث الأثرية والتاريخية عن جديد يؤكد ان البشرية منذ أقدم عصورها والله يتعهدنا بالرسائل يعرفونها بربها الحق وبالبعث وبالأخرة ، وبالجنة وبالنار . وبالخلق القويم والسلوك الحسن ، حرصوا على طمسه ، مع محاولة بث الوهم فى عقول البشر بأن بعض المجتمعات العربية كانت متقدمة علميا وتكنولوجيا رغم بعدها عن الدين الصحيح وذلك فى محاولة خبيثة للترويج بأن سبب التخلف العلمى والتكنولوجيا الذى تعاني منه بلاد المسلمين ليس له صلة بالبعد عن الاسلام .

٤ - تقديم أحداث التاريخ من وجهة النظر القومية .

٥ - الحرص على تجاهل أنبياء الله ورسله - صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين ، بل وذهب الامر الى حـد التشكيك فى وجودهم أصلا ، والتشكيك فى الدعوة الى الاسلام التى أوحى الله بها اليهم ، وبالإضافة الى ذلك فان هنالك أصرار على تجاهل الجهاد الذى خاضه رسل الله ومعهم جند الحق ضد الطواغيت وضد المجتمعات الشاردة من هدى الله من أجل اخراج الناس من عبادة العباد الى عبادة الله الواحد القهار ، وذلك غير تجاهل النتائج التى كان يسفر عنها ذلك الجهاد ومنها نجاة المؤمنين الموحدين ، واهلاك المكذبين بدين الله ، والخطر من ذلك عدم الحرص على الاستفادة من الدروس التى تترتب على عرض تلك السير النبوية الشريفة .

خامسا : النتائج التى نجمت عن تلك الدراسات التاريخية :

لقد نجم عن تلك الدراسات تزيف متعدد لتاريخ البشرية ، درسناه وآمن به وصدق به أجيال من أبناء المسلمين ، اعتنقوا تلك النتائج وذهبوا

(٧٠) د . أحمد فخرى ، الشرق القديم ، ص ١٩ وما بعدها ، والمثال الذى يمكن أن يوضح ذلك ، الحرص على التشكيك فى قصة عماد وثمود التى وردت فى القرآن الكريم والقول ان قصتهما ليست من التاريخ الحقيقى فى شيء بل هما من التاريخ الاسطورى لامة العرب ، ويوضح ذلك أيضا انكار التأييد الربانى لرسوله محمد صلى الله عليه وسلم والمؤمنين ، بالملائكة والمعجزات فى سورة بدر وانخندق وغيرها (أنظر ج . ب . جلوب) (تعريب خيرى حماد) الفتوحات العربية الكبرى .

يربون عليها اجيالاً لا تعرف لها تاريخاً سوى ذلك التاريخ المزيف ولا شك
أن ذلك التاريخ المزيف يؤذى البشرية فى حاضرها ومستقبلها ، ولا يمكن
أن يتربى عليه أجيال تؤمن بالله تعالى رباً وبالإسلام ديناً ، وبمحمد صلى
الله عليه وسلم نبياً ورسولاً .

سادساً : المنهج المستخدم فى تلك الدراسات :

إن المنهج المستخدم فى تلك الدراسات التاريخية منهج غير إسلامى
وسوف نعرض لذلك فى آخر الكتاب إن شاء الله .

الدليل :

ودلينا على الاتهام الذى نوجهه الى هؤلاء المفضلين للبشرية من
المستشرقين والمستغربين ومن سار على تهجم من أبناء العرب والمسلمين ،
نماذج من كتاباتهم ، منها :

الكتاب الاول : غوستاف لوبون (تعريب عادل زعير) ، حضارة العرب ،
القاهرة .

« حقا ان من أعاجيب التاريخ ان يلبي نداء ذلك المتهوس الشهير
(يقصد سيدنا محمد - صلى الله عليه وسلم -) شعب جامع شديد الشكيمة »
(ص ٢٧) .

« وتقوم الكعبة الشهيرة التى يقول مؤرخو الشرق ان ابراهيم هو الذى
انشأها فى المسجد الحرام (ص ٥٢) .

« ونشأ عن وحدة لغة العرب حشد آلهتهم فى الكعبة امكان صهر
عبادات هذه الآلهة الكثيرة وتحويلها الى عبادة اله واحد ، ومما يسر هذا
الصهر تكلم عباد هذه الآلهة الكثيرة بلغة واحدة . والحق ان جمع العرب على
دين واحد كان قد حل ، وهذا ما عرفه محمد ، وفى الوجه الذى عرفه فيه سر
قوته ، وهو الذى لم يفكر قط فى اقامة دين جديد خلافا لما يقال أحيانا ، وهو
الذى انبأ الناس بأن الاله الواحد هو اله باني الكعبة ، أى اله ابراهيم الذى
كان العرب يجلونه ويعظمونه » (ص ١٠٠) .

« فتوة محمد » . . . « ورأى العرب أن يقرنوا ميلاد زعيمهم الأعظم
بالآيات ، فرووا أن العالم اهتز لولادته ، وأن نار المجوس المقدسة خبت »
(ص ١٠١) .

« ولكن ملائكة الرحمة التي أرادت مضي محمد قدما ، صبت عليه ، وهو صغير ، انواع المصائب التي يصاب بها الانسان عادة درجة درجة ، فقد مات جده بعد وفاة آمنة بسنتين ، وكفله عمه التاجر الذي كان يسافر ، ولم يجد محمد له غير نفسه حاميا بعد قليل » .

« وتقول القصة ان محمدا سافر مع عمه الى سورية مرة ، وتعرف في بصرى براهب نسطوري في دير نصراني ، وتلقى منه علم التوراة » (ص ١٠٢) « ولم يخبرنا التاريخ عن سيرة محمد في السنين الخمس عشرة التي انقضت بعد زواجه بخديجة ، ويفترض ، وان لم يقيم دليل على ذلك ، أنه كان يفكر في اشقائها في مبادئ دينه الذي سيكون زعيمه ، ولم يبد منه في تلك السنين أى نفور من عبادات العرب » (ص ١٠٣) .

« ويقال أن محمدا كان قليل التعليم ، والا لوجدت في تأليف القرآن ترتيبا أكثر مما فيه ، ونرجح أيضا أن محمدا لو كان عالما ما أقام ديننا جديدا . فالأميون وحدهم هم الذين يعرفون كيف يدرك امر الأميين » (ص ١١١) .

« وضعف محمد الوحيد هو حبه الطارئ للنساء . . . ولم يبال محمد بسن المرأة التي يتزوجها ، . . . وأطلق محمد العنان لهذا الحب ، حتى انه رأى اتفاقا زوجة ابنه بالتبني وهي عارية ، فوقع في قلبه منها شيء ، فسرحتها بعلمها ليتزوجها محمد » (ص ١١٢) .

« وتزوج محمد أربع نسوة في سنة واحدة ، وبلغ عدد من تزوجهن خمس عشرة امرأة ، واجتمع منهن احدى عشر في وقت واحد ، وقد يرى الأوروبي أن هذا العدد كبير ، ولكن الشرقيين لا يرون افراطا فيه ما رأوا أنه يمكن للنبي ان يتزوج نساء أكثر من اولئك لو سمح لنفسه أن يسير على غرار الملك سليمان العظيم الذي هو أكثر ملوك التوراة حكمة » (ص ١١٢) .

« ولم يثبت تماما ، وفاء زوجات محمد الكامل له » . . (ص ١١٢)

« ويجب عدم محمد من فصيلة المتهوسين من الناحية العلمية كما هو واضح ، وذلك كأكثر مؤسسي الديانات ، ولها كبير أهمية لذلك ، فأولوا الهوس وحدهم ، لا ذوو المزاج البارد من المفكرين ، هم الذين ينشئون الديانات ويقودون الناس ، ومتى يبحث في عمل المفتونين في العالم يعترف بأنه عظيم ، وهم الذين أقاموا الأديان وهدموا الدول وآثروا الجموع وقادوا البشر ، ولو كان العقل ، لا الهوى ، هو الذي يستود العالم لكان للتاريخ مجرى آخر » .

« ولا يقف اى قول بخداع محمد ثانية امام سلطان النقد كما يلوح لى ،
ومحمد كان يجد فى هوسه ما يحفزه الى اقتحام كل عائق ، ٠٠٠ (ص ١١٤)

« خلاصة القرآن : القرآن هو كتاب المسلمين المقدس ودستورهم الدينى
والمدنى والسياسى الناظم لسيرهم ، وهذا الكتاب المقدس قليل الارتباط
مع انه أنزل وحيا من الله على محمد ، وأسلوب هذا الكتاب ، وان كان جديرا
بالذكر احيانا ، خال من الترتيب فأقد السياق كثيرا ، ويسهل تفسيره
عند النظر الى كيفية تأليفه ، فهو قد ألف تبعا لمقتضيات الزمن بالحقيقة ،
فاذا ما اعترضت محمدا معضلة اتاه جبريل بوحي جديد حلا لها ودون ذلك
فى القرآن » .

« ويعد العرب القرآن أفصح كتاب عرفه الانسان ، ومع ما فى هذا من
مبالغة شرقية نعترف بأن فى القرآن آيات موزونة رائعة لم يسبقه اليها كتاب
دبنى آخر » .

« وتقرب فكرة الكون الفلسفية فى القرآن مما فى الديانتين الساميتين
العتيمتين اللتين ظهرتا قبل الاسلام اى اليهودية والنصرانية ٠٠٠
وزعم ان العنعنات الآرية الفارسية أو الهندية ذات نصب ظاهر فى النصرانية
والاسلام ، ونحن نرى النقورذ والآرى فى الاسلام ضعيفا جدا ، ٠٠٠
(ص ١١٧)

« ولم يكن محمد فيلسوفا كبيرا ٠٠ ومحمد لم يزعم أنه يكتب من أجل
الفلاسفة ، وكان من مقاصد محمد أن يقيم دينا ولا يشتمز منه قومه ،
وقد وفق لذلك حيث أخذ من الاديان الاخرى ما يلائمهم ، ولم يفكر محمد فى
إبداع دين جديد قط ، وهو الذى أعلن أنه يسير على غرار من تقدمه من
انبياء بنى اسرائيل من ابراهيم الى عيسى قائلا ان ما أوصى اليهم صحيح .
والحق ان اليهودية والنصرانية والاسلام فروع ثلاثة لأصل واحد ، وانها
ذات قربنى وشيخة » (ص ١١٨) .

« واله محمد واحد فى السماء ، واسمع تعريف محمد النبى :

« بديع السموات والأرض ، واذا قضى أمرا فانما يقول له كن فيكون .
البقرة » (ص ١١٩) .

« وما جاء فى القرآن من نص على خلق السموات والارض فى ستة أيام
وخلق آدم والجنة وهبوط آدم منها ويوم الحساب مقتبس من التوراة » .
(ص ١٢٠) .

« واليك وصف محمد ليوم الحساب : فاذا جاءت الصاخة ، يوم يفر المرء من أخيه وأمه وأبيه وصاحبته وبنيه (سورة عبس) » . (ص ١٢١) .

فلسفه القرآن - انتشاره فى العالم : « اذا رجعنا القرآن الى عقائده الرئيسية امكنا عد الاسلام صورة مبسطة عن النصرانية » (ص ١٢٥) .

الكتاب الثانى : ل١٠٠ سيدىو (تعريب عادل زعيتى) تاريخ العرب العام ، القاهرة ، ١٣٨٩ هـ .

« ومصدر هذه المعجزة هو رجل واحد هو محمد ، فقد ألهم محمد المبادئ اليهودية والنصرانية فاقام ديننا بعيدا عن الخوارق ، فكان له اتباع حمس » . (ص ١٣) .

« ومما يروى أنه أوحى الى ابراهيم أن يقيم معبدا مقدسا . . . » (٣٠) وبئر زمزم الذى اكتشفته هاجر . والى اسماعيل أتى الملك جبريل بالحجر الاسود الشهير الذى اشتملت عليه الكعبة رقنا كبيرا ، فيكون شاهدا يوم الحساب لمن يسجدون أمامه ، وفى احاديث العرب غير اشارة الى العنابه السماوية دالة فى نظرهم ، على الأقل ، الى أن شعبهم مختار كبنى اسرائيل » . (٣٠) .

« واذا عددت بنى قحطان وبنى اسماعيل وجدت بلاد العرب تشتمل فى غابر الازمان ، على بقية من العروق الفطرية تغشى أخبارها طبقة كثيفة من الغموض . وكل ما يعلم أو يفترض هو أن قوم عاد جابوا غالبيتهم بقيادته شداد ونقمان بلاد العراق » . (٣١) .

« ولحكم سليمان أهمية عظيمة فى تاريخ العرب ، مع ذلك ، فقد انتشر صيت هذا الملك الكبير فى جميع جزيرة العرب ، حتى أن ملكة سبأ اليمانية سافرت الى القدس لتتحقق من صحة ما كان يروى عن سلطانه ، وما شاهدته هذه الملكة من أبهة بلاط ابن داود كان فوق ما سمعت فزاد اعجابها » . (٣٢) .

« وفى سنة ١٢٠ بعد الميلاد تقريبا وقع حادث قليل الاهمية فى ظاهريه ، فكان ذا شتوم على الحميريين ، وبيان الامر ، أنه كان يوجد بالقرب من مأرب سد واسع معد لحفظ الماء » (٤٠) ، « فلما فاض الماء فيضانا مفاجئا ذات مرة خرب السد فتفلقت المياه من الحواجز التى صنعتها يد الانسان . . ولم يكن للحادث ما بعده لو اراد السكان أن يعيدوا ما كان الى حالته السابقة ، ولكنهم فزعوا من المشاق والأخطار التى تنجم عن تنفيذ هذا المشروع فعزوا

الى انتقام ربانى هذه المصيبة التى فتح لهم عهد جديد بها ، واذا غدوا معرضين
لفيضانات دورية بسبب اهمالهم هجر اكثرهم بلاد اليمن ليقيم مملكة الحيرة
ويقيم مملكة غسان » (٤١)

« وكانت جهود ابرهة فى جعل النصرانية دين جزيرة العرب الوحيد
غير مجدية ، وهو لم يلبث أن مات بعد أن غلب أمام مكة التى أراد أن يهدم
معبدتها » (٤٣)

« فالعرب اذا كانوا يحترمونها ويقدمون معبدتها المعروف بالكعبة هجم
عليها الاحباش الراغبون فى نشر النصرانية فى جزيرة العرب ، فغزا ابرهة
الاشرم الحجاز رأس جيش مؤلف من أربعين ألف رجل فاستولى على الطائف
وتبالة فاستبسلت قريش فى الدفاع عن مكة فأنقذتها من المصير الذى لاح
أنه لا شيء يحفظها منه ، فعزت القصة انقاذها الى الآلهة فزاد تكريم الناس
لها » (٤٥)

« فكان يجب أن يؤثر اذن ، فى قريش ومكة اذا ما أريدت اقامة دين
وطنى واحد فى جزيرة العرب ، فهذا ما أدركه محمد تماما » (٥١)

« وهو (اى سيدنا محمد ص) اذا كان على علم بتعاليم دين اليهود
ودين النصارى وكان يرى كلا دينك الدينين لا يحقق خطط الاصلاح السياسى
الذى يفكر فيه عزم على اقامة دين جديد ، أجل ، ان هذا العمل جليل ، ولكنه
لا شيء يقف العزيمة اذا ما نشطت من عقالها » (٥٩)

« قضى محمد عاما بين تلك التجارب فلما انقضى أدرك أن دينه ينهار
اذا ما تبددت حرازة أصحابه بسبب البطالة ، وكانت الحرب أفضل وسيلة
لامداد نار الحماسة التى أوقدها (٦٦) ولم تكن حياته الخاصة لتخفى على
أحد ، فلم يلبث ان كشف ما فيه من ضعف » (٦٥)

**الكتاب الثالث : دل ديورانت (ترجمة محمد بدران) ، قصة الحضارة .
الجزء الثانى من المجلد الرابع (عصر الايمان) ، القاهرة ، ط ٢ ، ١٩٦٤ .**

يقدم المترجم للمؤلف السابق رصده بهذه الكلمة ، رغم ان المؤلف
يحرص على هدم الدين من أساسه :

« هذا وسيروى القارئ أن المؤلف قد أنصف الحضارة الاسلامية فشاد
بفضلها وأوضح ما كان لها من أثر خالده فى حضارة أوروبا والعالم أجمع
وما يدين به العالم الحديث لهذه الحضارة » (٧١)

(٧١) ولا شك أن المترجم قد جانب شهادة الحق بهذه الكلمة ، كما سنرى

« الحجر الأسود ، وهو حجر قاتم اللون ، بيضى الشكل ، قطره سبع بوصات ، ويعتقد الكثيرون أن هذا الحجر قد نزل من السماء ، ولعله كان صاعقة » . (١٨ - ١٩) .

« وتقول إحدى الروايات أن عمه أبو طالب قد أخذه معه وهو فى الثانية عشرة من عمره فى قافلة الى بصرى يبلاد الشام وليس ببصير أن يكون قد عرف فى هذه الرحلة قليلا من القصص الشعبية اليهودية والمسيحية (٢٢) وفى وصف النبى صلى الله عليه وسلم يقول ديورانت :

« كان اذا غضب أو تهيج انتفخت عروق وجهه بدرجة يرتاح لها من حوله » . (ص ٢٣) .

« وكان فى بلادالعرب كثيرون من المسيحيين ، وكان بينهم عدد قليل فى مكة ، وكان محمد على صلة وثيقة بواحد منهم على الأقل وهو ورقة بن نوفل ابن عم خديجة الذى كان مطلعا على كتب اليهود والمسيحيين المقدسة . وكثيرا ما كان محمد يزور المدينة ، ولعله التقى هناك ببعض اليهود وكانوا كثيرين فيها وتدل كثير من آيات القرآن على اعجابه بأخلاق المسيحيين ، وبما فى دين اليهود من نزعة الى التوحيد ، وبما عااد على المسيحيين واليهودية من قوة كبيرة لأن لكليهما كتابا مقدسا تعتقد أنه موحى به من عند الله ، ولعله قد بدا له أن ما يسود بلاد جزيرة العرب من شرك ، ومن عبادة الاوثان ، ومن فساد خلقى . . الخ نقول لعله قد بدا له أن حال بلاد العرب اذا قورنت بما تأمر به المسيحية واليهودية حال بدائية لا تشرف ساكنها ، ولهذا أحس بالحاجة الى دين جديد لعله أحس بالحاجة الى دين يؤلف بين هذه الجماعات المتقاربة ولكنه قائم على أوامر منزلة لا ينازع فيها انسان » .

« ولعل هذه الافكار قد طافت بعقل غيره من الناس ، فنحن نسمع عن قيام المتنبيين فى بلاد العرب فى بداية القرن السابع ، ولقد تأثر كثير من العرب بعقيدة المسيح المنتظر التى يؤمن بها اليهود » .

« وكان محمد كما كان كل داع ناجح فى دعوته ، الناطق بلسان أهل زمانه والمعبر عن حاجاتهم وآمالهم » . (ص ٢٣ - ٢٤) .

وعن نزول الوحي على سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم يقول ديورانت :

« قد يكون ارتجافه ناشئا من نوبات صرع فقد كان يصحبه فى بعض الاحيان ، صوت وصفه بأن يشبه صلصلة الجرس ، وتلك حال كثيرا ما تحدث مع هذه النوبات » (ص ٢٦) .

« وأخذ محمد يجهر شيئا فشيئا بأنه نبي الله المبعوث لهداية العرب إلى حياة اخلاقية جديدة وإلى دين التوحيد . . ذلك أن الافكار الجديدة لا يقبلها الناس الا اذا كان يرجون من ورائها نفعا ماديا عاجلا . . وكان مما تغلب به على بعض هذه الصعاب ما وعد به المؤمنين من النجاة فى الدار الآخرة من نار جهنم والاستمتاع بنعيم الجنة . . . وقد تأثر بحماسة وبلاغة قوله عدد قليل ممن جاءوا اليه وآمنوا به » . .

« واعتنق الدين الجديد يتأثير أبى بكر خمسة من زعماء مكة ، كونوا معه صحابة محمد الستة وهم الذين أخذت عنهم فيما بعد السنن الاسلامية ، (ص ٢٧) .

« وكثيرا ما كان محمد يدخل الكعبة ، ويتحدث الى الحجاج ويدعوهم لعبادة اله واحد » . (ص ٢٧) .

« ولم ينقطع عنه الوحي فى هذا الاثناء ، وخيل اليه فى ذات ليلة انه انتقل من نومه الى بيت المقدس ، حيث رأى فى انتظاره عند المبكى من انقاض الهيكل البراق وهو جواد مجنح فطار به الى السماء . ثم عاد به منها ، ثم رجع النبى نفسه بمعجزة أخرى آمنا فى فراشه بمكة ، وبفضل الاسراء أصبحت بيت المقدس ثالثا المدن المقدسة عند المسلمين » . (ص ٣٠) .

« ورحب بعض اليهود (بالمدينة) بهذه الدعوة لانهم لم يروا فارقا كبيرا بين تعاليم محمد وتعاليمهم » (ص ٣٠) .

« محمد فى المدينة : وهاجرت الى المدينة مائتا أسرة من مكة فنشأت فيها من جراء هذه الهجرة مشكلة الحصول على ما يكفى أهلها من الطعام . وحل محمد هذه المشكلة كما يحلها كل الاقوام الجياع بالحصول على الطعام ، وان وجد . ومن ذلك أنه أمر أتباعه بالانغارة على القوافل المارة بالمدينة » . (ص ٣٤) .

« فقد كان محمد رئيس دولة ، وكان من حقه أن يصدر فيها الاحكام » . (ص ٣٦) .

« ولم يطل حب اليهود من أهل المدينة لهذا الدين ذى النزعة الحربية والذى بدا لهم اول الأمر شديد الشبه بدينهم ، وأخذوا يسخرون من تفسير محمد تكتابهم المقدس ، وقوله انه هو الذى بشر به آبائهم ، وكان جوابه أنه قال ، كما أوحى اليه ، أنهم حرقوا كتابهم ، وقتلوا أنبيائهم ، وأبو أن يصدقوا المسيح » . (ص ٣٦) .

« ولم يكن النبي مشرعا علميا ، فلم يضع لأمة كتابا فى القانون أو موجزا فيه ، ولم يسر فى تشريعه على نظام مقرر • بل كان يصدر الاوامر حسبما تمليه عليه الغروف • فاذا ادى هذا الى شىء من التناقض ازاله بوحي جديد يفسخ القديم ويجعله كأن لم يكن ، وحتى شئون الحياة العادية كانت أوامره فيها تعرض فى بعض الاحيان كأنها موصى بها من عند الله • وكان اضطراره الى تكييف هذه الوسيلة السامية بحيث تنفق مع الشئون الدنيوية مما افقد اسلوبه بعض ما كان يتصف به من بلاغة وشاعرية ، وتكنه لعله كان يشعر بأنه بهذه التضحية القليلة جعل كل شريعته تصطبغ بالصبغة الدينية الرهيبة » (ص ٤٢ - ٤٣)

« ولكن مع هذا لم يستنكف أن يستعين بالوحي فى الاغراض البشرية والشخصية كما حدث حين أنزل الوحي مؤيدا زواجه من زوجة زيد متبناه • »

« وتزوج النبي بعشر نساء وكانت له اثنتان من السراى هن مبعث الدهشة والتعليق والمدح عند الغربيين • • • »

« وكان بعضها زيجات دبلوماسية كزواجه بحفصة بنت عمر الذى أراد به أن يوثق صلته بأبيها • وكزواجه من ابنة أبى سفيان ليكسب بذلك صداقة عدوه القديم • وربما كان الدافع الى بعضها أمله فى أن يكون له ولد ، وهو امل حرم منه زمنا طويلا • »

« وكثيرا ما ضايقته نساؤه بمنازعتهن ، وغيرتهن ، ومطالبهن ولكن أبى أن يجيبهن الى مطالبهن الكثيرة ، ووعدهن بالجنة • • • ص ٤٤ »

« وكانت حياة النبي فيما عدا النساء والسلطان غاية فى البساطة • ولم يتعاط الخمر التى حرمها هو على غيره • »

« وكان قلقا عصبى المزاج » (ص ٤٥) ، يرى أحيانا كاسف البال ، ثم ينقلب فجأة مرحا كثير الحديث ؟ ؟ وكان محاربا صارما لا يرحم عدوا ، وقاضيا عادلا فى وسعه أن يقسو ويغدر • • (ص ٤٦) •

« وقد أعانه نشاطه وصحته على أداء جميع واجبات الحب والخير • • (ص ٤٦) • »

« وظن أن يهود خيبر قد دسوا له السم فى اللحم قيل عيأم • »

« ان محمد أعظم عظماء التاريخ . . وقد وصل الى ما كان يبتغيه عن طريق الدين ، ولم يكن ذلك لأنه هو نفسه كان شديد التمسك بالدين وكفى ، بل لأنه لم يكن ثمة قوة غير قوة الدين تدفع العرب في أياامه الى سلوك ذلك الطريق الذى سلوكه ، فقد لجأ الى خيالهم ، والى مخاوفهم وآمالهم ، وخاطبهم على قدر عقولهم » (ص ٤٧) .

« واقام صرحا خلقيا قوامه البسالة والعزة القومية » (ص ٤٧) .

القرآن ، شكله :

« وهو يتألف كما يتألف الكتاب المقدس ، كتاب اليهود والمسيحيين ، من اجزاء جمع بعضها الى بعض ، ويعتقد المسلمون ان كل حرف منه موحى به من عند الله ، ويختلف عن التوراة في أنه كله نطق به رجل واحد ، ومن أجل هذا فهو بلا ريب لا يعادله في آثاره أى كتاب آخر جاء به رجل واحد » (ص ٤٨) .

وعن جمعه :

« ولما كانت ألفاظه خالية من الحركات فقد اختلف بعض القراء في تفسير بعضها واختلفت نصوصها في مدن العالم الاسلامى الآخذ في الاتساع » (ص ٤٩) .

« ومن شأن هذه الظروف التى أحاطت بالقرآن أن تعرضه للتكرار وعدم الانسجام ، فكل فقرة بمفردها تؤدى الى غرض واضح مفهوم . فهى اما أن تقرر عقيدة أو تأمر بصلاة أو دعاء ، أو تسن قانونا ، أو تشهر بعدو ، أو توجه الى عمل أو تروى قصة ، أو تدعو الى قتال ، أو تعلن نصرا ، أو تصوغ عهدا ، أو تطلب مالا » .

« ولكننا لسنا واثقين حتى أن محمدا كان يريد جمع هذه الاجزاء المتقدمة كلها فى كتاب واحد ، فقد كان كثيرا منها حديثا لرجل بعينه فى موقف بعينه ، ويصعب فهمه دون معرفة واسعة بتاريخ ذلك الوقت وتقاليده أهله » (ص ٥٠) .

« وسور القرآن مرتبة حسب طولها لا بحسب نزولها فان ذلك غير معروف واذا كانت قصار السور بوجه عام أقدم عهدا ، من طولها ، فان القرآن تاريخ مقلوب . فالسور المدنية وهى التى يبدأ بها الكتاب عملية فى أغراضها عادية فى أسلوبها ، أما السور المكية فهى شعرية روحية وبها ينتهى الكتاب ، وخليق بنا أن يبدأ بقراءته من نهايته » . (ص ٥٠ - ٥١) .

وجمع السور ما عدا فاتحة الكتاب حديث من الله أو جبريل إلى النبي أو أتباعه أو أعدائه ، وتلك هي الطريقة التي سار عليها أنبياء بني إسرائيل ، وهي التي نراها في كثير من فقرات أسفار موسى الخمسة ، وكان محمد يعتقد أنه ما من قانون اخلاقي يمكن أن يقع في النفوس وان يطاع طاعة تكفل للمجتمع النظام والقوة الا اذا آمن الناس انه منزل من عند الله . وهذه الطريقة تتفق مع الاسلوب الحماسي الفخم ومع البلاغة اللذين يسمعان في بعض الاحيان عن أقوال النبي أشعيا ، وأسلوب القرآن وسط بين الشعر والنثر تتخلله كثير من الفقرات الموزونة المقفاة ولكنها لا تتبع أوزانا ولا قوافي خاصة منتظمة . وفي السور المكية الاولى نغمات موسيقية رنانة ، وأسلوب جزل قوى لا يدركه كل الادراك الا الملمون باللغة العربية الذين يعطفون على الدين الاسلامي . . . وهو باجماع الآراء خير كتاب وأول كتاب في الادب النثرى العربى .

العقائد :

ليس من شأن المؤرخ أن يسأل هل هذا الدين أو ذاك حق أو باطل ؟ وانما يسأل عن العوامل الاجتماعية والنفسية التي أدت الى قيام هذا الدين ؟

« وكما أن يهوه قد طمس على قلب فرعون فجعله قاسيا ، كذلك يقواه الله عن الكافرين » انا جعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه وفي آذانهم وقرا . . . وما من شك في أن المقصود من هذه الآية وأمثالها حث الناس على الايمان . . غير أنه مع ذلك قول عنيف في أى دين ، ولكن محمدا يؤكد بنفس القوة التي يؤكد بها القديس أوغسطين أمثاله . (ص ٥٥) .

« وهذا الايمان بالقضاء والقدر جعل الجدية من المظاهر الواضحة في التفكير الاسلامي وقد استعان بها النبي وغيره من الزعماء لبث الشجاعة في العرب المؤمنين عند القتال . . . وبفضل هذه العقيدة لاقى المؤمنون أشد صعاب الحياة بخيان ثابت ، ولكنها أيضا كانت من الاسباب التي عاقت تقدم العرب وعطلت تفكيرهم في القرون المتأخرة » (ص ٥٥) . « والمحور الذي تدور عليه المبادئ الأخلاقية في القرآن ، كما هي الحال في كتاب العهد القديم ، هو خوف العقاب ورجاء الثواب في الحياة الآخرة » .

« وعن يوم القيامة : وسيكون آخر النذر ثلاث نغبات في الصور » . (ص ٥٦) .

(م - { جزيرة العرب)

« ويجتاز المصلحون آمنين الى الجنة ، ولن يكون ذلك لما يستحقونه من عقاب أو ثواب بل لما ينالهم من رحمة الله : ذلك أن القرآن كبعض العقائد المسيحية يعنى على ما يظهر بصحة الايمان أكثر مما يعنى بالسلوك الطيب » . (ص ٥٧) .

« وربما كان دانتى قد أبصر بعض الرؤى التى وصفها فى ملهاته فى القرآن » . (ص ٥٧) .

« وخمر يشرب منها المصلحون (ولو كانت الخمر محرمة فى الدنيا) ، » . (ص ٥٨) .

القرآن والاخلاق :

« القانون والاخلاق فى القرآن ، كما هما فى التلمود ، شئ واحد ، فالسلوك الدينى فى كليهما أيضا السلوك الدنيوى » .

« ولسنا نجد فى التاريخ كله مصلحا فرض على الاغنياء من الضرائب ما فرضه عليهم محمد لاغانة الفقراء » . (ص ٥٩) .

وقد قبل محمد نظام الاسترقاق على أنه من قوانين الطبيعة (ص ٥٩)

« وكذلك رفع فى مقام المرأة فى بلاد العرب ، وان لم ير عيبا فى خضوعها للرجل » .

« ويكاد يصف النساء ، كما يصف آباء الكنيسة المسيحية بأنهن من أكبر الشرور التى أصيب بها الرجال ، ويظن أن مصير الكثرة الغالبة منهن هو الجحيم » .

« وفى القرآن آية يأخذها بعضهم حجة على حجب النساء وهى « وقرن فى بيوتكن ولا تبرجن تبرج الجاهلية (الاحزاب : ٢٣) . ولكن الآية إنما تؤكد النهى عن التبرج » أما زوجاته هو فقد طلب الى اتيساعه ألا يكلموهن الا من وراء حجاب ، وفيما عدا هذه القيود فان نساء المسلمين كن يخرجن من البيوت بكامل حريتهن غير محجبات فى أيام النبى . وفى القرن الاول بعد الهجرة » . (ص ٦١) .

« وعدم الزواج فى الاسلام ، كما هو فى الدين اليهودى اثم » . (ص ٦٢) .

« وبعد أن تسامح الاسلام مع الرجل الى هذا الحد فممكنه بتعدد الزوجات من اشباع غريزته الجنسية اشباعا حلالا ، حرم الزنى أشد التحريم » . (ص ٦٢) .

الكتاب الرابع :

ول ديورانت ، (تعريب محمد بدران) قصة الحضارة الجزء الثاني من المجلد الاول ، الطبعة الثالثة ، مطبوعات جامعة الدول العربية ، القاهرة ١٩٦١ .

« ولما ورث سليمان العرش قتل جميع منافسيه في الملك ليستريح من متاعبهم ، ولكن عمله هذا لا يفضي يهوه الذي أحب الملك الشاب فوهبه حكمة لم يهبها أحد من قبله ولا من بعده . ولعل سليمان خليف بـما نال من شهرة . ذلك أنه لم يكفيه أن يستمتع في حبيباته بكل نعيم ولذة وأن يقوم بجميع ما يفرضه عليه الملك من واجبات » . (ص ٣٣٢) .

« وفي بلاد العرب جاءت اليه ملكة سبأ تخطب وده ، ولعلها جات أيضا تطلب معونته . واستخدم سليمان بعض الثروة في ملاذه الشخصية وأخص ما استخدمه فيها أشباع شهواته من جميع السراري - وأن كان المؤرخون ينقصون زوجاته السبعمئة وسراريه الثلاثمئة الى ستين وثمانين على التوالي ، وبعده أراد ببعض هذه الزيجات أن يوطد صلاته بمصر وفينيقية ، أو لعل الباعث له عليها هو نفس الباعث الذي حمل رمسيس الثاني على هذا العمل بعينه . . . على أنه قد استخدم معظم موارده في تقوية دعائم حكمة وتجميل عاصمته » . (ص ٣٣٣) .

« وعن توحيد الاسباط : ولكنه أفلس وأفلس بلاد اليهود معه . . ومن الوسائل التي استخدمها لتمويل حكومته اعداد البعثات لاستخراج المعادن الثمينة ولا سيما مواد الترف والسلع القيمة النادرة ومن بينها العاج والقردة والطواويس . وهذه كان يمكن بيعها للثرياء المحدثين بأثمان غالية » . (ص ٣٣٤) .

« وكان يفرض الاتاوات على جميع القوافل المارة بفلسطين . وقد فرض جزية الرؤوس على جميع رعائيه . . . واعتزم أخيرا أن يزين المدينة بمعبد جديد ليهوه . (ص ٣٣٤) . أنه ليس بعيدا أن يكون مكان الهيكل هو المكان الذي يشغله الحرم الشريف في المسجد الاقصى » . (ص ٣٣٤ - ٣٣٥)

« اما الاعمال التي لا تحتاج الى شيء من المهارة فقد حشد لها

١٥٠٠٠٠ عامل سخرُوا فيها تسخيرا بلا شفقة ولا رحمة ، كما كانت العادة المألوفة في تلك الايام (ص ٣٣٦) .

« ولما فرغ سليمان من اقامة ملكه شرع يستمتع به ، وأخذت عنايته بالدين ثقل على مر الأيام ، لما اخذ يتردد على حريمه آثر من تردده على الهيكل اذ أقام مذابح للالهة الخارجية التي كانت تعبدُها زوجاته الاجنبيات ، ولا تطاوعهم أنفسهم على أن يصفحوا عنه لعدله الفلسفي . أو لعلهم السياسي . بين مختلف الآلهة . وكان بناء الهيكل والقصر قد كلف الناس كثيرا من الذهب والدماء . فلما مات سليمان كانت موارد اسرائيل قد نضبت » . (ص ٣٣٧) .

« فلما نشأت الوحدة السياسية في أيام داود وسليمان ، وتركزت العبادة في الهيكل بأورشليم ، أخذ الدين يردد اصدااء التاريخ والسياسة ، وأمسى يهوه اله اليهود الاوحد ، ولم يخط اليهود نحو التوحيد خطوة غير هذه الخطوة وهي أن لليهود الها واحدا يعلو على آلهة غيرهم من البشر . حتى كان زمن الأنبياء (ويعلق المؤلف ديورانت) « وجدير بنا أن نذكر أن التوحيد حتى يومنا هذا انما هو توحيد نسبي ناقص ، فكما كان اليهود يعبدون الها قبلها ، فائنا نحن نعبد الها أوروبا ، أو الها انجليزيا ، أو ألمانيا أو ايطاليا ولن يكون للعالم كله اله واحد حتى تربط الآلات الأرض وتوَلَّف بينها وتجعلها وحدة اقتصادية وتجمع الامم كلها في حكومة واحدة » . (ص ٣٤٣ - ٣٤٤ والهوامش) .

« وبقيت عبادة يهوه قرونا كثيرة ديناً قوامه الخوف لا الحب ، والرعب لا الرغبة ، رغم ما بذله سليمان من جهود لكي يجعل الناس بالدين على عبادة هذا الاله الرهيب . ولسنا ندرى اذا رجعنا بذاكرتنا الى هذا الدين وأمثاله هل عادت هذه الاديان على الانسانية بالسلوك بقدر ما عادت عليها بالفرع » .

« على أن اليهود قلما كانوا يشيرون الى حياة أخرى بعد الموت . ولم يرد في دينهم شيء عن الخلود ، وكان ثوابهم وعقابهم مقصورين على الحياة الدنيا ، ولم تذكر فكرة البعث في خلد اليهود الا بعد أن فقدوا الرجاء في أن يكون لهم سلطان على الأرض ، ولعلمهم أخذوا هذه الفكرة عن الفرس ، أو لعلهم أخذوا شيئا عنها عن المصريين . ومن هذه الخاتمة الروحية ولدت المسيحية » . (ص ٣٤٥) .

الكتاب الخامس :

د . فيليب حتي ، د . ادوارد جرجي ، جبرائيل جبور ، تاريخ العرب المطول ، الجزء الأول ، الطبعة الثالثة ١٩٦١ ، الجامعة الامريكية ، بيروت .

« الكعبة في مكة : وفي التقليد الاسلامي ان الكعبة بناها آدم وفقا
نموذج سماوى ٠٠٠ فتهدمت أركانها وأعاد بناءها بعد الطوفان ابراهيم
واسماعيل ٠٠٠ ويضيف التقليد أن اسماعيل اذ قام يبني جدرانها اتسار
جبريل بالحجر الاسود » (ص ١٤١) .

« النصرانية واليهودية في اليمن : وقد أخذ مؤلفوا الاسلام أكثر
معارفهم عن أحوال النصرانية وبيزنطة في عهود الجاهلية من المصادر السريانية
أو استمدوها مما نقله كتاب انسيان عن آداب اليونان » (ص ٨١) .

« انفجار سد مأرب : وحدث في هذه الحقبة انفجار سد مأرب
المفجع الذى ذكرت اخباره الآداب الاسلامية » (ص ٨٤) .

« وليست قصة انفجار السد - وقد حاكمتها الاخبار أسطورة
منمقة - الا حكاية يمكن القول أنها ترمى إلى الاتيان بخلاصة وجيزة فذة
لحالة تزجج أسبابها إلى عوامل اقتصادية وعمرانية واجتماعية نشأ عنها
تداعى معالم الهيئته الاجتماعية فى البيئة العربية الجنوبية أو قل على
سبيل المجاز أنها صورة وهمية تبلورت فيها عواقب حقب الانحطاط الطويلة
وضقلتها العقول وصاغتھا فى أسلوب سهل المنال . وكان الاخباريين أدركوا
سر هذه الاسباب غير الملموسة التى أفضت إلى المأساة المفجعة فسلخوا
إلى التعبير عنها أسلوبا بديعا مبتكرا وقالوا ان جرزا حفر السد وقلب
برجليه صخرة منه لا يقلبها خمسون رجلا فتدفقت المياه ووقعت الكارثة »
(ص ٨٦) .

« ثم تكاملت صورة الألوهية فى مخيلة الجاهلي الا أن المحسوسات
الطبيعية كالاشجار والآبار والكهوف والحجارة بقيت مقدسة تعتبر وسائط
يتقرب العابد بها إلى المعبود . فمثلا فى البرية على ما اختلفت به من
تنظيف جسد الانسان وشفاء غليله أصبحت فى أقدم العصور موضوع
عبادة عنده . ويرجع تقديس زمزم - كما ذكر المؤلفون العرب - إلى ما قبل
الاسلام فمن هذه البئر استقت هاجر واسماعيل » (ص ١٣٤) .

الكعبة فى مكة : « وفى وسطها قام نصب هو عبارة عن قطعة من الحجر
البركاني الاسود يعبدونه » (ص ١٣٨ - ١٤٠) .

« محمد رسول الله : فى السنة الحادية والسبعين بعد الخمسة أو
ما يقاربها ولد فى قبيلة قريش بمكة صبي دعتة أمه باسم قد يظن
مجهولا ، وبعد أن شب أطلق عليه قومه لقب الأمين فلزمه . أما فى
القرآن فاسمه محمد » (ص ١٥٥) .

ومع أنه ليس بين أنبياء العالم من ولد في ضوء التاريخ الا محمد فان نشأته محاطة بالغموض فليس لدينا عن سعيه في طلب الرزق ومحاولته ببلوغ آمله وإدراك الغرض الذي كان يرمى اليه وما قاساه من المشقة والالام في سبيل تحقيقه سوى قليل من الاخبار الموثوقة .

« وفي هذا العهد المدني تم تنظيم الاسلام وحدة عربية قومية . . »

« وقطع النبي الجديد صلته باليهودية والنصرانية . . . وحولت القبلة من بيت المقدس الى مكة وافر الحج الى الكعبة وثم الحجر الاسود فيها وهما من فروض الدين المرعية في الجاهلية » (ص ١٦٣) .

« ولأخبار القرآن التاريخية أمثلة تقابلها في التوراة خلاف بعض الانبياء التي هي عربية محضة كذكر عاد وثمود ولقمان وأصحاب الفيل وخلاف قصتين ترمزان الى الاسكندر والى أصحاب الكهف . . . والتوازي ظاهر بين القرآن وأسفار موسى الخمسة أكثر من سواها في أقسام العهد القديم » (ص ١٧١) .

وان دراسة القصص القرآنية السابقة ومعارضة آياتها بما في التوراة ، لتثبت ان هنالك اقتباسا صريحا ، واليك العبارات التي تتوازي في الكتابين المقدسين (ص ١٧٢) .

« وليس في القرآن آية سوى آية واحدة (١٠٥ - سورة الانبياء) حسبها البعض مقتبسة رأسا من التوراة (المزامير ٣٧ - ٩) والتشابه صريح في الآيات بين الانبياء » (ص ١٧٣) .

« أما الآيات التي وردت فيها عبارات مثل العين بالعين (المائدة : ٤٩ قابل الخروج ٢١ : ٢٣ - ٧) والجمل في سم الخياط (الاعراف : ٣٨ قابل متى ١٩ - ٢٤) .

فالظاهر انها من الامثال السامية القديمة وجوامع الكلم المألوفة في العبرانية والعبرية معا . وأكثر الامثلة على التوازي بين الكتابين هي بين انجيل متى والسور المكية . أما العجائب التي ينسبها القرآن الى عيسى كالقول أنه : « يكلم الناس في المهد » (آل عمران : ٤٤) وانه خلق من الطين كهيئة الطير (آل عمران : ٤٣) فهي تذكرنا ببعض الخوارق التي نسبت الى عيسى في الاناجيل الابوغرافية (أي غير الموثوق بها) وخصوصا في انجيل الطفولية ، ولسنا نرى في القرآن شيئا يتوازي مع ما ورد في أسفار الفرس المقدسة الى صورة السماء والجحيم ويقال أن صورة النعيم والجحيم

التي أخرجها القرآن أوحيتها الرسوم الدقيقة أو بدائع الفسيفساء التي خلفها.
النصارى مما يمثل جنان الفردوس وفيها صورة الملائكة على أشكال الولدان.
والحور » (ص ١٧٣) •

« وبلغ اجترام المسلمين للقرآن وتكريمهم له مداه الاقصى اذ شاعت.
فكرة بعد عصر النبي تقول ان القرآن غير مخلوق ونرى أن هذه الفكرة صدى
لنظرية الكلمة على حسد قول الانجيل والكلمة كانت عند الله لذلك فالقرآن
لا يمسه الا المطهرون (هذه نظرية اللوغس اليونانية) » •

« الاسلام دين الخضوع لارادة الله : من بين الديانات التوحيدية الثلاث.
التي انشأها الساميون يعتبر الاسلام اقرب الى دين ابراهيم الخليل الذي
تمثله التوراة من دين عيسى الذي يبشر به الانجيل •• على أن بعض النصارى
من اصل اوروبا واهل الشرق تكون عندهم في العصور الوسطى رأى يستند
الى ما بين الاسلام واليهودية والنصرانية من التشابه ومؤداه أن الاسلام بدعة
نصرانية أكثر منه ديناً جديداً • وقد وضع دانتى فى روايته الالهية محمداً فى
الجحيم الاسفل مع أولئك الانبياء الذين زرعوا بذور العثرة والانشقاق وقد
تطور الاسلام بالتدريج حتى اصبح نظاماً دينياً مستقلاً » • (ص ١٧٦)

« وهذه اللفظة « دين » فارسية الاصل ولا علاقة لها بـ « دين » بمعنى
دينونة الارامية الاصل » (هامش ١٧٦)

« ولفظة الصلاة العربية مستعارة من الآرامية يدل على ذلك أنها كانت
تكتب بواو الصلوة » (ص ١٨٠) •

« والفاتحة ذات المعانى العميقة والبساطة المغرية التى تقابل الصلاة
الربانية عند النصارى » (ص ١٨١) •

« وقد نسج الاسلام فى ترتيب صلاة الجمعة على منوال اليهود فى عبادتهم
بالكنيسة الا أنه تأثر من بعد بطقوس صلاة الأحد التى يمارسها النصارى فى
البيع » (ص ١٨١) •

الزكاة :

ولفظه زكاة من أصل أرامى والحق أن المبدأ الأول التى تنبعث فكرة
الزكاة عنه يوافق مبدأ العشر الذى قال بلينيوس أن التجار من عرب الجنوب
كانوا يؤدونه لآلهتهم قبل أن يسمح لهم ببيع طيوبهم • وقد تغيرت مقادير
الزكاة على مر الايام الا انها تتعين دائماً بالرجوع الى الفضة » • (ص ١٨٢)

« **الصوم :** وهو يعنى الامتناع عن كل مأكّل ومشرب من الفجر الى مغرب الشمس (البقرة ١٨٣) • ولا دليل لدينا يثبت وجود الصوم فى ايام الجاهلية • الا أن العادة كانت مألوفة ولا ريب عند النصارى واليهود » •

« **الحج :**

« وكان الحج الى الاماكن المقدسة نظاما ساميا قديما وكان من معالمه ما عرف فى زمان العهد antiquum (سفر الخروج ٢٣ : ١٤ ، ١٧ ، ٣٤ ، ٢٢-٣) »

« ولعله فى الاصل ظاهرة من عبادة الشمس كان القوم يحيون عيدا لها فصادف أن وقع هذا العيد فى الاحتفال الخريفي • وهو رمز انشراح صدر الانسان فكان العيد بمثابة توديع لقيظ الشمس وسيطرتها الغاشمة واستقبال لقزح ، اله الرعد والخصب • وكانت مواسم الاسواق السنوية فى الجاهلية فى شمالى الجزيرة تنتهى بالحج فى ذى الحجة الى الكعبة وعرفة ، ولقد استنى محمد فى السنة السابعة للهجرة عادة الحج القديمة فأضافها الى الاسلام بما فيها من مراسيم العبادة المتركة فى مكة وعرفه • فتم للاسلام بتلك الفروض أعظم تراث له من جاهلية الجزيرة » • (ص ١٨٥) •

« **الجهاد :** وترفعه فرقة من فرق الاسلام (الخوارج) الى مصاف الأركان وتجعله ركنا سادسا • وتتضمن وظيفة الخليفة توسيع النطاق الجغرافى لدار الاسلام على حساب دار الحرب • وأن يقسم العالم الى منطقة سلم ومنطقة حرب توازيه النظرية الشيوعية التى تتمسك بها روسيا السوفياتية » • (ص ١٨٧) •

فلو قام فى القرن السابع الميلادى أحد وتكهن بأن دولة خاملة الذكر وضيقة الجانب تخرج من مجاهيل جزيرة العرب ثم تنقض على الدولتين العظيمتين المعروفتين فتقوض الدولة الواحدة •

« فتقوض الدولة الواحدة ، دولة آل ساسان وتظفر بأملاتها ثم تقتطع من ولايات الثانية بيزنطة - أزهى مقاطعاتها ، نقول لو صدرت مثل هذه النبوة من فم انسان فى ذلك العصر لحكم عليه بالجنون » (ص ١٩٣) •

فالحملات العسكرية التى قام بها خالد بن الوليد وعمر بن العاص وسعد بن أبى وقاص فاتحين بها العراق وفارس وسورية ومصر هى من اعظم الحملات التى يروىها تاريخ الحروب المدون وقد كُشفت عن نبوغ قوادها وتفوقهم فى اساليب القتال وخلدت اسماءهم مع أسماء نابليون وهانيبال ويوليوس قيصر والاسكندر • (ص ١٩٤) •

« **الفتوحات الإسلامية :** وقد مال الباحثين في الحركة الإسلامية الى النظرية الدينية التي كررتها المصادر العربية ففسروا التوسع الاسلامي كنتيجة لعامل الدين ولم يعلقوا كبير أهمية على العوامل الاقتصادية » (ص ١٩٩) .

ولا صحة لهذا الزعم فان العرب في حروبهم خارج الجزيرة كانوا يعرضون على أهل الكتاب من يهود ونصارى أمرا ثالثا غير القرآن والسيف هو أقرب الى مطامع المحاربين وأصلح لهم من كلا الأمرين الأولين - الجزية « قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله واليوم الآخر من الذين أوتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون » (التوبة : ٢٩) .

« ثم قضت الاوضاع أن يعرض هذا الاختيار الثالث حتى على المجوس اتباع زرادشت وعلى الوثنيين من البربر والترك فجرى عليهم وهم من غير أهل الكتاب وعوملوا معاملة أهل الكتاب اذ لم يمكن أخذ من لم يؤمن منهم وهم العدد الكثير بالسيف فالضرورة كانت اذ ذاك مقام النظرية القرآنية » . (ص ١٩٥) .

« قلت الأثرة الدينية والتعصب مما حدا بالعرب الى تدوين الدول وفتح الامصار انما هي الحاجة المادية » . (ص ١٩٥) .

« بل بدأت الحملات كغزوات يقصد بها الوصول الى منافذ جديدة لروح القبائل الثائرة بعد أن جعل بينها وبين الحروب والخصومات ضمن ذلك النطاق الاخوى الذي حدده الاسلام . وكان الغرض منها في اكثر الاحوال الغنيمة لا الاحتلال او الاستعمار » . (ص ١٩٧) .

« وفي تحليل التوسع الاسلامي تعليلا دينيا مجارة للتعليل الالهى الذى أوردته التوراة أثناء سردها وقائع التاريخ العبراني وموافقة لما اصطنعته الفلسفة النصرانية فى العصور الوسطى لتفسير التاريخ المسيحى . ومما سهل نشر هذه النظرية الخاطئة بين ابناء العربية أن اللفظة اسلام معانى ثلاثة يسهل الالتباس بينها : بدأ الاسلام ديننا فلم يلبث ان أصبح دولة ثم صار ثقافة . فالاسلام باعتبار أنه دين يختلف عن اليهودية والبوذية القديمة فى أنه مثل النصرانية ديانة تبشير وجهاد فى سبيل الديوع والانتشار » . (ص ١٩٧) .

« على أن الاسلام الذى فتح أراضى الشمال لم يكن الدين بل الدولة » . (ص ٢٩٧) . والعرب الذين فاجأوا العالم وانقضوا عليه انما كانوا مدفوعين بعامل قومى . فالفوز الاول كان للقومية العربية لا للدين الاسلامى . واذا كانت

الأمم المغلوبة قبلت الاسلام بعدئذ فلأنها أرادت الخلاص من الجزية وتاقت
لمشاركة الطبقة الحاكمة فى ولاية الامور » • (ص ١٩٧) •

« وبعد الفتح العسكرى والفتح الدينى سار العرب والمستعربون فى
منهاج الثقافة بخطى واسعة فأصبح الاسلام ثقافة وركز أركانه على أساس
ما ورثه من حضارة السريان والآراميين والفرس واليونان التى تحدت عليه » •

« فتح الشام : غزوة مؤته - والواقع أنها الطلقة الاولى من نزاع مستمر
لم ينته امره حتى سقطت العاصمة البيزنطية الفخورة ١٤٥٣ على يد آخر حماة
الاسلام آل عثمان • وحل اسم محمد محل اسم المسيح المنقوش على جدران
سانت صوفيا افخم كاتدرائية فى العالم المسيحى حين ذاك » •

الكتاب السادس :

توماس • و • ارنولد (تعريب د • حسن ابراهيم حسن • د • عبد
المجيد عابدين ، اسماعيل النجراوى) ، الدعوة الى الاسلام ، القاهرة ١٩٧١ •

« تعريف دين الرسالة » :

اصبح من المعروف علميا أن الاديان الستة الكبرى فى العالم يمكن
تقسيمها الى دين مختص برسالة ودين غير مختص ، فاليهودية والزرادشتية
من القسم الأخير أما البوذية والمسيحية والاسلام فهى من القسم الاول • وقد
وفق فى تحديد ما ينبغى أن يدل عليه اصطلاح دين الرسالة بقوله انه الدين
الذى يسمو فيه نشر الحق ، وهداية الكفار الى واجب مقدس ، على يد مؤسس
الدين أو خلفائه من بعده » • (ص ٢٥) •

« الهجرة : بداية الحياة القومية للاسلام : وكان لتحويل القبلة مغزى
أبعد مما قد يبدو لأول وهلة ، اذ كان ذلك فى الواقع بداية للحياة القومية
فى الاسلام : فجعل من الكعبة فى مكة مركزا دينيا للمسلمين كافة ، كما
كانت تماما فى الأزمان الغابرة مقصدا لحج القبائل العربية جميعا • ونظير
ذلك فى الاهمية ما كان من جعل الحج الى مكة ، تلك العادة العربية القديمة
من بين فرائض الاسلام ، فأصبحت فريضة يؤديها كل مسلم مرة على الاقل
فى حياته » • (ص ٤٧) •

« وكانت رغبة محمد ترمى الى تأسيس دين جديد » • (ص ٥٢) •

الكتاب السابع :

ر . دوزى (ترجمة د . حسن حبشى) ، تاريخ مسلمى أسبانيا) :
« الدين الذى بشر به محمد فوحدانية بسيطة وهو أبسط الأديان وأقلها
غموضا وأكثرها مطابقة للعقل وأنقاها ، لكنهم لم يبتدعوا شيئا ما ولم يدينوا
العالم بفكرة عظيمة متميزة » . (ص ١٩) .

« فعلى الرغم من تسميتهم بالمسلمين الا أنهم لا يهنمون الا قليلا بأقامة
شعائر دينهم وقد لا يصلون » . (ص ٢٢) .

« ويرجع تسامحهم الدينى الى زمن موغل فى القدم ، أضف الى ذلك أن
هذا التسامح يكاد يقرب من عدم الاكتراث ويبلغ مرتبة الشك » . (ص ٢٢) .

الكتاب الثامن :

س . موسكات (تعريب د . السيد يعقوب بكر ، مراجعة د . محمد
القصاص) الحضارات السامية القديمة ، القاهرة .

« **عرب الوسط والشمال** : وكان للايمان بالله الواحد الأحد بعض
السطوة فى بلاد العرب قبل الاسلام . وتحديثنا الرواية أنه قبيل دعوة محمد
كان هناك قليلون يؤمنون بالتوحيد ، فمهدت دعواتهم الطريق للدين الجديد
الذى كان فى طريقه الى الظهور . فالعرب والدين الجديد على الأبواب ، كانوا
يدينون بمعتقدات جاهلية أو باليهودية أو النصرانية أو التوحيد ، ولم يكن
يستطيع التأليف بين هذه العناصر جميعا سوى روح فريدة فى قوة التقبل .
وكان محمد هذه الروح » . (ص ٢٠٨) .

الفاتحة : ولكن اكبر ما اسهم به الساميون فى سبيل الحضارة الانسانية
هو الدين . . . ففكرة وحدانية الله ووجود قوة خلقه واحدة مكان القوى
الطبيعية المتفرقة وفوقها وهى فكرة مؤثرة الى حد بالغ بالنسبة الى وفرة الآلهة
فى الزمان القديم ، وهى النواة الاساسية للدين العبرى . وقد نقلها المسيحية
الى أوروبا وبشر بها الاسلام قارتى آسيا وافريقية . فهذه الأديان الكثيرة
الثلاثة فى عالمنا : اليهودية والمسيحية والاسلام ، خرجت الى الوجود ، من
رقعة صغيرة من المنطقة السامية . (ص ٢٢٧) .

وفى انتصار الوحدانية ختام تطور هام فى تفكير الشرق الأدنى القديم .
فانفصل الالهة شيئا فشيئا عن الجماعة السياسية ، وتكون جماعة روحية
مستقلة ، والمسيحية التى بلغت فيها هذه العملية غايتها ، جسر بين الشرق

والغرب ، فهي سامية الاصل ، ولكنها تتجاوز النطاق السامي لأنها موجهة الى جميع البشر دون تمييز ، وقد جعلت توطد اقدامها في حوض البحر المتوسط وتنتشر منه في جميع انحاء العالم في عزم وتصميم .

الكتاب التاسع :

جرجى زيدان (راجعه د . حسين مؤنس) ، العرب قبل الاسلام ، القاهرة .

« سقم هذا التاريخ : ليس في تواريخ الأمم الراهنة أسقم من تاريخ العرب قبل الاسلام ، حتى تهيب الكاثييون الخوض فيه لوعورة مسلكه وتناقض الاقوال فيه . » ويعكس ذلك تاريخهم بعد الاسلام ، فانهم لم يتركوا خيرا من أخباره أو رواية أو واقعة الا دونوها وفصلوها ، كأنهم شغلوا بهذا عن ذاك أو لعلهم أرادوا محو مفاخر الجاهلية واقامة مجد الاسلام مكانها . . . الخ » . (ص ١٧)

عاد وارم ذات العماد :

عاد من الامم الارامية ، ولذلك سميت أيضا « عاد وارام » وجاء ذكرها في القرآن « عاد ارم ذات العماد فالتبس على المؤرخين لفظ ارم وطمسوا ذات العماد صفة له ، فزعموا انه اسم مدينة بناها عاد اختلفوا في مكانها . . ففى هذه الاقوال مبالغات لم يسمع بمثلها في المعقولات » .

« وعثر المنقبون في آثار بلاد العرب على نتف من بقايا لكثير من الدول القديمة ، وعرفوا كثيرا من أحوالهم الا عادا فانهم لم يروا ذكرا ، على أن العرب تعودوا اذا رأوا اطلا لا قديمة عليها نقوشا لا يعرفون صاحبها أن يسموها « عادية » (ص ٧٥ - ٧٦) .

« ثمود : ذكرت ثمود في القرآن بعد عاد ، كأن المراد بهما واحد من حيث العبرة والوعظ . . ولم يزد المؤرخون على أن وسعوه وشوهوه بمبالغات لا فائدة من ذكرها .

« على أن ارتباطها (ثمود) بعاد يقتضى تقاربها بالمكان ، ولذلك قالوا ان ثمودا كانت في اليمن قديما ، فلما ملكت حمير اخرجوها الى الحجاز ، ولم يكشف لنا حتى الآن ما يؤيد هذا القول (٧٢) » .

(٧٢) يجرى الكاتب في ذلك على منوال التوراة والانجيل التي تنكر قصة عاد وثمود اللتين ورد ذكرهما في القرآن .

« سبب انقضاء دولة سبأ الحقيقية : ان هؤلاء - على كثرتهم - لم نقف حتى الآن على شيء من اخبارهم » (٣٩) . غير عنايتهم اجمالا بالتجارة ، مثل أسلافهم المعنيين ، فترك اعمال التفصيلية لما عساه أن يكشفه المستقبل . وننظر في سبب انقضاء هذه الدولة . والمشهور عند كتاب العرب أن سبب انقضائها - وهم يعنون انقضاء دولة حمير - انفجار سد مأرب (سيل الحرم) ونزوح القبائل الى العراق والشام والحجاز . وغيرها دفعة واحدة حوالى تاريخ الميلاد . وذلك بعيد اذ لا يعقل أن تعجز الدولة في ابان سطوتها عن اتقاء مثل هذا النيل ، واذا تصدع السد فلا تعجز عن ترميمه وسيتضح لك ذلك في الكلام عن السدود . والغالب في اعتقادنا ان دولة السبائيين ذهبت تدريجيا بذهاب أسباب قوتها » . (١٤٠) .

« أما تهدمه فالعرب يقولون أنه حدث فجأة . . . ويؤخذ من مجمل اقوالهم أن ذلك وقع حوالى تاريخ الميلاد ، أى نحو ظهور دولة حمير (ملوك سبأ وريدان) وانتقال عاصمة السبائيين الى ظفار . فالظاهر ان السد تصدع حينئذ للمرة الاولى فرمموه ، وظلوا خائفين منه فتحولت عنايتهم الى تعمير ظفار ، وقل تمسكهم بالبقاء فى مأرب ، فصاروا ينزحون بطونا وأقفاذا لأسباب مختلفة منها القحط وغيره ، وأخذت مأرب بالتقهقر ، وكلما انفتق الحرم من ناحية رمموه ، الى قبل الاسلام فتهدم واهملوه » . (ص ١٧٦ - ١٧٧) . (٧٣) .

« عرب الشمال : وهم يرجعون بأنسابهم الى اسماعيل بن ابراهيم . ومكانة اسماعيل عندهم متينة على ما ذكرته التوراة (٧٤) من اخراج اسماعيل وامه هاجر الى بركة بئر سبع . . .

« اما العرب فهم يجعلون المكان الذى اقام فيه اسماعيل وامه ، مكة بل فى بركة قارات فيكون المراد أنه البركة التى اقام فيها اسماعيل بركة الحجاز . أو انه اقام حيناً فى سيناء ثم خرج الى الحجاز وسكن هناك وتزوج (٧٥) وليس لدينا مصادر تنافى هذه الرواية او تؤيدها . . .

(٧٣) . والكاتب بذلك يشكك فيما رواه القرآن . عن سبب انهيار السد وتفريق ملك السبائيين . . . وهو فى هذا ينفى انتقام الله منهم لما عتوا وكفروا بنعم الله

(٧٤) ألم يذكر القرآن شيئاً عن اخبارهم يا جورج زيدان ؟ وكذلك حديث الرسول ثم المؤرخون المسلمون . انه الحق الصليبي يا زيدان .

(٧٥) والكاتب الصليبي يريد أن يشكك فى موطن اسماعيل منسداً كان رضياعا وامه ، بمكة . كما قال سيدنا ابراهيم : « ربى انى أسكنت من ذريتى بواد غير ذى زرع عند بيتك المحرم »

واقعة الفيل :

وفى ايام عبد المطلب حدثت واقعة الفيل:

« وأما أبرهه فحدث فى معسكره اضطراب وأصيبوا بالوباء ، والعرب (٧٦) .
• يقولون ان طيرا خرجت من البحر يقال لها ابابيل رمت جند أبرهه
بالحجارة فلم يصب أحد بحجر الا هلك • فتراجعوا عن مكة وزادت الكعبة
بذلك كرامة وتقديسا » • (ص ٢٧٩) •

★ ★ ★

الكتاب العاشر :

جرجى زيدان (مراجعة د • حسين مؤنس) ، تاريخ التمدن الاسلامى ،
القاهرة •

سد مأرب :

وكان بناؤه متينا صبر على صدمات الماء وتأثيرات الهواء بضعة
قرون ، ولما ضعفت الدولة عن تجديده وأحسوا بقرب تهديمه أخذوا فى
المهاجرة من جواره فى أواسط القرن الثانى للميلاد ، وتفرقوا فى البلاد •
والمشهور عند العرب أن الغساسنة فى الشام والمناذرة فى العراق ، والاسر
فى المدينة فى منى وخزاعة بجوار مكة ، منهم (أى من عرب الجنوب) •
ثم انفجر السد فطغت المياه فهاجر من بقى ، وذلك ما يعبرون عنه بسيل
العرم (ص ٢٧) •

مكة :

« وكان لليهود تأثير عظيم على عرب الحجاز من حيث الآداب الدينية
وطقوسها ، فاقتبس العرب منهم أموراً كانوا يجهلون ، كالحج والذبايح
والزواج والطلاق » (٣٢) •

« مذاهب القرشيين : ان السدانة وهى الحجابة وصاحبها يحجب الكعبة
وبيده مفتاحها • • ويفتح بابها للناس ويقفله ، ولها المقام الاول عندهم •
ومثل هذا المنصب قديم عند اليهود فقد كان عندهم كاهن خاص لحراسة
الهيكل يسمونه حافظ الباب » (٣٨) •

(٧٦) هل نسى الكاتب الصليبي أن السدى أخبر بذلك هو رب العباد
الذى أنزل قرآنا يتلى يصدق بهذه الحقائق الى يوم يبعثون ؟

« غزو الحبشة : ثم غزا الاحباش الحجاز فى أواسط القرن السادس للميلاد ، يريدون فتح مكة والاستيلاء على الكعبة . وكانت سدانتها يومئذ فى يد عبد المطلب جد النبى فجاء الاحباش بأفيالهم ورجالهم وعدتهم ، وأهل مكة لم يتعودوا شيئا من ذلك لما للكعبة من المنزلة الرفيعة فى نفوس القبائل وغيرهم ، فلما رأوا الاحباش قادمين شعروا بما يهددهم من الخطر ، وأحسوا بافتقارهم الى الاتحاد لدفع الاجانب عنهم ، فدفعوا الاحباش وقد تنبعت أذهانهم وأخذت مواهبهم فى الظهور » (٤١) .

« ومما يدل على شدة تأثير ذلك الهجوم فى نفوسهم انهم جعلوا يؤرخون به وهذئو يسمونه عام الفيل ، وكانوا قبل ذلك يؤرخون بموت الوليد بن المغيرة . . . ولم يقتصر ذلك الاحتكاك على تلك النهضة الادبية أو الدينية ، لكنها انتجت رجالا نبغوا فى السياسة والقيادة والادارة وكانوا من أهم العوامل تأثيرا فى سرعة انتشار الاسلام ، كما أنتجت الثورة الفرنسية بوناپرت ورجاله . . . »

« ومهما يكن من السبب فان بلاد العرب كانت قبل الاسلام فى نهضة أدبية دينية تمهيدا لقبول الدعوة الاسلامية والقيام بنصرتها ، ومثل هذه النهضة تتقدم الدعوات الدينية فى الغالب استعدادا لقبولها » (٧٧) .

ويعلق على ذلك د . حسين مؤنس فيقول « لا شك ان عرب الحجاز كانوا عندما جاءت البعثة المحمدية - فى حالة عقلية تمكنهم من قبولها ، وقد وصف نفر من المستشرقين على رأسهم راينهارد دوزى . وصول العرب الى هذه الحالة بأنه نهضة فكرية كان الاسلام يتجه اليها . ذلك افتعال ومحاولة للتقليل من قيمة الرسالة الاسلامية ، خاصة اذا عرفنا أن دوزى نفسه يذهب الى أن الاسلام أوقف التطور الطبيعى لهذه النهضة والحقيقة أن وصول عرب الحجاز الى هذه الحالة كان تطورا ضعيفا ساعدت عليه العوامل التى أشار اليها هنا جرجى زيدان . . (ص ٤٢) .

* * *

(٧٧) الواقع أن كتاب جرجى زيدان من أخطر الكتب على عقيدة المسلم لتزييفه لتاريخ المسلمين ، يتضح ذلك فى عرضه لانتشار الاسلام والغزوات « غزوة بدر - واقعة أحد - واقعة الخندق » (ص ٥٧ - ٦٠) . وفيها ينكر الكاتب تدخل يد الله الى جانب المسلمين ضد الكفار ، ويعزئها الى الاعداد المادى فقط ، وذلك يعنى انكار المعجزات الالهية التى أيد الله بها رسوله صلى الله عليه وسلم .

**الكتاب الحادى عشر : د. حسن ابراهيم حسن ، تاريخ الاسلام السياسى
والدينى والثقافى والاجتماعى ط ٨ ، ١٩٧٤ .**

« واختلف المؤرخون فى أسباب سقوط الدولة السبئية • فيرى مؤرخو العرب ان السبب فى ذلك كان السبب الاساسى فى رقى بلادهم وتقدمها • ويذهب بعض المستشرقين الى أن انكسار هذا السد كان فى حد ذاته نتيجة اهمال من أمة أخذت الى الانحطاط ، وأن هذا الخراب الذى حل بأهل سبأ لابد أن يكون قد حدث تدريجيا قبل انهيار السد بزمان طويل ، لأنه لا يعقل أن تزول مدينة عظيمة دفعة واحدة • وكان من أثر ذلك الحادث أن هاجر عدد كبير من أهل هذه البلاد الى الجهات الشمالية والشرقية من جزيرة العرب كما تقدم » •

« ويظهر أنه لما تطاولت الأزمان على هذا السد وأهمله الملوك ، فتصدعت جوانبه ولم يعد يحتمل تدفق السيول والمياه الكثيرة المحبوزة خلفه فانكسر وفاضت المياه على من حوله من القرى والمزارع فالتفتها » •

« وقد ذكر أوليرى أن انكسار سد مأرب حدث تاريخى لاريب فيه وأن القرآن الكريم وصف هذا الحدث بأنه عقاب انزله الله بأهل سبأ » (٢٧ - ٢٨) •

« ولما انحطت بلاد اليمن فى الانحطاط » ، وعجز أهلها عن اصلاح السد الذى اقامه السلافهم والحفظ الميناء • وانكسر السد غرقت بلادهم وتفرقوا أيدي سبأ فى جميع أنحاء الجزيرة العربية » (ص ٢٩) •

الرسول منذ أن ولد إلى أن بعث :

« وقد اتسعت معرفته وتجربته بما شاهد من أحوال بلاد الشام وطرق التعامل وأخلاق الناس ومظاهر الحياة فى البيئة الرومانية ، كما وقف على أساليب الناس فى البيع والشراء مما كان له أعظم الأثر فى التشريعات بعد الرسالة » (ص ٧٦) •

* * *

الكتاب الثانى عشر : د. عبد الحميد زايد ، الشرق الخالد ، القاهرة •

« وورث داود سليمان (وحكم تقريبا من عام ٩٦٣ الى عام ٩٢٣) • وقد كانت أمنه تتمتع بكثير من الدهاء وقد أضاء القرآن الكريم الطريق فى هذا الشأن حينما حدثنا عن داود فى سورة النمل » (ص ٢٣ - ٢٤) •

« أراد سليمان أن يحكم البلاد حكما مطلقا لذلك سلك طريقا مألوفة. في عصره ، فقتل أخياه أدونيا وكان هو صاحب الشرعى فى عرش البلاد وكذلك قتل كبير الحاخامين حتى لا يقف فى وجهه اذا ما خالف تعاليم الدين . ثم أطلق بعد ذلك سليمان لنفسه العنان فى تحقيق رغباته الشخصية وأراد ملكا لا ينبغى لاحد من بعده » (ص ٢٨٧) .

« ابراهيم بين كتب الدين وأقوال المؤرخين : نظر ابراهيم الى الكون والى الانسان نظرة جديدة ، ورفع ابراهيم من شأن الانسان حينما انقذه من الشرك وعبادة الاوثان . ومع أن التوحيد لم يكن مجهولا قبل أيام ابراهيم ، كذلك كان ميزان العدل الالهى وعبادة الحق معروفة من قبل . فقد عبد المصريون الها واحدا ، كما قاموا بوزن أعمال الانسان فى العالم الآخر الذى صوروه على صفحات جدران قبورهم وعلى البردى . وانما كل ذلك لم يكن دعوة نبوة ورسالة من الله ، بل كان دعوة كهان أو ملوك . تخفى وراءها أشياء كثيرة فاخنا تون حينما نادى بالوحدانية أصدر فى ذلك مراسيم وتشريعات حكومية . . . وليس من شك أن عقيدة التوحيد قد انتقلت من مصر الى الشرق ، .

الكتاب الثالث عشر : د . أحمد شلبى ، مقارنة الاديان ، اليهودية ، القاهرة ١٩٧٤ .

« ان الهدف الذى قصدت اليه كان الكتابة عن الاديان السماوية. (ص ٢١) .

فان أفكارا جملة تسربت عن اديان الهند واختلطت بعقائد الديانات السماوية (٧٨) ، (ص ٢١) .

« وجاء الاسلام ، وكان موقفه بالنسبة للاديان الاخرى ينضوي تحت اتجاهين ، الناحية النظرية ، والناحية الواقعية : فمن الناحية النظرية يعلن الاسلام أنه الحلقة الاخيرة فى سلسلة الاديان (من أين للمؤلف بهذه الفتوى) وأنه بالتالى ورث أهم ما فى الاديان و اضاف الى ذلك ما تحتاجه البشرية فى مسيرتها الى يوم الدين . قال تعالى : (شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذى أوصيناك اليك ، وما وصينا به ابراهيم وموسى وعيسى) (ص ٢٦) .

(٧٨) لا يوجد دليل واحد من كتاب الله أو سنة رسوله ، يشير الى اديان سماوية أرتضاها الله للبشرية وانما هناك دين واحد هو الاسلام ورسالات سماوية جاءت تدعوا الى هذا الدين .

(م ٥ - جزيرة العرب)

« ويجمع المفكرون المسلمون على أن كل رسول يجيء برسالة تناسب زمانه وتحقق أغراضها في ذلك الزمان ، وكلما تغيرت الحاجة جاء طور من الديانة جديد يتفق مع الأديان السابقة في أصل الوجدانية الكبير ويختلف في فروعه طبقا لحاجات الناس ، وهذا هو موقف الإسلام بالنسبة للأديان السابقة ، وبالنسبة لحاضر البشرية ومستقبلها ويتجه المفكرون المسلمون في تفسير قوله تعالى (الله لا اله الا هو الحي القيوم ، نزل عليك الكتاب بالحق مصدقا لما بين يديه من التوراة والانجيل من قبل هدى للناس وأنزل الفرقان ، ان الذين كفروا بآيات الله لهم عذاب شديد) يتجهون الى أن الكفر بأى دين من الأديان التى نزلت بها الكتب المشار اليها ضلال يستحق مرتكبه العذاب الشديد (يقول المؤلف أنه اعتمد على الضلال فى استخراج هذا الرأى وقد عدنا الى الضلال ص ٣٦٧ - ٣٦٨ ، ولم نجد دليلا يشير الى ما يقول) .

« فانه من الناحية الواقعية يعترف بالوجود العقلي لجماعات غير مسلمة ، ويتحدث عن أهل الكتاب وأهل الذمة ، وينظم حقوقهم وواجباتهم ، وفي ضوء هذا وجد علم مقارنة الأديان ، بل ان القرآن الكريم يضع جذور هذا العلم عندما يقول (ولا تجادلوا أهل الكتاب الا بالتي هي أحسن) ، فالمجادلة بالحسنى هي مفهوم هذا العلم بل ، ورد فى القرآن بعض الآيات التى تحمل اتجاه المقارنة ، كقوله تعالى « لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدنا » ، ففي الآية مقارنة بين التوحيد والتعدد ! وبيان أن التعدد سبب الفساد ! » .

« وعلى هذا ظهر الباحثون المسلمون فى هذا العلم وكتبوا فيه (أمثال من ؟) منذ بدءوا يدونون العلوم الإسلامية الأخرى » .

« وعندما التقى المسلمون بالمسيحيين فى الأندلس وصقلية والشام حصل تبادل الأفكار ، وكان علم مقارنة الأديان من الموضوعات التى تم بالتبادل فيها ، تخلّى المسيحيون عن اتجاههم فى عدم الاعتراف بهذا العلم ، فأخذوا يهتمون بمقارنة الأديان كوسيلة للتعريف بالمسيحية وللنيل من الإسلام ، واقتبس المسلمون - للأسف - اتجاه المسيحيين وهو التعصب فتخلوا عن علم مقارنة الأديان باعتبار أنه ليس هناك دين يقارن بالإسلام ، وعبر الأزهر عمره الطويل وعبرت الكليات الإسلامية دون أن يظهر علم مقارنة الأديان فى المناهج الدراسية ، ولم يتدارك المسلمون هذا النقص الا منذ عهد قريب » .

« وينسب آدم متز نشأتان هذا العلم للمسلمين ، ويعدد المصادر الأولى التى كتبها المسلمون فيه فيقول ٠٠٠ » (ص ٢٦ - ٢٧) .

الكتاب الرابع عشر : توفيق الحكيم ، في كتاباته ، زهرة العمر ،
وسليمان الحكيم ، عرض وتحليل الكاتب أحمد محمد عبد الله (٧٩) .

« نقل الكاتب على لسان توفيق الحكيم قوله » :

« هل أنا على حق فى تفسير الكتب السماوية تحت ضوء مصر
القديمة ، ومنها أصل الأديان » (٨٠) .

« اننى معبد يتصاعد من جوفه لا بخار الايمان بل بخار الشك
والقلق » .

« يخيّل الى أن مسرحية سليمان الحكيم قد غدت رمزا لذلك الصراع
الدائر الآن على مسرح الدنيا » .

ثم يسير الكاتب فى عرضه :

« وفى هذا الكتاب يرى توفيق الحكيم أن قصة سليمان هي
قصة القدرة والحكمة وحيره نبي الله فى مدى استخدام القدرة وتغليب
الحكمة ، وليقدم للناس رمزا اتخذ من نبي من انبياء الله مادة للكتابة . .
لا لبيان الوجه الناصع للدعوة الحقّة وانما قلب الامور الى سواد قاتل -
وعبارات نازفة لكوامن الشك فى نفسه وبهذا وقع فى منطقة الاعتداء
على حرّيات انبياء الله . . . فنراه يلج فى السفاهة وهو يستعرض حياة
النبي ويأتى بالكلمات الدنيئة وعلى لسان نبي الله يجرى ما يطيب له من
الفاظ تنزفها نفسه القلقة المريضة التى يتصاعد منها بخار الشك
وبذلك تضيق كل ما فى الصورة من جمال » .

فالمسرحية تعد صارخ على النبي الكريم واتهامه بأشياء باطلة ربما لم
يجرؤ لليهود على اذاعتها .

أنظر اليه كيف يسوق القصة بصدد دعوة بلقيس الى مملكة سليمان
عليه السلام وانشغاله بها . . قبل وصولها ثم عند دخولها يحملها سليمان

(٧٩) المجتمع الكويتية ، العدد ١٨١/١٣٩٣ ، ص ٣١ وما بعدها ،
تحت عنوان : توفيق الحكيم عندما خذلته باريس افتري على الانبياء .
(٨٠) ينطلق الكاتب فى حديثه هذا من مبدأ أن الدين من اختراع
العقل البشرى ، تطور من الوثنية الى التثنية ثم التوحيد ، وان اخناتون المصري
وصل الى التوحيد من تلقاء نفسه وأن الانبياء أخذوا عنه فانشأوا ديانة
من عند أنفسهم .

على ذراعيه بعد أن كذب عليها ليجلسها على السرير خشية الغرق في اللجة ثم ضحك سليمان عليها .. ويدور الحوار على تعلق سليمان عليه السلام وشغفه بها .. ثم معرفته بأنها تحب شخصاً آخر ، ولا تمكنه من قلبها فيغضب ويثور ويلجأ الى طرق خسيصة يتنزّه عنها الحاقدون من البشر لتعذيب بلقيس لأنها رفضت أن تحبّه - ويندم نبي الله على فعلته وانه أخطأ في تصرفاته معها ، لأنه لم يقدر أن يضمها الى صفه وظلت على حبها لحبيبها ويظهر سليمان عليه السلام في صورة المحزون اليأس :

« صادق ، انى لا أرى سوءاً فيما صنعت .. سليمان : لقد صنعت أمراً لا ينبغي أن يصنعه نبي - صادق : ألا انك أحببت امرأة . سليمان : بل لأنى استخدمت وسائل فظيعة لقهرها وتعذيب قلبها - لقد أردت التشفى من صدها برؤية دماء نفسها تشخب . وجراح فؤادها تسيل .. حتى انهدت بين يدي وانهارت وأنا أرسل فى وجهها الشاحب الضحكات »

أى سخرية نبي بعد هذه للصورة الكاريكاتورية المضحكة المحزنة .. أنظر الى وصفه الواضح لصورة التشفى ... وتقوم المسرحية على كثير من الهذر والافتراء فهي ليست سوى نسخة مشوهة .. ليست من التاريخ الصحيح والعقيدة السليمة وانما نسخة ممسوخة حتى عن أسفار اليهود بكل رذالتهم ونزالتهم .. فتجريد النبی من الدعوة وأخذ به بصورة يشتهيها الكاتب .. صورة ساقطة .. تدور فى مخيلته .. فىرى النبی رجلاً جنسياً - تحكمه شهوته فى اقتناء النساء والتحكم فيهن .. لأنه ملك ناصيته القدرة .. هل أكون متجنياً عندما قلت - هل سمعتم بنشيد الانشاد الذى يردده اليهود .. وامتنعت عنه الكنائس فى أوروبا بعد أن كان يتلى عندهم .. لما يحويه من كلمات نجسه وتعبير حسی قبيح للشهوة العارمة ...

« ان توفيق الحكيم يستعيد هذا النشيد ويجعله شعراً لسليمان تردده بلقيس بعد أن دسه سليمان تحت وسادتها ليعبر لها عن حبه .. وناهيك عن كلمات النشيد لما فيها من خسة وقبح .. وتقرأ بلقيس النشيد وتردده لاجل حبيبها الذى تركته الى سليمان لترى ما يريد .. ويخترع الحكيم الذنوب والمظالم للنبي وكأنها أمور عادية لا ظلال لها ، ... »

« وهناك أيضاً هذه المعجزة .. وما سخره الله لنبيه سليمان عليه السلام .. أتعرف كيف جعله الحكيم .. اتخذته وسيلة للتباهى به أمام

بلقيس ليبهر عينها وليجذب فؤادها حتى يستأثر بها حبيبة مخلصه له (٨١) ،

« ويختم توفيق الحكيم وماهو بحكيم .. مسرحيته » ..

ان سليمان قد هزم وكما عبر عنها محمد مندور الناقد بقوله :
وبذلك انهزمت القدرة الغاشمة التي افلنت من زمام الحكمة وظنت أنها
قادرة على كل شيء آكلتها الارض فى النهاية ...

« ورجعت (٨٢) بلقيس الى ديارها كسيرة القلب ... ومات سليمان
مهموما ... غلبه الغم والأسى لان امرأة غلبته ... ولم يستطع اخضاعها ..

ليست هذه صورة من الأشعار الاسرائيلية وطائفة من الشكوك
وتدمين العقائد وبث البلبلة ... انها صناعة جديدة فى عالم التهجم على
حياة الانبياء .

(٨١) يبدو ان الكاتب لم يتح له فرصة قراءة القرآن الكريم ، ليرى ان
سليمان عليه السلام ، نبي مرسل أخ لمحمد عليه السلام ، وقد أرسله
الله لدعوة الناس فى عصره الى الاسلام . هل قرأ الكاتب رسالة سليمان
الى ملكة سبا « انه من سليمان وانه بسم الله الرحمن الرحيم . ألا تعلوا على
وأتونى مسلمين » اذ لم تكن رسالة سليمان ، رسالة حب وغرام كما يتصور
الذين شمرغون فى جاهلية القرن العشرين ، بل كانت تبليغا لدعوة رب
العباد .

(٨٢) ألم يقرأ الكاتب قوله تعالى عن ملكة سبا : « وأسلمت مع سليمان
الله رب العالمين » .

القرون الأولى من
حياة جزيرة العرب

الفصل الثالث

المصادر والمراجع التي يجب الاعتماد عليها في دراسة وكتابة أخبار القرون الأولى من حياة جزيرة العرب :

لما كان التاريخ في مفهوم المسلم خبر مروي عن الذين تقدمونا ، فيجب أن يكون المؤرخ جامعاً بين صحة الرواية للحوادث التي يحاضر بها أو يؤلف فيها وبين سعة الدراسة بالاصول المتصلة بتلك الحوادث (*) .

وتعرفنا على تاريخ الماضي يعتمد على المستندات (مصادر ومراجع) التي بقيت لنا أو وصلت من ذلك الماضي .

والمستندات يمكن أن تكون آثاراً ظاهرة (كالكتابة المشرفة وغيرها) أو وثيقة مكتوبة كالقرآن الكريم مثلاً . وكلها مصادر لدراسة أحوال المجتمعات العربية منذ أقدم العصور .

ويلحق بالمصادر المتعلقة بالعصر ما قبل رسالة محمد صلى الله عليه وسلم خاصة اللغة التي وصلت إلينا من الجاهليين والامثال والاشعار والخطب والوصايا ، وإن لم تكن قد دوت في الوقت الذي نشأت فيه ، لأن الإجماع على صحتها ، (أو على صحة الجانب الأكبر منها) يقوم لها مقام التدوين .

والمصادر هي :

١ - القرآن الكريم (١) وهو أصبق المصادر .

* هذا الجزء مأخوذ بتصرف عن الاستاذ عمر فروخ ، العرب في حضارتهم وثقافتهم ، ط ٢ ، بيروت ، ١٩٦٨ .

(١) وقد أنزل على محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم على مدار ثلاث وعشرين عاماً ١٣ قبل الهجرة إلى ١١ هجرية منجماً . وبمجرد نزول السور والآيات ، كان يتم تدوينها ، إلا أن جمع القرآن الكريم على ما هو عليه الآن منذ نزوله ، فقد حدث في أيام أبي بكر وفي أيام عثمان بن عفان :

وللقرآن الكريم تفاسير ، منها :

* أبو جعفر محمد بن جرير الطبري (٣١٠ هـ) ، جامع البيان عن تأويل القرآن ، وهو معروف باسم تفسير الطبري ، وهو تفسير تاريخي =

٢ - الحديث الشريف (٢) :

= يفسر الآيات بذكر الاحوال التاريخية والاجتماعية التي رافقت نزولها ، وقد نجي الطبرى المؤرخ فى التفسير ، منحى يتلخص فى استعراض جميع روايات الحديث وروايات التاريخ وروايات الآداب التى وردت فى تفسير الآيات . ثم يفاضل بين تلك الروايات ويرجح ما يراه فى نظره أقرب الى الواقع مما لا يعارض نص الآيات ، وابن جرير يسلك فى التفسير مسنلكا سلفيا فهو كما يقول الاسبتاذ عمر فروخ - فى كتابه العرب فى حضارتهم وثقافتهم - من أصحاب المذاهب الفقهية التى بادت ، فهو لذلك أقرب الى ما تقره الرواية الصحيحة والواقع التاريخي .

* أبو القاسم محمود بن عمر الزمخشري (٥٤٨ هـ) ، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل وعيون الاقاويل ، ويقول الأستاذ عمر فروخ أن الزمخشري من المعتزلة . الذين يحاولون تعليل مظاهر الوجود بالنظر العقلى أكثر مما يعتمدون الروايات التاريخية والدينية من أجل ذلك كره الفقهاء تفسير الزمخشري ويلحق بكتب التفسير الكتب التى تبحث فى اسباب نزول السور والآيات فى الزمن التى نزلت فيه كل واحدة منها ، ومن كتب فى هذا أبو الحسن علي الواحدى النيسابورى (٤٦٨ هـ) ، والسيوطى (٩١١ هـ) .

كذلك يلحق بكتب التفسير الكتب التى تذكر الآيات المنسوخة التى يطل حكمها والآيات الناسخة التى حلت محل الآيات المنسوخة ، والكتب التى تحمل اسم الناسخ والمنسوخ تذكر منها على سبيل المثال : كتاب لابن حزم الاندلسي (٤٥٦ هـ) ، وكتاب لابن الجوزي (٥٩٧ هـ) .

(٢) والحديث هو الاقوال التى رويت عن محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقد وصل الحديث الينا ، نقلا عن رسول الله ، نقله أصحابه عنه ثم أدوه الى الجيل الذى خلفهم ، وأهل هذا الجيل أدوه الى من تلاهم ، جيلا بعد جيل ، حتى وصل الى الذين دونوه ، وللحديث سند يجب أن يكون متصلا ، أى أن يكون كل راو قسدا عرفه الذين روى عنه ، كما يجب أن يكون جميع رجال السند ، جميع هؤلاء الزواة ، ثقاتا مشهودا لهم بالايمان والصدق والعلم والنزاهة . . . على أن الاستيثاق فى رواية الحديث ، بصحة الرواية وخدها ، لا يكفى ، يجب أن يكون للمحدث ، أى للعالم الذى يحفظ الحديث ويحدث به الناس فيه ، دراية : وعلم بالاحاديث المروية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وبالاحوال التى قيلت فيها وبالعرض المقصود منها يوم قولها . . . وقد يكون الحديث صحيحا ثابتا عن رسول الله ولكنه معسوخ ، أى يطل الغلط به فى أيام رسول الله نفسه ، فعلى المحدث أن يكون جامعاً بين صحة الرواية فى الحديث وبين صحة الدراية به وبالأصول الملائمة له =

٣ - أدب العرب (٣) قبل رسالة محمد صلى الله عليه وسلم - وهو
مصدر مساعد .

= منها الاصول في الاستيثاق من صحة الحديث ويعرف عند العلماء المسلمين باسم مصطلح الحديث .
ولم يتم تدوين الحديث الا في أيام عمر بن عبد العزيز رضى الله عنه ومجاميع الحديث كثيرة منها :
صحيح البخارى ، وصحيح مسلم ، سنن ابى داود ، والموطأ للإمام مالك (١٩٧ هـ) ، وسند الامام أحمد بن حنبل ، والدارمى ، وسنن الترمذى وسنن النسائى .
وللحديث الشريف أيضا ناسخ ومنسوخ منها ، ناسخ الحديث ومنسوخه لابی حفص عمر بن أحمد بن شاهين (٣٨٥ هـ) .
(٣) ويشمل الشعر والنثر الذى وصل إلينا مرويا عن ذلك العصر ، وقد تأخر تدوينه ، كما أن رواته لم يحرصوا على ضبطه وصحته ، وقد ضاع معظم الادب الجاهلى ، كما تجرأ الكثير عليه بالنحل ، اما بنقل شيء من قائل الى قائل واما بوضع شيء منه على السنة النثرين والشعراء .
ومن مجاميع الشعر الجاهلى :

- المفضليات « للمفضل الضبي » (١٧٠ هـ) .
- الاصمعيات (٢١٦) للاصمعى .
- ديوان الحماسة لابی تمام .
- الحماسة للبحرئى .
- شرح المعلقات السبع الطوال الجاهلية لابی بكر الانبارى (٣٨٨ هـ) .
- جمهورية أشعار العرب لابی زيد القرشى .
- شرح المعلقات السبع للزوزنى .
- شرح المعلقات العشر للتبريزى (٥٠٢ هـ) .
- شرح حماسة ابى تمام للتبريزى .
- ومن دواوين الشعراء الجاهليين المطبوعة :

✳ ديوان الشعراء الهذليين :
✳ دواوين امرئ القيس ، عمرو بن قيس ، عبيد بن ابرص ، علقمة الفحل ، أوس بن حجر ، الشنفرى ، الاوى ، المتلمس ، طرفه ، الحرق ، اخت طرفه ، المثقب العبدى ، عمرو بن كلثوم ، تمام بن أبى مقبل ، الحارث بن خنزرة ، طفيل الغنوى ، أبى داود الايادى ، القتيل الكلابى ، النابغة الذبياني ، حاتم الطائى ، جرير الجوزى ، النعمان بن حنبل ، عبد القيس بن خفاف ، البرجمى ، عنترة ، النعمان ، زهير ، لبيد ، كعب بن زهير .
انتهى تيسر ، النساء : أمية بنى أبى الصلت . =

٤ - كتب اللغة العربية (٤) :

= ومن مجاميع النشر :

- أمثال العرب للضبي
- جمهرة الامثال لابي هلال العسكري
- والمستقصى في أمثال العرب للزمخشري
- مجمع الامثال للميداني
- وهناك أيضا مجموع حديث يدعى : جمهرة خطب العرب لاحمد زكي صفوت

(٤) اللغة العربية التي نكتب بها هي نتاج عصر ما قبل رسالة محمد صلى الله عليه وسلم ولذلك فهي تدل بمفرداتها على ذلك العهد . وقد جمع علماء اللغة العربية في كتب اللغة والقواميس ، جميع ما سمعوه على الألسنة في البلاد التي سمعت فيها العربية ، ولقد حوى هذا الجمع الفاظا غريبة يمكن أن تكون بقايا اللغات البابلية والحميرية والآرامية وسواها . والقاموس العربي ليس للمفردات اللغوية فحسب ، بل هو في الحقيقة يجمع المفردات اللغوية والمعارف الجغرافية والتاريخية والعلمية والعملية والفنية . ومن أجل ذلك كانت كتب اللغة العربية ، ومعاجم اللغة خاصة ، مصادر مهمة للحياة لعصر ما قبل رسالة محمد صلى الله عليه وسلم . وقواميس العرب الكبرى هي :

- القاموس المحيط للفيروز آبادي
- لسان العرب لابي منظور
- تاج العروس للمرثضى الزبيدي
- وهناك كتب في اللغة هي قواميس اختصاص يعنى كل واحد منها بجانب واحد من مفردات اللغة ، أو بمنهج واحد في دراسة مفردات اللغة . هذه الكتب تساعد على استعمال المفردات في وجوهها الصحيحة كأنها مجمع الكلمات في نطاقها المعنوي الصحيح ، بينما القواميس تفرق تلك الكلمات تفريقا آليا بحسب الحروف .

ومن كتب اللغة :

- فقه اللغة للثعالبي
- الخصائص لابن جني
- المنخص لابن سيده
- شفاء الغليل في ما في كلام العرب من البخيل لشهاب الدين الخفاجي
- ليس في كلام العرب لابن خالويه
- كتاب النبات لابي حنيفة الدينوري
- كتاب الخيل لابي عبيدة معمر بن المثنى
- كتاب الاصنام لابن الكلبي
- كتاب الانواء (للرياح والامطار والنجوم) لابن قتيبة

٥ - ما كتبه المؤرخون (٥) العرب :

٦ - ما كتبه الجغرافيون العرب (٦) :

- = وهناك كتب فى اللغة يجمع بين مفردات اللغة وسائر المعارف اللغوية ،
مع الاستطراد الى الادب والجغرافية والتاريخ والاجتماع ، منها :
- الأمالى فى لغة العرب لابی على اسماعيل بن محمد القالى
 - الكامل فى اللغة لابی العباس المبرد
 - خزانة الادب ولب لسان العرب لعبد القادر البغدادى
 - المزهى فى علوم اللغة للسيوطى
 - انساب الخيل فى الجاهلية والاسلام لابی المنذر هشام ابن محمد الكلبى ويلحق بكتاب اللغة كتب النحو ، وهى كثيرة جداً يكفى ان نثبت هنا منها :
 - كتاب سيبويه
 - المفصل للزمخشرى
 - الانصاف فى مسائل الخلاف بين النحويين البصريين والكوفيين لابی البركات عبد الرحمن بن محمد الانبارى
 - (٥) كتب التاريخ عند العرب :
 - تاريخ الرسل والملوك لابی جعفر محمد بن جرير الطبرى ، جمع مؤلفه عليه جميع الروايات التى وصلت اليه ، على مثال ما فعل فى التفسير ، الا انه فى التاريخ يورد الروايات من غير أن يرجح احداً على الاخرى الا نادراً ومن كتب التاريخ أيضاً :
 - تاريخ الكامل لابن الاثير
 - سيرة ابن هشام
 - كتاب الاصبان لابی الكلبى
 - المعارف لابن قتيبة
 - ثم التنبيه والاشراف ومروج الذهب واخبار الزمان للمسعودى
 - الاخبار الطوال لابی حنيفة أحمد بن داود الدينورى
 - العقد لابن عبد ربه
 - كتاب العمر لابی حاتم السجستاني
 - كتاب العبر لابن خلدون
 - وهناك كتب تغالج الناحية الاجتماعية من التاريخ أشهرها :
 - الجزء الأول من كتاب العبر لابن خلدون وهو المعروف بمقدمة ابن خلدون ، نهاية الارب فى فنون العرب
 - (٦) صفة جزيرة العرب للهمذانى =

٧ - الأدب العربي (٧) :

٨ - مراجع عن الطريقة العلمية للتاريخ والمؤرخين (٨) العرب :

٩ - ما ذكره مؤرخو اليونان والرومان (٩) عن جزيرة العرب :

١٠ - الآثار (١٠) الأدبية وغير الأدبية وما يمكن ان تلقىه من ضوء على تاريخ جزيرة العرب .

- = معجم ما استعجم للبكرى .
- معجم البلدان لياقوت الحموى الرومى ، وهو دائرة معارف أكثرها جغرافية ولكن فيه استطراد كثير الى التاريخ والأدب ، وفيه ملاحظات كثيرة تتعلق بالحضارة والثقافة .
- (٧) وهو من مصادر الحياة فى الجاهلية ، وفى كتب الأدب مراجع تقوم مقام المصادر وتعالج الجانب الأدبى من حياة العرب ، من هذه الكتب :
- عيون الأخبار لابن قتيبة .
 - كتاب الأغاني لأبى الفرج الأصفهاني وهو اجمع كتب الأدب فى تصوير الحياة العربية من الناحية الأدبية والاجتماعية .
 - معجم الشعراء للمرزبانى .
 - طبقات الشعراء لابن سلام الجمحى .
 - الشعر والشعراء لابن قتيبة .
 - البيان والتبيين والحيوان .
- ويحسن أن نعلم أن معظم هذه الكتب التى هى مصادر أو مراجع للعصر الجاهلى هى فى الوقت نفسه مصادر ومراجع للعصر الإسلامى (فى أيام الرسول وأيام الخلفاء الراشدين وفى أيام الدولة الأموية) .
- (٨) * جمال الدين القاسمى الدمشقى ، قواعد التحديث من فنون مصطلح الحديث .
- * فرانتز روزنتال (ترجمة صالح أحمد العلى) علم التاريخ عند العرب .
- * د . عبد العزيز الدورى ، بحث فى نشأة علم التاريخ عند العرب .
- * حسن نصار ، نشأة التدوين التاريخى عند العرب .
- (٩) وهو من المصادر الثانوية جدا ، ومن هؤلاء هيرودوت المتوفى عام ٤٠٦ ق . م وديودور الصقلى المتوفى عام ٨٠ ق . م ، واسترابون المتوفى ٢٤ م (وقد ذكر فى مؤلفه الجغرافى مدن العرب وقبائلهم وشيئا عن أحوالهم التجارية والاجتماعية) ، وبطليموس ، الجغرافى الذى مات عام ١٤٠ م (وقد ذكر فى كتابه قبائل بلاد العرب ومدنها وحدود موضعها) .
- (١٠) ١ . مدنى ، التاريخ العربى ومصادره ، ج ٢ ، ٢٨ ، ٢٩ - ٣٩ .

أهم المراجع (١١) :

* د . جواد علي ، تاريخ العرب قبل الاسلام . وهذا المؤلف يحوى كل ما قاله العرب قديما وحديثا فى تاريخ العرب قبل رسالة محمد فى اليمن ونجد والحجاز والعراق والشام ، ثم هو يضيف الى ما قاله المستشرقون فى ذلك .

* محمود شكرى الالوسى ، بلوغ الأرب فى معرفة أحوال العرب .
* محمد عبد الجواد الاصمعى ، العرب وأطوارهم ، طور العرب والعربية فى أحوال الجاهلية .

* محمد شكرى ، العرب فى الجاهلية والاسلام .
* محيى الدين بن ابراهيم العطار ، بلوغ الأرب فى مآثر العرب .
* كارلو نالينو ، تاريخ الفلك عند العرب .
* ناصر الدين الاسد ، القبان والغناء فى العصر الجاهلى .
* د . شوكت الشطى تذكرة فى تاريخ الطب قبل الاسلام .
* محمود سلام زناتى ، اختلاط الجنسين عند العرب .
* نفس المؤلف ، دراسات حول وضع المرأة الاجتماعى والقانونى فى العصور القديمة .

ومن مراجع الأدب الحديثة :

* ناصر الدين الاسد ، مصادر الشعر الجاهلى وقيمتها .
* مصطفى صادق الرافعى ، تاريخ آداب العرب .
* كارل بروكلمان (تعريب عبد الحليم النجار) ، تاريخ الادب العربى .
* محمد الخضر حسين ، نقد كتاب فى الشعر الجاهلى .
* محمد فريد وجدى ، نقد . كتاب الشعر الجاهلى .
* محمد أحمد الغمراوى ، النقد التحليلى للشعر الجاهلى .

(١١) أما المرجع فهو عادة الكتاب الذى كتب فى عصر ما ، ولكن بعد انقضاء ذلك العصر ، والمراجع نوعان :

نوع اعتمد مؤلفها كتبها ضاعت . مثال ذلك كتاب الاغانى لابی الفرج الاصفهائى فمؤلفه ، يسمى فى ثنايا فصول كتابه كتبها اعتمدها ونقل منها ، ولكن هذه الكتب لم تصل الينا . من أجل ذلك يلحق كتاب الاغانى بالمصادر فهو مرجع بمثابة المصدر عن الحياة فيما قبل رسالة محمد والحياة فى صدر الاسلام .

وأما النوع الثانى من المراجع فيتناول الكتب التى اعتمد مؤلفوها مصادر ومراجع لا تزال موجودة بين ايدينا . ومن المصدر تؤخذ الحقائق والآراء ، أما من المرجع فتؤخذ الآراء فقط . وتنقسم المصادر من جهة ثانية قسمين : مصادر أساسية ومصادر مساعدة . وهناك كتب هى مصادر ومراجع فى وقت واحد .

الفصل الرابع

أصل تسمية : عربية ، بلاد العرب ، وجزيرة العرب

:أورد ياقوت (١) الحموى :

« عربية بالتحريك • وهى فى الأصل اسم لبلاد العرب •• قال أبو منصور
«اختلف الناس فى العرب لما سموا عربا فقال بعضهم أول من انطق الله
لسانه بلغة العرب يعرب ابن قحطان وهو أبو اليمن وهم العرب العاربة ••
قال نصر وعربة أيضا موضع فى أرض فلسطين بها أوقع أبو أمامة
الباهلى بالروم لما بعثه يزيد بن أبى سفيان ، لا أدري بفتح الراء أو
يسكونها ونشأ اسماعيل بن ابراهيم عليه السلام بين أظهرهم فتكلم بلسانهم
فهو وأولاده العرب المستقرين •• وقال آخرون نشأ أولاد اسماعيل بعربة
وهى من تهامة فنسبوا الى بلدهم •• وفى قول النبى صلى الله عليه وسلم
خمسة من الانبياء من العرب وهم اسماعيل وشعيب وصالح وهود ومحمد •
وهو دليل على قدم العربية لأن فيهم من كان قبل اسماعيل الا أنهم كلهم
كانوا ينزلون بلاد العرب فكان شعيب وقومه بأرض مدين وكان صالح وقومه
ينزلون ناحية الحجر وكان هود وقومه ينزلون الاحقاف وهم أهل عمد
وكان اسماعيل ومحمد صلى الله عليه وسلم من سكان الحرم • والذي يتبين
من هذا ان كل من سكن جزيرة العرب ونطق بلسان أهلها فهم العرب
سمو عربا باسم بلدهم العربات •• وقال أبو تراب اسحاق بن الفرج عربة
باجة العرب وباجة دار أبى الفصاحة اسماعيل بن ابراهيم عليه السلام قال
وفيها يقول قائلهم وهو أبو طالب بن عبد المطلب عم النبى صلى الله عليه
وسلم :

وعربة دار لا يحل حرامها من الناس الا اللوذعى الحلال • يعنى النبى
صلى الله عليه وسلم احلت له مكة ساعة من نهار ثم هى حرام الى يوم
القيامة قال واضطر الشاعر الى تسكين الراء من عربة فسكنها كما فعل
الآخر •••

وأقامت قريش بعربة فنتجت بها وانتشر سائر العرب وبها كان مقام
اسماعيل عليه السلام ••• وقال هشام بن محمد بن السائب جزيرة العرب

(١) معجم البلدان ، ج ٦ ، ص ١٣٨ - ١٣٩ •

تدعى عربية ومن هنالك قيل للعرب عربى (٢). لما قيل للهندي هندي وكما قيل للفارسي فارسي لأن بلاده فارس وكما قيل للرومي رومي لأن بلاده الروم فاللسنة التي تجمع العربية كلها قديمها وحديثها سته السنة كلها تنسب الى الارض والارض عربية ولم يسمع لاحد من سكان جزيرة العرب أن يقال له عربى الا لرجل انطقه الله بلسانها فانهم وأولادهم أهل ذلك اللسان دون سائر السنة العرب .

وجزيرة العرب هي اللفظة التي استعملها رسول الله محمد صلى الله عليه وسلم . لتدل على بلاد العرب ، فقد روى في الحديث : « أخرجوا المشركين من جزيرة العرب » (٣) « أخرجوا اليهود والنصارى من جزيرة العرب » (٤) .

ولذلك فان المؤرخين والجغرافيين المسلمين قد حرصوا على استعمال نفس اللفظ « جزيرة العرب » في حديثهم عن بلاد العرب : مثال ذلك ما رواه (٥) الهمداني : « انما سميت بلاد العرب بالجزيرة » لاحاطة البحار والانهار بها من أقطارها وأطرافها ، وصاروا منها في مثل

(٢) كما ورد اللفظ في الآية القرآنية التالية لنتع شخص الرسول محمد صلى الله عليه وسلم : « ولو جعلناه قرآنا أعجميا لقالوا لولا فصلت آياته ، أعجمي وعربي ؟ » ، كما وردت الكلمة أيضا نعتا للغة التي نزل بها القرآن بأنها لغة واضحة بينة ، من قوله تعالى : « انا انزلناه قرآنا عربيا لعلكم تعقلون » .
(٣) رواه البخارى .

(٤) صفة جزيرة العرب ، طبعة السعودية ، ١٣٩٤ هـ ، ص ٤٧ .
(٥) وقد علل الالوسى هذه التسمية فقال « أعلم ان الجزيرة في اصل اللغة ما ارتفع عنه الماء أخذا من الجذر الذي هو ضد المد ، ثم توسع فيه فأطلق على كل ما دار عليه الماء ، ولما كان هذا القطر يحيط به بحر القلزم من جهة الغرب وبحر الهند من جهة الجنوب ، وبحر فارس من جهة الشرق ، والفرات من جهة الشمال ، أطلق عليه جزيرة وان كان له اتصال بالبر . وذلك على سبيل التشبيه والمجاز المشحون منسبه كلام الفصحاء لا أن العرب لم يفرقوا بين الجزيرة وشبهها كما زعمه بعض المؤلفين الذين لم يقفوا على أسرار كلامهم وأضيفت الى العرب لنزولهم بها ابتداء وسكناهم فيها (انظر محمود شكرى الالوسى ، بلوغ الارب في معرفة احوال العرب ، القاهرة ١٣٤٢ ، ص ١٨٧) .

الجزيرة من جزائر البحر ، وذلك أن الفرات القافل من بلاد الروم يظهر بناحية قنسرين (٦) ثم انحط على الجزيرة وسواد العراق حتى دفع فى البحر من ناحية البصرة والابلة وامتد (الى عبادان و عمان من بحر الهند ، وأخذ) البحر فى ذلك الموضع مغربا مطيفا ببلاد العرب منعظا عليها فأتى منها على سفوان وكاظمة ونفذ الى القطيف وهجر وأسياف (والبحرين) وقطر وعمان والشحر ومال منه عنق الى حضرموت وناحية أبين وعدن ودهلك ، واستطال ذلك العنق فطعن فى تهائم اليمن بلاد فرسان وحكم والاشعريين وعك ومضى الى جده ساحل مكة - والجار ساحل المدينة وساحل الطور - وخليج أيلة وساحل داية - كورة من كور مصر البحرية - حتى بلغ قلزم مصر وخالط بلادها واقبل النيل من غربى هذا العنق من أعلى بلاد السودان مستطيلا معارضا للبحر معه حتى دفع فى بحر مصر والشام ، ثم أقبل ذلك البحر من مصر حتى بلغ بلاد فلسطين فمر بعسقلان وسواحلهما وأتى على صور ساحل الأردن وعلى بيروت وذواتها من سواحل دمشق ثم نفذ الى سواحل حمص وسواحل قنسرين ، حتى خالط الناحية التى اقبل منها القرات منحطاعلى أطراف قنسرين والجزيرة الى سواد العراق فصارب بلاد العرب من هذه الجزيرة التى نزلوا بها ، وتوالدوا فيها على خمسة أقسام عند العرب وفى أشعارها :

١ - تهامة وهى الارض الساحلية المنخفضة الممتدة من ينبع الى نجران بمحاذاة ساحل البحر الاحمر . وسميت بهذا الاسم لشدة حرها وركود ريحها ، من التهم وهو شدة الحر وركود الريح ، وتسمى الغور أيضا لانخفاض أرضها عن أرض نجد . وفى تهامة كان يجرى طريق القوفل الغربى الذى يمتد متاخما لساحل البحر (٧) .

٢ - الحجاز وهو اقليم جبلى رملى فى الصقيع الاوسط من المنطقة المعتدلة الشمالية تجاه البحر الاحمر . ويقع شمال اليمن وشرقى تهامة ، ويتكون من

(٦) قنسرين بكسرأوله وفتح ثانية وتشديده ، وقد كسره قوم ، ثم سين مهملة ، وكان فتحها على يد أبى عبيده بن الجراح رضى الله عنه فى سنة ١٧ هـ . وكانت حمص وقنسرين شيئا واحدا .

(معجم البلدان ، المجلد السابع ، ص ١٦٨) .

(٧) حسن ابراهيم ، تاريخ الاسلام ، ج ١ ، القاهرة ١٩٧٤ ، ص ٢ وما بعدها وهو يعتمد على Doughty, Aiabia Deserte ومقدمة معجم ما استعجم لآبى عبيد البكرى ، القاهرة ١٩٤٥ ، ص ١ - ٩٠ ، عبد الفتاح شحاته ، تاريخ العرب وصدر الاسلام ، وهو يعتمد على الهمداني ، صفة جزيرة العرب ود . جواد على ، العرب قبل الاسلام ، ج ١ ، ١٣٣ .
(م ٦ - جزيرة العرب)

عدة أودية تتخلل سلسلة جبال السراة ، وقد سمي حجازا لانه يحجز بين تهامة ونجد • وبالحجاز تقع مكة والمدينة • وتقع الحجاز على الطريق التجاري بين اليمن والشام •

٣ - نجد وسمى نجدا لارتفاع أرضه ، وحدوده تمتد بين اليمن جنوبا وبادية السارة شمالا والعروض وأطراف العراق شرقا •

٤ - اليمن • ويمتد من نجد الى المحيط الهندي جنوبا والبحر الاحمر غربا ويتصل به من الشرق حضرموت والشعر وعمان •

٥ - العروض • يشمل اليمامة وعمان والبحرين ، وسمى عروضاً لاعتراضه بين اليمن ونجد والعراق •

سكان جزيرة العرب والعرق الذي ينتمون اليه ؟

اعتاد المؤرخون الغربيون تقسيم الجنس البشري الى ثلاثة عروق : العرق السامي نسبة الى سام بن نوح وهم اصحاب البشرة البيضاء ، والعرق الحامي نسبة الى حام بن نوح وهم اصحاب البشرة الحمراء والسوداء والعرق اليافتي نسبة الى يافت بن نوح وهم اصحاب البشرة الصفراء • ثم جعلوا جزيرة العرب من العرب الذين ينتمون الى الجنس السامي •

وهذا التقسيم مبنى على ما ورد في مصدر ثبت تحريفه • وتزييفه بمعرفة اليهود الا وهو العهد القديم (٨) الذي يجعل لليهود الافضلية على غيرهم من شعوب الارض مهما اشركوا بالله ومهما اخطأوا وارتكبوا من المساوىء ، والآثام والجرائم في حق البشرية •

والمنهج الاسلامي لدراسة تاريخ البشرية لا يعرف تقسيما للبشرية على الاساس السالف الذكر ، دليلنا في ذلك •

قول الله سبحانه وتعالى : « يا أيها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها وبث منهما رجالا كثيرا ونساء ، واتقوا الله الذي تساءلون به والارحام ، ان الله كان عليكم رقيبا » • (٩)

وقول رسول الله صلى الله عليه وسلم : يا معشر قريش ان الله قد اذهب عنكم نخوة الجاهلية وتعظيمها بالآباء ، الناس من آدم وآدم من تراب •

(٨) سفر التكوين الاصحاح العاشر •

(٩) سورة النساء : ١

والمنهج الاسلامى ايضا لا يعرف المفاضلة بين البشرية الا على اساس واحد ، هو التقوى ، والدليل على ذلك :

قول الله تبارك وتعالى : « يا أيها الناس انا خلقناكم من ذكر وانثى وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا ، ان اكرمكم عند الله اتقاكم ، ان الله عليم خبير » . (١٠)

وفى الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : فى خطبة الوداع :
الناس فى الاسلام سواء ، الناس طف الصالح لآدم وحواء لا فضل لعربى على عجمى ولا عجمى على عربى الا بتقوى الله ، الا هل بلغت ، قالوا : نعم ! قال : اللهم اشهد .

كما وان الامة الشهيدة لا تنتمى الى الجنس السامى او الحامى او غيرهما وانما الامة الشهيدة هى الامة المسلمة . والدليل على ذلك قول الله تعالى :

« وجاهدوا فى الله حق جهاده هو اجتباكم وما جعل عليكم فى الدين من حرج ملة ابيكم ابراهيم هو سماكم المسلمين من قبل وفى هذا ليكون الرسول شهيدا عليكم وتكونوا شهداء على الناس فأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة واعتصموا بالله هو مولاكم فنعم المولى ونعم النصير » . (١١)

وبهذا يمكن القول ان المنهج الاسلامى لدراسة التاريخ لا يهتم بقضية الجنس أو اللون . . ، انما انذى يهيمه هو قصة الايمان والعقيدة والدين والتقوى .

طبقات العرب :

تفتيت تاريخ العرب الى طبقات لا يعرفه المنهج الاسلامى لدراسة تاريخ جزيرة العرب .

اعتاد من كتب فى تاريخ جزيرة العرب فى القرن الاخير ، تقسيم سكانها الى ثلاث طبقات :

العرب البائدة والعرب العارية والعرب المستعربة .

واقصر لآخر على تقسيمهم الى قسمين فقط :

(أ) عرب بائدة : وهى التى - كما يقول محمد مبروك نافع - بادت

(١٠) الحجرات : ١٣

(١١) الحج : ٧٨

وطمست معالم أخبارها منذ ما قبل الاسلام (١٢) . وان جمهرة المستشرقين

(١٢) تاريخ العرب ، عصر ما قبل الاسلام ، القاهرة ١٩٥٢ . لقد غاب عن الكاتب ان هودا وصالحا قد دعوا قومهما الى الاسلام . كما غاب عنه ان انكار اخبار عاد وثمود التي اخبر بهما القرآن الكريم يمس الاعتقاد الصحيح للمسلم ، لان ذلك يقوم على منهج معاد للاسلام يهدف الى تشكيك الامة المسلمة في دينها وقرآنها . واشهر قبائل العرب البائدة عاد وثمود والعمالة والمعينون وطسم وجديس وجرهم الاولى ، وعبد ضخم ، وعبيل وأميم وحضورا .

ويقال ان العمالة هم من اولاد لاوتد ابن سام بن نوح ، اخ ارم بن سام الذين تنتسب اليهم عاد وثمود ، ويقول مؤرخو العرب أنهم كانوا ينزلون اليمن في اول امرهم ، وقد هاجر بعضهم الى الحجاز وتهامة (وهى قبائل بنى ليف وبنى سعد وبنى مطر) . بينما ذهب فريق ثان الى نجد وشمال شبه الجزيرة (قبائل بديل وغفار وبنى مر بن عمليق . وفريق ثالث الى عمان (قبيلة جاسم) وفريق رابع الى فلسطين (وهم الجبارة) وفريق خامس الى مصر . (ويقال ان منهم الهكسوس وفريق سادس الى العراق (وهم الذين اسسوا دولة بابل) ومن هناك نزع البعض منهم الى اليمن مؤسساً دولة المعينين .

أما طسم وجديس فيقال ان مساكنهم كانت باليمنية - شرقى - نجد . وبالنسبة لجرهم الاولى ، فيقال انها كانت تسكن مكة على عهد عاد وثمود والعمالة اما لجرهم الثانية فهى من القحطانيين التى صاهرت اسماعيل عليه السلام وكان باليمن اولاً ثم هاجرت الى مكة ويقال انه قد ولد لقحطان ابن يعرب الذى ملك اليمن ، وولى اخوته على جميع اعمالهم فولى جدهما على الحجاز، وولى عاد الشحر وعمان على عمان . ويقال ان يعرب خلفه ابنه يشجب ثم خلف عبد شمس . . الملقب بسبأ « أباه يشجب وينسب الى عبد شمس - فيما قيل - بناء مدينة سبأ وسدها المشهور وقصر سبأ ومدينة مأرب .

وقد تناسل من سبأ عدة اولاد : أشهرهم حمير وكهلان ومن ذريتهم تكون القحطانيون .

ومن حمير كان التبايع (جمع تنبع ومعناه ملك الملوك) . والاذواء (جمع ذو يعنى صاحب) والاقبال جمع قيل وهم صغار الملوك . واشهر فروع كهلان ابن سبأ والازد وطىء وانمار وعاملة وهمدان وكندة وجذام ولخم ومنحج .

فالأزد عدة بطون : منها الاوس والخزرج ، وهم الذين استوطنوا يشرب بعد هجرتهم من اليمن ، ومنهم بنو العتيك رهط المهلب بن ابي صفرة وبنو لهب وكانت لهم شهرة فى العيانة . . .

ومن بطون الازد الغساسنة آل جفنة أمراء الشام ، وبنودوس وينسب اليهم أبو هريرة والحارث بن الطفيل رضى الله عنهما ، ومنهم خزاعة ، رهط =

يعتقدون ان ما يسمى بالعرب البائدة (منها عاد وثمود) ليس من التاريخ الحقيقى فى شىء ، انما هو جزء من الميتولوجيا العربية أو التاريخ الاسطورى الذى يسبق عادة التاريخ الحقيقى لكل امة وهم اذا عالجوا بعض قبائل العرب البائدة فى كتبهم فانما يعالجونها على هذا الاساس فحسب .

= كثير غيره ودعبل بن علي وهما شاعران مشهوران ، وقد نزلت خزاعة بوادى مكة واجلوا سكانها من جرهم الثانية بعد ان أخذوا منهم سدانة الكعبة . . وما زالت فى ايديهم حتى غلبهم قص بن كلاب العدناني الجد الخامس للنبي صلى الله عليه وسلم **واما طيء** ، وقد نزلوا بنجد فى جبل أجا وسلمى (بجبلى شمر) ، بعد رحيلهم عن اليمن بعد سيل العرم . ومن مشاهير طيء حاتم الطائي وزيد الخيل الذى سماه النبي زيد الخير واوس بن حارثة .
انصار : ومن بطونها بجيله خثعم . وينسب الى بجيله جرير بن عبدالله البجلي رضى الله عنه . وهو السفير الذى لم يوفق فى محاولته اصلاح ذات البين بين علي ومعاوية رضى الله عنهما .
عاملة : نزلت بالقرب من دمشق فى جبل يعرف بجبل عاملة شمال الشام .

همدان :

كندة : وينسب اليها امرؤ القيس ، وكان لهم ملك قديم فى حضرموت ونجد واليمامة .

جزام :

لخم : ومنهم قصير بن سعد صاحب جذيمة الأبرش ، وآل نصر ملوك الحيرة وبنو الدار .

مزحج : وهى عدة بطون منها عنس رهط عمار بن ياسر .

حمير بن سبأ : وهى عدة بطون منها قفاعة ، وقد استقروا بعد هجرتهم من اليمن فى دومة الجندل وتبوك واطراف الشام ، فمن بطونها :

بنو كلب : واليهم ينسب دحية بن خليفة الكلبي الذى كان ينزل جبريل فى صورته على النبي صلى الله عليه وسلم ، ومنهم حارثة الكلبي والد زيد بن حارثة وقد نزلوا فى شمال الحجاز وبادية الشام .

تنوخ : وقد نزلوا البحرين ثم رحلوا الى الحيرة ، والى تنوخ ينسب ابوالعلاء المعري .

بنو جهينة : وقد نزلوا بوادى اضم وادى الحمض على مقربة من المدينة .

بنو جرم : وقد بقيت فى اليمن .

بنو عذرة : وقد نزلوا بجنوب الحجاز .

ومن قضاة بلى وكانوا يسكنون شمال الحجاز .

ومن سائر حمير غير قضاة . التبايعة ومنهم ذو الكلاع ، وذو نواس .

(ب) وعرب باقية ، وتقسم بدورها الى قسمين :

أولا : عرب الجنوب (اليمن وهم العاربة أو العرباء أو القحطانية نسبة الى يعرب بن قحطان بن عابد من سلالة نوح عليه السلام .
ثانيا : عرب الشمال (الحجاز) وتسمى المستعربة او المتعربة او العدنانية نسبة الى معد بن عدنان من سلالة اسماعيل بن ابراهيم عليهما السلام . وسلسلة النسب من عدنان الى اسماعيل محل خلاف بين المؤرخين مع الاتفاق على ان عدنان ينتهى نسبه الى اسماعيل ، ويروى ان النبی صلی الله عليه وسلم اذا انتسب لم يتجاوز عدنان (١٣) .

(١٣) وقد ولد لعدنان « معد » ولعد « نزار » ومن نزار : مضر وربيعه وايباد وانمار . ومضر بن نزار هو اشهر ابناء نزار وكان اولاده فى الجاهلية اشراف العرب . ولما ولد محمد صلى الله عليه وسلم زادهم شرفا الى شرفهم بانتسابه اليهم . وبنو مضر شعبتان :

(أ) قيس بن مضر (قيس عيلان) ومن أهم بطونه :

ياهلة ، وهوزان ومازن ، وسليم ، وغطفان ، وعدوان .

(ب) الياس بن مضر وكانت تحته خندف وتسمى ليلى فعرف بنوه بها . ومن الياس طابخة ومن طابخة تميم . ومن بنى تميم قبائل فى نجد وينتسب اليهم الشيخ محمد بن عبد الوهاب ومن الياس بن مضر « بنو قمعة » و « بنو مدركة » و « هذيل » .

وكانت تسكن جبال الطائف العليا بجوار « ثقيف » ، ومن مدركة « خزيمة » وهى فرعان الهون وأسد . ومن خزيمة كنانة وهى قبيلة معروفة ذات فروع كثيرة . وولد لكنانة النضر ، ويروى بعض الرواة ان النضر المذكور هو الملقب بقريش ، والذي رجحه الجمهور ان قريشا هم « بنو فهر بن مالك بن النضر » ، أى ان فهرا حفيد النضر هو الذى لقب بقريش ، قيل : لأنه يشبه دابة قوية فى البحر تسمى القرش ، وقيل : ان « قصى بن كلاب » لما استولى على مفاتيح الكعبة من خزاعة وآلت اليه امارة البيت الحرام جمع اشقات بنى فهر وكانوا متفرقين فى انحاء مكة فسموا قريشا من قرشهم (أى جمعهم) وقيل من « التقريش » وهو التفتيش لانهم كانوا يفتشون عن حاجات الناس فيسندونها ، وقيل : لأنهم اهل تجارة يتقرشون المال (أى يجمعونه) من القرش وهو الجمع ، فكل من كان من ولد النضر او من ولد حفيده فهو قرشى ، ومن عدا ذلك فليس بقرشى .

وولد لقريش : غالب والحارث ، ومن بنى الحارث « ابو عبيسده بن الجراح » ومن ولد قريش « بنو محارب » ، وينتسب اليهم الضحاك بن قيس الفهرى ، وقريش منهم الظواهر والبطاح ، فالظواهر : هم بنو الحارث وبنو =

ولنا على ذلك التفتيت المتعمد لتاريخ العرب اعتراض :

ان تاريخ عاد وثمود وغيرهم يتدرج تحت اخبار القرون الاولى :

« قال تعالى : فما بال القرون الاولى • قال علمها عند ربي في كتاب لا يضل ربي ولا ينسى » ؟ واخبار عاد وثمود جزء من تاريخ البشرية ، لمجتمعات عاشت ثم قضيت ، ولكن تبقى آثارها وسماتها وصفاتها متمثلة في مجتمعات قائمة او قادمة • ومن أربعة عشر قرنا ، من انزمان انزل الله على رسولنا محمد قرآنا يتردد صداه في جنبات الارض الى يوم الدين فيها هي رجل مؤمن من آل فرعون يعطى قومه درسا في تاريخ البشرية لعل القوم يتعظون ويعتبرون بمن سبقهم : « وقال رجل مؤمن من آل فرعون يكتم ايمانه أتقتلون رجلا أن يقول ربي الله وقد جاءكم بالبينات من ربكم ، وان يك كاذبا فعليه كذبه ، وان يك صادقا يصببكم بعض الذي يعدكم ، ان الله لا يهدي من هو مسرف كذاب • يا قوم لكم الملك اليوم ظاهرين في الارض ، فمن ينصرنا من بأس الله ان جاءنا ، ؟ قال فرعون : ما أريكم الا ما أرى وما أهديكم الا سبيل الرشاد • وقال الذي آمن ، يا قوم اني أخاف عليكم مثل يوم الأحزاب ، مثل دأب قوم نوح وعاد وثمود والذين من بعدهم ، وما الله يريد ظلما للعباد ، ويا قوم اني أخاف عليكم يوم التناد ، يوم تولون مدبرين ما لكم من الله من عاصم ومن يضلل الله فما له من هاد (١٤) » •

=محارب، لأنهم سكنوا بظاهر مكة ولم يدخلوا الا بطح مع قصي ، وما سوى هذين البطنين من بطون قريش يقال لهم قريش البطاح لسكناهم ببطحاء مكة ومن غالب « لؤي » وتناسل من هذا عدة اولاد : منهم « كعب » ومنه مرة ، ومن هذا كلاب ، وولد لكلاب قصي ، ولقصي : عبد مناف ، وعبد الدار ، وعبد العزى . وولد لعبد مناف - وكان ذا شوكة في قريش - عبد شمس وهاشم ، والمطلب . ونوفل ، وولد لعبد شمس « أمية » - جد الخلفاء الامويين - وولد لهاشم « عبد المطلب » ولعبد المطلب اثني عشر ولدا هم : عبد الله والد النبي صلى الله عليه وسلم ، وابو طالب ، والزبير ، وعبد الكعبة ، والعباس ، وضرار وحمزه ، وحجل ، وابو لهب ، وقثم ، والعيداق ، والحارث • وكان لعبد المطلب من الاناث : صفية ، وأم حكيم ، وعاتكة ، وأميمة ، وأروى ، وبرة •

وكان العقب من الذكور لستة اشخاص : حمزه والعباس وابو لهب ، وابو طالب والحارث وعبدالله ، فكان من ابى طالب جعفر وعلى وعقيل ومن على كان الخلفاء العلويون ، ومن العباس الخلفاء العباسيون ومن عبدالله سيد وند عدنان ولا فخر محمد صلى الله عليه وسلم •

(١٤) غافر : ٢٨ - ٣٣

وتاريخ هذه المجتمعات شاهد حى على مدار الزمان يقيم الحجة على البشرية لئلا تقع فيما وقع فيه تلك الاقوام من شرك بالله وعصيان للانبياء وتنحية لشريعة الله من حياتهم واعتداء على الحرمات فكان جزاؤهم العذاب الشديد فى الدنيا والآخرة .

اى أن هذا الجزء من تاريخ جزيرة العرب وهو الذى يتصل بسيرة هود وصالح وسليمان وشعيب هو الجدير بالاهتمام والجدير بالدراسة ، لأن الله سبحانه وتعالى انزل فيهم قرآنا يتلى الى يوم الدين وجه فيه نظر النبى محمد صلى الله عليه وسلم ونظر الانبياء من قبله ، ونظر البشرية على مدار تاريخها الطويل الى اخبار عاد وثمود ومدين وسبأ . وما يمكن ان تنشئه فى النفس البشرية من قيم ومبادئ وحب للاسلام وأهله ، ومن مقت لل كفر وحزبه ، وعقد العزم على السير فى الطريق الذى سار فيه الأنبياء والدعاة مهما كانت المشقة ومهما كانت التكاليف اذا رام المسلم لنفسه وأهله وعشيرته وأوطانه أنقاذا من النار وفوزا بالجنة .

الفصل الخامس

اخبار القرون الاولى من حياة جزيرة العرب :

تمهيد : لعل أقدم ما تحكيه المصادر الاسلامية من اخبار القرون الاولى من حياة جزيرة العرب ما رواه القرآن الكريم عن امة عاد التي يمكن القول بأنها عاشت في الحقبة التي تلت عصر نوح عليه السلام ، والحقبة التي سبقت رسالة موسى عليه السلام الى شعب مصر وبني اسرائيل .

والدليل على ذلك التحديد :

(أ) ما رواه الله سبحانه وتعالى : « أو عجبتُم ان جاءكم ذِكر من ربكم على رجل منكم لينذركم واذكروا اذ جعلكم خِلفاء من بعد قوم نوح وزادكم فى الخلق بسطة . فاذكروا آلاء الله لعلكم تفلحون(١) » وقد وضع الاثريون تاريخا تقريبا للطوفان يصل الى القرن الاربعين قبل الميلاد .

(ب) قوله تعالى عن مؤمنى آل فرعون : « وقال الذى آمن يا قوم انى أخاف عليكم مثل يوم الاحزاب ، مثل دأب قوم نوح وعاد وثمود والذين من بعدهم وما الله يريد ظلما للعباد » (٢) . وقد وضع الدارسون تاريخا لخروج موسى من مصر بداية القرن الثالث عشر قبل الميلاد اى فى عهد الملك مرنبتاح المصرى .

وبذلك نصل الى افتراض مضمونه ان قوم عاد يمكن ان يكونوا قد عاشوا بين القرن الاربعين والثالث عشر قبل الميلاد .

ولما كانت رسالة هود عليه السلام بالاحقاف هى اقدم ما ذكره القرآن عن تاريخ بلاد اليمن ، فقد كان من الواجب علينا ان نبدأ تاريخ الجزيرة بدراسة سيرة هود ثم نتبعها بدراسة تاريخ الدول التى تكون قد عاصرت الرسالة أو اعتنقتها . .

(١) الاعراف : ٦٩

(٢) غافر : ٣٠ - ٣١ .

ولكن حرصا على معالجة تاريخ وحضارة جزيرة العرب ، كوحدة متكاملة من خلال القرآن الكريم ، وحديث الرسول محمد صلى الله عليه وسلم ، وكتب التراث الاسلامي ، في نهاية كتابتنا هذه باذن الله .

فاننا سنبدأ تقديمنا لتاريخ الدول التي قامت في جزيرة العرب ، كما اعتادت الدراسات التاريخية في القرن الاخير .

يبدأ الباحثون - دوما - تاريخ « جزيرة العرب » بالدول التي قامت في الجنوب ، أي دول اليمن .

أولا : دول اليمن :

أطلق المؤرخون العرب على جنوب الجزيرة العربية اسم اليمن بالتحريك لتيامنهم اليها . أو كما قال الهمداني : « سميت اليمن الخضراء لكثرة أشجارها وثمارها وزروعها » . ويحد اليمن من الغرب تهامة والخليج العربي (البحر الاحمر) ، ومن الشمال الحجاز ، ومن الشرق العروض والبحرين ، ومن الجنوب بحر العرب (المحيط الهندي) . وكانت اليمن تتكون من أقسام منها : خضرموت وشمر وتمان ، وقد اتاح لها ذلك الموقع الجغرافي في الفرصة لكي تلعب دور الوسيط في التبادل التجاري بين الهند والصين وفارس والحبشة ومصر والعراق وبلاد العرب بما في ذلك الشام (٣) .

وكانت اليمن قبل - رسالة محمد صلى الله عليه وسلم - تنقسم الى محافد تجمع محفد ، والمحفد يشمل عدة قصور وكان القصر ان ذاك كالحصن أو القلعة ، يحيط به سور ، ويقيم فيه شيخ أو أمير . ويعرف صاحب المحفد أو القصر بلفظ « ذو » أي صاحب . وكان يضاف هذا اللفظ الى اسم المحفد فيقال « ذو عمدان » أي صاحب عمدان وذو معين أي صاحب معين ومن أشهر المحافد عمدان وناعط وصرواح ، وسلحين بمأرب وظفار وبراتش ومعين .

كما يحدث في بعض الاحيان أن تجتمع عدة محافد ويتولى شئونها أمير واحد يسمى قيل (أي ذو القول الذي اذا قال لم يرد أحد قوله) . ويطلق على مجموع المحافد مع ما يلحقها من القرى والمزارع مخلاف (٤) .

(٣) معجم البلدان ، المجلد الثامن ، ص ٥٢٢ - ٥٢٣ .

(٤) ذك : محمد جمال الدين سرور ، قيام الدولة العربية الاسلامية في حياة محمد صلى الله عليه وسلم [

وكان الاقيال يغزو بعضهم بعضا ، ويغير أحدهم على جاره ، وقد نجح بعضهم فى مد سلطانهم على جيرانهم ، وهؤلاء عرفوا بالملوك وأصبح محفدهم حاضرة لهم وتوالى الحكم فى أعقابهم ، وبهذه الوسيلة قام فى بلاد اليمن قبل رسالة محمد صلى الله عليه وسلم عدة دول :

ومن أهم الدول التى قامت فى اليمن :

* دولة بنط ؟

* دولة معين .

* دولة سبأ .

* دولة حمير (٥) .

١ - دولة بنط (٤)

ذكر بعض الباحثين (٦) رأيا مفاده أن بلاد بنط التى وردت فى النصوص المصرية القديمة ما هى الا « بلاد اليمن » التى كانت تسميها النصوص أيضا تانفر أى « الارض المباركة » . واذا صح الامر ، فان دولة بنط قد امتد نفوذها ليشمل المنطقة حول بوغاز باب المنذب والصومال وأريتريا وجنوب جزيرة العرب وأنه كان لها نشاط تجارى بحرى مع مصر وبلاد الشام ، وغرب أفريقيا والهند .

وكل ما يعرف عن هذه الدولة هو ما ذكرته النصوص المصرية القديمة من ارسال البعثات التجارية الى هناك فى عهد الفرعون ساحورع (٧) والملكة حتشبسوت (٨) ، لاحضار منتجات بلاد اليمن من البخور والمر واللادن والكندر وجلود الفهد .

(٥) يذهب بعض الباحثين الى أن الدول التى قامت فى جنوب الجزيرة كانت معين وسبأ وقتبان (٤١٠٠ - ٥٠٠ ق م) وحضر موت (٤٥٠ - ٢٠٠ ق م) وذلك يعنى أنهم يسقطون دولة حمير من حسابهم ويعتبرون ذى نواس آخر ملوك سبأ . (أنظر موسكاتى تعريب السيد يعقوب بكر ، الحضارات السامية القديمة ، ص ١٩٢ - ١٩٣ .

(٦) أنظر أنور رفاعى ، الانسان العربى وحضارته ، بيروت ، ص ٣٣ .

(٧) أحد فرائعه الاسرة الخامسة المصرية (٢٦٠٠ ق م) .

(٨) الاسرة الثامنة عشرة المصرية (١٥٠٠ ق م) .

٢ - دولة معين (٩) :

يقال ان دولة معين قد ازدهرت في شمال اليمن ووسطه في الجوف الممتد بين نجران وحضرموت ، وانه كان لها عاصمة سياسية هي قرناواو « القرن » (١٠) . وأخرى دينية . وامتد نفوذ معين السياسي ليشمل شمان جزيرة العرب (١١) وشرقها وجنوبها ، وجنوب فلسطين حيث عثر على نقوش واختام معينة .

ويذهب الباحثون الى احتمال قيام دولة معين بين القرن الثلاثين والقرن الثامن عشر قبل الميلاد ، واحتمال انهيارها بين القرن الثامن والسابع قبل الميلاد ، وربما كانت تعاصر في بعض فترات حياتها دولة بنط .

وكانت التجارة ونقل البضائع والضرائب التي تفرض على القوافل التي تمر بأرض الجزيرة ، هي من أهم مصادر الدخل للدولة المعينية ، لأنه كما نعلم كان يحد الجزيرة العربية طريقان أساسيان على حافة الصحراء ، تنقل عليهما السلع من المحيط الهندي الى موانئ فلسطين وسوريا . فكان أحد هذه الطرق يمتد من اليمن الى جنوب فلسطين ، والثاني يمتد من الخليج العربي ويدخل وادي الرافدين ثم ينحرف الى سوريا قاصدا دمشق وعلى هذين الطريقين قامت حاميات الحدود والطرق العربية وكان استعمالهما واغلاقهما (أى الطرق) يقرر مصير تلك الدول .

وقد كشفت الابحاث الاثرية عن أسماء مالا يقل عن عشرين ملكا من ملوك معين حيث كان نظام الحكم ملكيا وراثيا ، وحيث كان المجتمع يتكون من طبقات الاشراف والفلاحين والعبيد وأصحاب الحرف والقبائل الرحل . وقد أمكن للباحثين أيضا الاستدلال من خلال النقوش التي عثر عليها في منطقة جوف ارحب بين نجران وحضرموت ، ومما كتبه مؤرخو اليونان والمسيحية بأن دولة معين كانت على جانب كبير من القوة والثروة وأنهم ينتسبون في الاصل الى عمالة العراق ، وأنهم (أى المعينيون) قد هاجروا مع غيرهم من القبائل الى اليمن ونزلوا باقليم الجوف وشيدوا القصور ، على

(٩) معين بالفتح ثم الكسر ، والمعين الماء الظاهر الجارى ، ومعين اسم حضن باليمن ، وقال الازهرى معين مدينة باليمن تذكر في براقش . ومعين في اليمن في مخلاف سنحان ، قرية يقال لها معين (أنظر معجم البلدان ، المجلد الثامن ، ص ١٠٢) .

(١٠) شمال شرق صنعاء (أنظر معجم البلدان ، المجلد السابع ، ص ٦٥ - ٦٦) .

(١١) فيليب متى وآخرون ، تاريخ العرب المطول ، بيروت ١٩٦١ ، ج ١ ، ص ٦٨ .

مثال ما شاهدوه فى بابل ، كما أن نشاطهم التجارى قد امتد الى الخليج الفارسى والى أعالي الحجاز مما يلى البحر الاحمر ، والى الشمال مارين بأواسط الجزيرة حاملين البخور وغيره من منتجات البلاد .

ولذلك فإن معان (١٢) المجاورة للبتراء كانت مركزا تجاريا ومركزا للسلطة فى أرض مدين شرقى سيناء (شمال غرب الجزيرة) . كما ان العلا كانت معقلا من معاقل المعينين ثم أصبحت فيما بعد للحبانين ثم للانباط من بعدهم وذلك بعد زوال حكم معين ، وان كان ذلك لم يمنع فيما بعد - من ظهور دويلة معينة فى القرن السابع ق.م على الفرات .

سقوط دولة معين :

يقول الباحثون ان سبب السقوط هو الضعف الذى ألم بها ، وظهور قوة أخرى هى قوة السبأيين التى اجهزت عليها بالتحالف مع دولة قتبان التى كانت تغير على املاك الدولة المعينية وقوافلها التجارية من آن لآخر .

٣ - دولة سبأ (١٣) :

قامت دولة سبأ عام ٩٥٠ وانهارت عام ١١٥ ق . م تقريبا . وقد قسم

(١٢) معان ، مدينة فى طرف بادية الشام تلقاء الحجاز من نواحي البلقاء وكان النبى صلى الله عليه وسلم قد بعث جيشا الى مؤته فيه زيد بن حارثة وعبد الله بن رواحه فساروا حتى بلغوا معان فأقاموا بها وارادوا ان يكتبوا الى النبى (صلى الله عليه وسلم) عن تجمع هذه الجيوش وقيل قد اجتمع من الروم والعرب نحو مائتى الف ، فنهاهم عبدالله بن رواحه ويقال انما هى الشهادة أو الطعن ثم قال :

جلبنا الخيل من أجـا وفرع	تغر من الحشيس لها العلوم
غزوناهم من الصوان سبعـا	أذل كأن صفحته اديم
أقامت ليلتين من معان	فأعقب بعد فترتها حموم
فرضنا والجياد مسـومات	تنفس فى مناخرها السموم
فلا وأبى مأب لاتينها	وان كانت بها عرب وروم
فغيا أعنتها فجاءت	عوابس والغبار لها يريم
بذى لجب كان البيض منها	إذا برزت قوامسها النجوم

(معجم البلدان ، ج ٨ ، ص ٢٣)

(١٣) سبأ بفتح أوله وثانيه وهمز آخره وقصره ارض باليمن مدينتها مأرب بينها وبين صنعاء مسيرة ثلاثة أيام فمن لم يصرف فلأنه اسم مدينة ومن =

الباحثون عصر دولة سبأ التي يقال انها كانت تعاصر وقت نشأتها دولة معين ، ودولة فتبان ودولة حضرموت من قسمين :

(أ) الاول وينتهي عام ٦٥٠ ق م : وكانت العاصمة في هذه الحقبة صرواح (١٤) وهو العصر الذي حكمت فيه ملكة سبأ التي عاصرت رسالة سليمان عليه السلام . ويقول الباحثون أن نفوذ سبأ التجاري قد امتد في هذه الحقبة ليشمل غالبية شبه جزيرة العرب ، أو المحيط الهندي ، وكان حاكم سبأ يلقب بلقب « مكرب » .

(ب) والثاني وينتهي عام ١١٥ ق م ويقول الباحثون أنه من ازهى عصور سبأ وقد انتقلت العاصمة في هذا العصر الى مدينة مأرب (١٥) ، وأن مؤسس دولة سبأ واول ملوكها هو كرب ال ونتر الذي حرص على توسيع رقعة الدولة

= صرفه فلأنه اسم البلد فيكون مذكرا سمي به مذكرا وسميت هذه الارض بهذا الاسم لأنها كانت منازل ولد سبأين يشجب بن يعرب بن قحطان . ومن قحطان الى نوح اختلاف . . والعرب تقول تفرقوا كأيدى سبأ وأيادى سبأ نصبا على الحال . . ولما كان سيل العرم كما تذكره ان شاء الله تعالى في مأرب تفرق اهل هذه الارض في البلاد وسار كل طائفة منهم الى جهة فضربت العرب بهم المثل فقيل ذهب القوم أيدي سبأ وأيادى سبأ اي متفرقين شبهوا بأهل سبأ لما مزقهم الله تعالى كل ممزق . فأخذت كل طائفة منهم طريقا واليد الطريق يقال أخذ القوم يد بحر فقيل للقوم اذا ذهبوا في طرق متفرقة ذهبوا أيدي سبأ أي فرقهم طرقهم التي سلكوها كما تفرق أهل سبأ في جهات متفرقة والعرب لا تهمز سبأ في هذا الموضع لأنه كثر في كلامهم فاستثقلوا ضغط الهمز وان كان سبأ في الاصل مهموزا . . ويقال سبأ رجل ولد بشرة بنين فسميت القرية باسم ابيهم والله اعلم والى هنا قول أبي منصور . . وطول سبأ اربع وستون درجة ، وعرضها سبع عشرة درجة وهي في الاقليم الاول . وسبأ صهيبي موضع آخر باليمن وفيه موضع يقال له ابو كندلة (معجم البلدان ، ج ٥ ، ص ٢٣ - ٢٤) .

(١٤) صرواح بالكسر ثم السكون ثم واو بعدها الف واخره حاء مهملة . . قال ابو عبيد الصرح كل بناء عال مرتفع وجمعه صروح قال الزجاج الصرح القصر الحسن والحصين وقيل غير ذلك والصروح حصن باليمن قرب مأرب يقال انه من بناء سليمان بن داود (معجم البلدان ، ج ٥ ، ص ٣٥٢) .

(١٥) مأرب بهمزة ساكنة وكسر الراء والياء الموحدة اسم المكان من الأرب وهي الحاجة ويجوز ان يكون من قولهم ارب يأرب اربا اذا صار زاد هي او من ارب الرجل اذا احتاج الى الشيء وطلبه وأربت بالشيء كلفت به يجوز أن يكون =

على حساب القبائل والمشيوخ وبقايا الدويلات القديمة لتأسيس مملكة واحدة .

وقد ادى ذلك الى قيام حرب بين سبأ وقتيان انتهت بوقوع الثانية تحت سيطرة سبأ .

ولم يستطع الباحثون وضع جدول بأسماء ملوك سبأ الذين حكموا بالترتيب الا انه يمكن القول بأن آخر ملوك سبأ كان « فرعم ينهب » (١٣٠ ق م) .

٤ - انهيار دولة سبأ :

يذهب بعض الباحثين الى ان انهيار دولة سبأ يرجع الى :

١ - عوامل اقتصادية (١٦) : وملخص هذه العوامل هو فقدانها لاهميتها التجارية التي تعتمد على ما تحصله من ضرائب على نقل البضائع ، وحماية القوافل ، على طول الطرق البرية ، وأن ذلك قد حدث حينما تحولت التجارة من طريق البحر ايام حكم البطالمة لمصر (٣٢٣ - ٤٠ ق م) وقد ترتب على ذلك والكلام للباحثين - قلة ايرادات السبائيين فلم تعد الدولة قادرة على العناية بمنشأتها القديمة كسد مأرب مما أدى الى تصدعه فى اواخر القرن الثانى قبل الميلاد مما دفع سكان اليمن الى هجر البلاد والتوجه الى شمال جزيرة العرب .

= اسم المكان من هذا كله . . . وهى بلاد الازد باليمن ، قال السهيلي مأرب اسم قصر كان لديهم وقيل هو اسم لكل ملك كان يلى سبأ كما أن تبعاً اسم لكل من ولى اليمن والشحر وحضرموت . . قال المسعودى وكان هذا السد من بناء سبأ بن يشجب من يعرب وكان سافله سبعين واديا ومات قبل ان يستتمه فأتته ملوك حمير بعده . . قال المسعودى بناء لقمان بن عاد وجعله فرسخاً فى فرسخ وجعل له ثلاثين شعباً . . وفى الحديث اقطع رسول الله صلى الله عليه وسلم ابيض بن حمال ملح مأرب (معجم البلدان ، ج ٧ ، ص ٢٥٤) . (١٦) انظر د . حسن ابراهيم حسن ، تاريخ الاسلام السياسى والدينى والثقافى والاجتماعى ، ط ٨ ، القاهرة ١٩٧٤ ، ص ٢٧ ، ٢٨ ، فيليب منى وآخرون ، تاريخ العرب ، ج ١ ، ط ٣ ، ص ٧٤ (وفيه يقول أن تفرق عرب الجنوب حوالى منتصف القرن الخامس ، تعزوه الاخبار والتقاليد الى انفجار سد مأرب) . ولنا رد على المؤلف فى موضعه ان شاء الله .

٢ - عوامل سياسية : منها كثرة الحروب التي قامت بين دولة سبأ وجيرانها في قتبان وحمدان استنفذت جهد سبأ البشرى والمادى .

وفى رأينا أن العوامل الاقتصادية والسياسية ليست هى السبب فى انهيار دولة سبأ ، وانما هى نتائج ترتبت على ذلك الانهيار ، والاسباب شئ آخر عرفنا بها القرآن الكريم فى عرضه لآخبار القرون الاولى لدولة سبأ .

ومن المحتمل أنه قد ترتب على تمزق شمل سكان اليمن وحضرموت بعد انهيار دولة سبأ ، هجرة البعض منهم الى بلاد الحبشة ، لينضموا الى اخوانهم الذين سبقوهم الى هناك وبدأوا يقيمون صرح مدنية اسلامية (أو عربية) فى أفريقيا ، ومما لا شك فيه أن هجرة أهل الجنوب الى أفريقيا دليل على التقدم فى مجال المدينيات من ناحية بناء السفن وركوب البحر ودراية بأحواله ، ومعرفة بالفلك والا لما تيسر لهم الوصول الى هناك .

ومن القبائل التى نزحت أيضا من اليمن بعد انهيار دولة سبأ الى الجهات الشمالية والشرقية من جزيرة العرب ، كان بنو غسان الذين هاجروا الى حوران ، وبنو لخم الذين هاجروا الى أرض الحيرة .

٥ - دولة حمير (١٧) :

وكانت تعاصر فى نشأتها دولة سبأ (١١٥ ق م) ، بل ان بعض الباحثين يقولون بأن الحميريين فرع من السبائيين وأنه قد قام بينهم صراع أسفر عن انهيار دولة سبأ وقيام دولة حمير التى اتخذت عاصمة لها فى ظفار (١٨) (ريدان) . وامتد نفوذ دولة حمير لوقت طويل ، قسمه الباحثون الى قسمين :

(١٧) حمير بالكسر ثم السكون وياء مفتوحة وراء قال ابن أبى الدمنة الهمداني : حمير بن الغوث بن سعد بنى عوف بن عدى بن مالك بن زيد بن سدد بن حمير بن سبأ الاصفر وابن لهيعة بن حمير بن سبأ بن يشجب وهو حمير الاكبر وحمير الغوث هو حمير الأدنى ومنازلهم باليمن . بموضع يقال له حمير غربى صنعاء وهم أهل غنمة ولكنه فى الكلام الحميرى (معجم البلدان ، ج ٣ ، ص ٢٤٥) .

(١٨) ظفار وهى مدينة باليمن فى موضعين احدهما قرب صنعاء وهى التى ينسب اليها الجزع الظفارى وبها كان مسكن ملوك حمير * وقد قال بعضهم أن ظفار هى صنعاء نفسها . (معجم البلدان ، المجلد السادس ، ص ٨٥ - ٨٦) .

(أ) دولة حمير الاولى (١١٥ ق م - ٣٠٠ م) وقد اتخذ حكامها لقب ملك سبأ وذوريدان .

(ب) دولة حمير الثانية (٣٠٠ - ٥٢٥ م) وقد تلقب حكامها بلقب ملك سبأ وذوريدان وحضرموت ويمنات .

وقد اسفرت الابحاث الاثرية عن معرفة أسماء تسعة من ملوك حمير ، ذكرتهم المراجع العربية بلقب « تبع » والمجموع باسم التبابعة ، وكان التبسخ بمنزلة « ملك الملوك » لما كان له من السيادة على عدة ملوك * (الازواء او الاقيال) يستقلون بشئونهم الداخلية .

ويذهب الباحثون الى أن أول ملوك التبابعة هو الحارث الرائش وآخرهم كان ذى نواس . وسوف نتناول أخبار الأخير تفصيلا ان شاء الله في موضعه .

والجدير بالذكر أنه لما عاد الى جنوب الجزيرة العربية اهميته التجارية كمركز للقوافل البرية بين الهند والحبشة وبلاد الشام ومصر والعراق ، وذلك في أثر انهيار نفوذ البطالمة ووقوع مصر فريسة للاستعمار الرومانى ، ودفع ذلك الاستعمار الرومانى الى تسيير حملة عسكرية فى عهد اغسطس - بقيادة ايلوس جالوس عام ٢٤ ق م للاستيلاء على خيرات الجنوب العربى وعلى مركز الثقل التجارى الذى كان خالصا فى ذلك الوقت لدولة حمير ، ولكن الحملة لم تنجح نجاحا كاملا فى تحقيق هدفها لاستماتة الحميرين فى الدفاع عن البلاد .

سقوط دولة حمير :

يذهب الباحثون الى أن اسباب انهيار دولة حمير ، هو تدهور نفوذهم التجارى والاقتصادى بسبب منافسة الرومان لهم فى نقل البضائع عبر المحيط الهندى والبحر الأحمر بين الهند والحبشة وبلاد الشام ومصر مما كان ايدانا بانهيار الرخاء والازدهار فى جنوب جزيرة العرب بعد تحول القوافل التجارية عن الطرق البرية التى كانت تمر عبر الجنوب العربى .

وفى رأينا أن تلك نتيجة وليست سببا ، فالاسباب تنشئ النتائج - اذا شاء الله - والاسباب وهذا محتمل ، أن انهيار نفوذ دولة حمير قد حدث كعقاب من الله فى أعقاب قتل الموحدين فى حادث الأخدود .

الاستعمار الرومانى يسعى لنشر المسيحية فى جزيرة العرب للسيطرة عليها باسم الدين .

(م - ٧ - جزيرة العرب)

الاستعمار الفارسي يشجع تهود حكام العرب للوقوف في وجه السيطرة
الرومانية .

الاحباش يغزون جنوب الجزيرة (٥٢٥ - ٥٧٥) انتقاما لأصحاب
الاخدود .

لكي يحقق الرومان سيطرة اقتصادية على جنوب الجزيرة ، ارسلوا
البعثات التبشيرية المسيحية التي نجحت كما يقولون في تكوين قاعدة لها في
نجران . فأحس حكام دولة حمير بهذا الخطر الذي يهدد بزوال ملكهم ، مما
اضطرهم الى اعتناق اليهودية بتشجيع من الفرس لمواجهة خطر التبشير
المسيحي الذي يباشر نشاطه بتشجيع من الاستعمار الروماني .

ويقال أن أول من تهود من ملوك حمير هو الملك تبان أسعد أبو كرب (١٩).
ويقول الباحثون أن اليهودية قد حازت انتصارا كبيرا بتولى ذي نواس الحكم
بمعاونة اليهود الذين انتهزوا فرصة موت أمير حمير النصراني المولى من قبل
الرومان والاحباش .

ويرتبط بتولى ذي نواس قصة أصحاب الاخدود ، ويقول الباحثون ، أن
استغاثة أهل نجران الناجين من النار بقيصر الرومان جستنيان دفعه الى ارسال
رسالة الى ملك الحبشة يطلب منه نجدة نصارى نجران ، فأرسلت الحبشة
جيلة بقيادة ارياط وفيها ابرهة الاشرم لغزو جنوب الجزيرة . وقد نجحت
الحملة في تحقيق ما تريد وهزم ذو نواس ومن معه من رجالات حمير وتولى
ارياط حكم اليمن . ولكن حكم ارياط لم يستمر طويلا . اذ سرعان ما نشب
قتال بينه وبين أحد أفراد جيشه ، أسفر عن مصرعه ، ونولى ابرهة مكانه ملك
اليمن باليمن (٢٠) .

وقد أورد ابن هشام الرواية التالية نقلا عن ابن اسحاق في شأن ابتداء
ملك الحبشة باليمن وتولى ارياط عليها في أعقاب حريق أصحاب
الاخدود (٢١) :

قال ابن اسحاق : وأفلت منهم رجل من سبأ ، يقال له : دوس ذو
ثعلبان ، غلى فرس له ، فسلك الرمل فأعجزهم ، فمضى على وجهه ذلك ، حتى

(١٩) ذو ثعلبان .

(٢٠) ٣٤٠ - ٣٧٨ م

(٢١) سيرة النبي ، ص ٤٢ - ٤٣ .

أتى قيصر ملك الروم ، فاستنصره على ذي نواس وجنوده ، وأخبره بما بلغ منهم ، فقال له : بعدت بلادك منا ، ولكنى سأكتب لك الى ملك الحبشة فانه على هذا الدين ، وهو أقرب الى بلادك ، وكتب اليه يأمره بنصره والطلب بثأره .

فقدم دوس على النجاشي بكتاب قيصر ، فبعث معه سبعين الفس من الحبشة ، وأمر عليهم رجلا منهم يقال له أرياط ، ومعه في جنده أبرهة الأشرم ، فركب أرياط البحر حتى نزل بساحل اليمن ومعه دوس (ذو ثعلبان) ، وسار اليه ذو نواس في حمير ، ومن أطاعه من قبائل اليمن ، فلما التقوا انهزم ذو نواس وأصحابه ، فلما رأى ذو نواس ما نزل به وبقومه وجه فرسه في البحر ، ثم ضربه فدخل به ، فخاض به ضحاصح البحر ، حتى أفضى به الى غمره ، فادخله فيه ، وكان آخر العهد به ، ودخل أرياط اليمن فملكها .

غلبة أبرهة الأشرم على امر اليمن وقتل أرياط (٢٢) :

قال ابن اسحاق : فأقام أرياط بأرض اليمن سنين في سلطانه ذلك ، حتى نازعه في أمر الحبشة باليمن أبرهة الحبشي - (وكان في جنده) - حتى تفرقت الحبشة عليهما ، فانحاز الى كل واحد منهما طائفة منهم ، ثم سار أحدهما الى الآخر ، فلما تقارب الناس ارسل أبرهة الى أرياط : انك لا تصنع بأن تلقى الحبشة بعضها ببعض حتى تفنيها شيئا : فابرز الى وأبرز اليك ، فأينا أصاب صاحبه انصرف اليه جنده ، فأرسل اليه أرياط : أنصفت ، فخرج اليه أبرهة ، وكان رجلا قصيرا لحيما (حادا) . وكان ذا دين في النصرانية . وخرج اليه أرياط وكان رجلا جميلا عظيما طويلا - وفي يده حربة له ، وخلف أبرهة غلام له - يقال له عتودة يمنع ظهره ، ورفع أرياط الحربة فضرب أبرهة ، يريد يافوخه فوقعت الحربة على جبهة أبرهة فشربت حاجبه وائفه وعينيه وشفته ، فبذلك سمى أبرهة الأشرم ، وحمل أحد جنوده على أرياط من خلف أبرهة فقتله ، وانصرف جند أرياط الى أبرهة ، فاجتمعت عليه الحبشة باليمن بوودي أبرهة أرياط . (أى دفع ديته)

الاستعمار الفارسي لليمن (٢٣) :

فلما طال البلاء على اهل اليمن ، خرج سيف بن ذي يزن الحميري ، وكان يكنى بأبي مرة ، حتى قدم على قيصر ملك الروم فشكا اليه ما هم

(٢٢) سيرة النبي ، ص ٤٧ - ٤٨

(٢٣) سيرة النبي ، ص ٦٩ - ٧٢

فيه . . وسأل ان يخرجهم عنه ويليهام هو ، ويبعث اليهم من شاء من الروم ، فيكون له ملك اليمن ، فلم يشكه (ولم يجد عنده شيئا مما يريد) .
فخرج حتى اتى النعمان بن المنذر - وهو عامل كسرى على الحيرة وما يليها من ارض العراق - فشكا اليه امر الحبشة ، فقال له النعمان : ان لى على كسرى وفادة فى كل عام فأقم حتى يكون ذلك ، ففعل ، ثم خرج معه فأدخله على كسرى ، وكان كسرى يجلس فى ايوان مجلسه الذى فيه تاجه ، وكان تاجه مثل القنقل العظيم - فيما يزعمون - يضرب فيه الياقوت واللؤلؤ والزبرجد بالذهب والفضة ، معلقا بسلسلة من ذهب فى رأس طاقة فى مجلسه ذلك ، وكانت عنقه لا تحمل تاجه انما يستر بالثياب حتى يجلس فى مجلسه ذلك . ثم يدخل رأسه فى تاجه ، فاذا استوى فى مجلسه كشفت عنه اليباب ، فلا يراه رجل لم يره قبل ذلك الا برك هيبة له ، فلما دخل عليه سيف بن ذى يزن برك .

قال ابن هشام : حدثنى ابو عبيدة ان سيفا لما دخل عليه طائفا رأسه ، فقال الملك : ان هذا الاحمق يدخل على من هذا الباب الطويل ، ثم يطأ رأسه . . ففعل ذلك لسيف ، فقال : انما فعلت هذا لهما ، لأنه يضيق عنه كل شيء .

قال ابن اسحاق : ثم قال له ايها الملك ، غلبتنا على بلادنا الاغربة ، فقال : كسرى : اى الاغربة : الحبشة ، ام السند ؟ فقال : بل الحبشة . فجتتكت لتنصرنى ، ويكون ملك بلادى لك ، قال : بعدت بلادك مع قلة خيرها . فلم اكن لأورط جيشا من فارس بأرض العرب لا حاجة لى بذلك ، ثم اجازته بعشرة آلاف درهم واف وكساه كسوة حسنة فلما قبض ذلك (منه) سيف خرج فجعل ينثر ذلك الورق للناس ، فبلغ ذلك الملك ، فقال : ان لهذا لشأنا ، ثم بعث اليه فقال : عمدت الى حياء الملك تنشره للناس . . فقال : وما أصنع بهذا ؟ ما جبال ارضى التى جئت منها الا ذهب وفضة ، يرغب فيها . فجمع كسرى مرازبته فقال لهم : ماذا ترون فى أمر هذا الرجل ، وما جاء له ؟ فقال قائل : أيها الملك ، ان فى سجونك رجالا قد حبستهم للقتل ، فلو انك بعثتهم معه ، فان يهلكوا كان ذلك الذى اردت بهم ، وان ظفروا كان ملكا ارددته . فبعث معه كسرى من كان فى سجونهم وكانوا ثمان مئة رجل .

واستعمل عليهم (رجلا منهم) يقال له وهرز ، وكان ذا سن فيهم ، وأفضلهم حسبا وبيتا . فخرجوا فى ثمان سفائن ، فغرقت سفينتان ، ووصل الى ساحل عدن ست سفائن فجمع سيف الى وهرز من استطاع من قومه ، وقال له : رجلى مع رجلك حتى نموت جميعا أو نظفر جميعا .

قال له وهرز : انصفت ، وخرج له مسروق بن ابرهة ملك اليمن ، وجمع اليه جنده فأرسل اليهم وهرز ابنا له ، ليقاتلهم فيختبر قتالهم ، فقتل ابن وهرز ، فزاد ذلك حنقا عليهم . فلما تواقف الناس على مصافهم قال وهرز أروني ملكهم ، فقالوا له : أترى رجلا على الفيل عاقدا تاجه على رأسه ، بين عينيه ياقوته حمراء ؟ قال : نعم ، قالوا : ذاك ملكهم : فقال : اتركوه ، فوقفوا طويلا ، ثم قال : علام هو ؟ قالوا : قد تحول على الفرس ، قال : اتركوه ، فوقفوا طويلا ، ثم قال : علام هو ؟ قالوا : قد تحول على البغلة قال وهرز : بنت الحمار . . . ذل وذل ملكه ، اني سأرميه ، فان رأيتم أصحابه لم يتحركوا فاثبتوا حتى أودنكم ، فاني قد أخطأت الرجل ، وان رأيتم القوم قد استداروا ولا ثوابه فقد أصبت الرجل ، فاحملوا عليهم ، ثم وتر قوسه وكانت فيما يزعمون لا يوترها غيره من شدتها ، وأمر بحاجبيه فعصباله ، ثم رماه فصك الياقوته التي بين عينيه ، فتغلغلت النشاب في رأسه حتى خرجت من قفاه ونكس عن دابته ، واستدارت الحبيشة ولاتت به ، وحملت عليهم الفرس وانهزموا ، فقلوا وهربوا في كل اتجاه واقبل وهرز ليدخل صنعاء ، حتى اذا أتى بابها قال : لا تدخل رأيتي منكسة أبدا ، أهدموا الباب فهدم . ثم دخلها ناصبا رأيته .

ذكر ما انتهى اليه أمر الفرس باليمن (٢٤) :

يقول ابن هشام : قال ابن اسحاق : فأقام وهرز والفرس باليمن ، فمن بقية ذلك الجيش من الفرس الابناء الذين باليمن اليوم . وكان ملك الحبيشة باليمن - فيما بين أن دخلها أرياط الى أن قتلت الفرس مسروق بن ابرهة ، وأخرجت الحبيشة - اثنتين وسبعين سنة ، توارث ذلك منهم أربعة أرياط ، ثم ابرهة ، ثم يكسوم بن ابرهة ، ثم مسروق بن ابرهة . قال ابن هشام : ثم مات وهرز فأمر كسرى ابنه المرزبان ابن وهرز على اليمن ، ثم مات المرزبان فأمر كسرى ابنه التينجان بن المرزبان على اليمن . ثم مات التينجان فأمر كسرى ابن التينجان على اليمن ، ثم عزله وأمر بإذان ، فلم يزل بإذان عليها حتى بعث الله محمدا (النبي) صلى الله عليه وسلم .

ثانيا : دولة الانباط :

وكانوا يسكنون المنطقة التي تفصل بين الشام وبلاد العرب ، وتمتد من نهر الفرات الى البحر الاحمر ، وهي التي أطلق عليها اليونان والرومان اسم « بلاد العرب الصخرية » .

ويذهب الباحثون الى أن الانبساط قد هاجروا من وسط الجزيرة الى ذلك المكان حوالى سنة ٥٠٠ ق م . وأنهم اتخذوا البتراء (٢٥) عاصمة لهم ، وتنبع أهمية البتراء من كونها محطة تجارية وملتقى طرق القوافل . حيث يتم الحصول على بسندل جديد من الابل والحداة . وقد يسهل لها موقعها الحصين حماية طبيعية مكنتها من الدفاع عن نفسها ضد الهجمات التي كانت تتعرض لها .

وأهم ما يذكر عن تاريخ الانبساط لا يتجاوز ما وراء عام ٣١٢ ق م ، وقد نجح الانباط عام ٨٥ ق م في مد حدودهم لتشمل حوران ودمشق وما يجاورها من بلاد الشام في عهد مليتهم الحارث . وقد تعاون الانباط مع الرومان أيضا اعتبارا من عام ٤٧ ق م في عهد يوليوس قيصر أثناء حربه في مصر كما شاركوا في الحملة التي قادها أيلوس جالوس في عهد الامبراطور أغسطس لغزو بلاد العرب الجنوبية سنة ٢٤ ق م .

وفي عهد الحارث الرابع (٩ ق م الى ٤٠ م) امتد ملك الانباط ليشمل دمشق شمالا ، وميدان صالح جنوبا بما في ذلك سواجيل البحر الاحمر .

وفي آخر عهد اربيل الثاني ضم الامبراطور تراجان دولة الانباط الى دولة الروم (١٠٦ م) ، وكانت العاصمة بطرة قد اصطبغت تماما بالصبغة الرومانية .

وفي النصف الاول من القرن الثالث الميلادي ، بلغت مدينة بطرة اقصى حالة من الرخاء في ظل مركزها التجاري الهام ، ثم بدأ نجمها في الافول عندما بدأت أهمية مدينة ندمر التجارية .

ثالثا : ندمر :

وهي مدينة في واحة حصينة تقع الى الشمال الشرقي من دمشق ، وقد سماها اليونان والرومان بلميرا وبالمريتا .

(٢٥) اسمها الحديث وادي موسى ، والتبراء (يطرده) يونانية الاصل معناها صخر وتقابل في اللغة العربية « الرقيم » ، وتقع في منتصف المسافة بين رأس خليج العقبة والبحر الميت ، والى الشرق من وادي عربة . وبموقعها هذا كانت تهيمن على طرق القوافل التجارية التي تنزع منها الى غزة في الغرب والى بصرى ودمشق في الشمال والى ايلة (العقبة) في الجنوب ، وعبر الصحراء الى الخليج الفارسي في الشرق .

وترجع أهميتها الى كونها مركزا هاما للتجارة ومحطة لقوافل الدولتين الرومانية والبارثية . ففي ذلك المكان كانت تتجمع منتجات الصين والهند وبلاد الشام وبلاد العرب الجنوبية . وقد بدأت أهمية تدمير التجارية عام ١٠٥ م عندما بدأت تسيطر على طريق القوافل الممتد من الخليج العربي عبر الصحراء الشامية .

وقد بلغت تدمير أقصى ازدهار لها في الفترة من عام ١٣٠ - ٢٧٠ ميلادية ، ولكن لم يكسد ينتهى القرن الثانى حتى كانت تدمير تروخ تحت سطوة الاستعمار الرومانى ، ومن أهم حكام تدمير :

أذينه : وكان يحكم دولة - امتدت لتشمل بلاد الشام وبلاد العرب ، عاصمتها تدمير .

وقد حارب الفرس وتعقب ملكهم سابور على أثر أسره للامبراطور فالريان الرومانى ، حتى أسوار عاصمته طيثفون (المدائن) عام ٢٦٥ م ممل دفع بالامبراطور جالينوس الى أن يمنح أذينه لقب امبراطور وأعطاه الاشراف على كتائب الدولة الرومانية العسكرية فى الشرق . ولكن القدر لم يمهل حتى يتمتع بسلطانه اذ أنه قد اغتيل وابنه عام ٢٦٧ م .

الزباء (٢٦) :

وهى زوجة اذينه ، وتولت الحكم كما يقال نيابة عن ابنها الصغير وهب اللات ، وقد اتسعت الدولة فى عهدها لتشمل جزءا كبيرا من آسيا الصغرى الى ماوراء انقره واسكندرية مصر ، وحاولت أن تسيطر نفوذها على ضفاف البسفور عام ٢٧٠ م .

ولا شك أن روما لم تكن لتصبر على فقدان مستعمراتها فى الشرق بما تمثله من ثروات كبيرة ، ولذلك نراها توجه حملة بقيادة الامبراطور أورليان تعبر آسيا الصغرى وبلاد الشام حيث لاقت جيوش الزباء تحت قيادة زيد عند مدينة انطاكية وحاصرها فهدمتها ، وأصبح الطريق مفتوحا الى تدمير .

وفقدت الزباء حريتها وابنها حينما أسيرا فى موكب أورليان . وهدمت تدمير واستبيحت حينما غنم اليها أورليان بعد أن قتلوا الحامية الرومانية التى كانت موجودة بها ، وبهذا انطوت صفحة أخرى من صفحات التاريخ القريب .

(٢٠) أطلق عليها أيضا زينب وزينوبيا .

رابعاً : أماره الحيرة :

يذهب الباحثون الى أن مؤسس هذه الامارة هم من قبائل قضاة والاذد الذين هاجروا من اليمن في الفترة من ٣٢٣ ق م - ٢٣٠ م ، وان كان البعض الآخر ينسبهم الى عرب الشمال . ويقولون أيضاً ، بأن الجزء الذي قامت عليه اماره الحيرة ، كان في الاصل جزءاً من ريف العراق الذي كان ملكاً للدولة الفارسية قبل غزوة الاسكندر الاكبر لفارس ، فلما استعادت فارس قوتها في عهد الدولة الساسانية ، حرص مؤسسها - بعد أن فكر في أجلاء عرب الحيرة والانبار - على إبقاء عرب أماره الحيرة ليكونوا عوناً للدولة الساسانية في صراعها ضد الروم ، وليتقى بها شر هجمات عرب الجزيرة والشام (الفساسنة) .

وينقسم أمراء (٢٧) الحيرة الى قسمين :

أولاً - من تولى أمر البلاد من التنوخيين (من ١٩٢ - ٢٥٨ م) ، بداية بمالك بن فهم الازدي ، وانتهاء بجذيمة الابرش .

ثانياً - من تولى أمر البلاد من اللخمين (٢٥٨ - ٦٢٢ م) ، وهم جنود نصر الذين يعرفون بالمناذرة ، وأولهم عمرو بن عدي ، وآخرهم المنذر بن النعمان الذي فتحت الحيرة في أيامه على يد خالد بن الوليد .

وقد تعاقب على حكم الحيرة خمسة وعشرون ملكاً منهم جذيمة الابرش وقد أورد المؤرخون العرب قصة عجيبة فيما يتصل بصراع هذا الملك مع الزباء ملكة تدمر ومن قبل مع أبيها عمرو بن ظرف بن حسان ابن أذيته بن السמידع بن هويد العملي (٢٨) وكان قد ملك العرب بارض الجزيرة ومشارف الشام ، ولكن المكان لا يتسع هنا لسردها .

(٢٧) وقد أطلقوا على قبائل الحيرة « العباد » ، وقيل في سبب تسميتهم بالعباد ، أنهم اتخذوا شعاراً لهم : « يا آل عباد الله » ، حين حاربهم سابور الاكبر كسرى الفرس ، وقيل أيضاً أنهم عرفوا بذلك لانهم كانوا يعبدون الله (معجم ما استعجم ، ج ١ ، ص ٢٥) .

(٢٨) ارجع الى تاريخ الطبري ، ج ١ ، طبعة دار المعارف ، ١٩٦٠ ، ص ٦١٧ - ٦٢٧ ، ج ٢ ، ص ٦٥ وما بعدها ، تاريخ اليعقوبي ، ج ١ ، ص ٢٠٨ - ٢٠٩ .

✽ أمرو القيس بن عمرو (٢٨٨ - ٣٢٨ م) .
 ✽ النعمان بن امرئ القيس ، ويلقب بالاعور وترجع شهرته في
 التاريخ الى بناء قصر (٢٩) الخورنق في عهده بمعرفة المهندس البيزنطي
 « سنمار » وكذلك السدير .

ويحكى اليعقوبي عنه أنه بينما كان جالساً ينظر من الخورنق ما بين
 يديه من الفرات وما عليه من النخل والاجنة والاشجار ، اذ ذكر الموت ،
 فقال : وما ينفع هذا مع نزول الموت وفراق الدنيا / فتنسك ، واعتزل
 الملك ، واياه غنى عدى بن زيد حيث يقول :

وتفكر رب الخورنق اذ أشـ
 سرف يوماً وللهدى تفكير
 صره حاله ، وكثرة ما يمـ
 لك والبحر معرض ، والسدير
 فارغوى قلبه ، وقال : وما غبـ
 سطة حى الى المات يصير

وتذكر بعض الروايات أن السبب الذي دفع النعمان الى الاعتزال
 والتنسك ، وهو استيقاظ الفطرة وعودتها الى ربها في أعقاب سؤال
 وجهه الى وزيره قائلاً : هل رأيت أحسن مما نحن فيه ؟ فأجاب : لو أنه
 يدوم ، فسأل النعمان وما يدوم ؟ فرد الوزير : ما عند الله ، فسأل
 وكيف الوصول الى هذا ؟ فقال الوزير : بالانصراف عن الدنيا وعبادة الله
 والتماس ما عنده : فكان من أمره ما كان ، (٣٠) .

✽ المنذر بن امرئ القيس الملقب بابن ماء السناء (٥١٥ - ٥٥٤ م)
 وهو من الملوك المشهورين في تاريخ الحيرة ، وقد عاصر فتح الاحباش لليمن
 بقيادة ابرهة الحبشى .

وقد روى الطبرى (٣١) رواية تشير الى أن المنذر قد رفض اعتناق

(٢٩) تاريخ اليعقوبي ، ج ٢ ، ص ٢٠٢ ، تاريخ الطبرى ، ج ٢ ،
 ص ٦٧ - ٦٨ .

(٣٠) تاريخ الطبرى ، ج ٢

(٣١) تاريخ الطبرى ، ج ٢ ، الكامل في التاريخ ، ج ٢ ،

ص ٢٥٥

مذهب مزدك الاباحى الشيعوى الذى يدعو الى اباحة النساء والمسال بين
الخلق اجمعين ، مما دفع قياد ملك فارس ومعتنق المذهب الى تنحيته المنذر
وتولييه الحارث الكندى ملك الحيرة مكانه ، الى أن جاء الى عرش فارس
كسرى أنوشروان فقتل مزدك ، وطرد الحارث الكندى وأعاد المنذر الى
الحكم .

ويقترن بحكم المنذر ايضا الحروب التي قامت بينه وبين الروم فى
عهد قيصرها جستنيان بتشجيع من الفرس ، وتارة أخرى ضد الحارث
ملك كنده ، وقد أدى لاصراع فى نهايته الى القضاء على المنذر فيما يسمى
بيوم حليمه .

❖ النعمان الثالث :

وهو آخر من حكم من أسرة المناذرة . وقد تولى كسرى أبرويز عن
عرش الحيرة وولى مكانه اياس بن قبيصة الطائى عام ٦٠٢ م ومن الايام
المشهورة فى تاريخ العرب والتي ترتبط بحكم هذا الملك هو يوم « ذى قار »
وهو اليوم الذى وقع فيه القتال بين اياس بن قبيصة الطائى قائد
الجنود الفرس والعرب ضد هانى بن مسعود الذى رفض أن يعيد الودائع
التي تركها عنده النعمان الثالث الى كسرى أبرويز .

وقد انتهى القتال بانتصار هانى بن مسعود على جنود الفرس .

وبعد انتهاء ملك اياس تولى من قبل فارس حاکمان كان آخرهما
المنذر الخامس .

خامسا : اماره غسان :

أورد الشيخ الامام شهاب الدين أبى عبد الله ياقوت بن عبد الله
الحموى الرومى البغدادى المتوفى ٦٢٦ (٣٢) :

« غسان هو اسم ماء نزل عليه بنو هازن بن الازد بن الغوث وهم الانصار
وبنو جفنه وخزاعة قسموا به .. وفى كتاب عبد الملك بن هشام غسان
ماء سدي مأرب باليمن كان شرابا لبنى مازن بن الازد بن الغوث ، ويقال
غسان ، ماء بالمشلل قريب من الجحفة ... وقال نصر غسان ماء باليمن »

(٣٢) معجم البلدان : ج ٦ ، ص ٥٩٢ :

بين رمع وزبيد واليه تنسب القبائل المشهورة . . وقيل هو اسم دابة وقعت في هذا الماء فسمى الماء بها . فأما الانصار فهم الاوس والخزرج أبناء حارثة بنى ثعلبه بن عمرو بن عامر بن حارثة ابن امرئ القيس بن ثعلبه بن مازن بن الازد بن الغوث وأما جفته فهو ابن عمرو بن عامر بن حارثة بن امرئ القيس وأما خزاعة فهم وليد عمرو بن ربيعة هو لحى بن حارثة بن عامر بن حارثة ابن امرئ القيس وكان عمرو أول من بحر البحيرة وسيب السائبة ووصل الوصيلة وغير دين اسماعيل عليه السلام ودعوا العرب الى عبادة الاوثان . . .

قال ابن الكلبي وغسان ماء باليمن قرب سد مأرب كان شرباً لولد مازن بن الازد ابى الغوث نزلوا عليه فسموا به وهذا فيه نظر لأن لولد مازن بن الازد ابى الغوث نزلوا عليه فسموا به وهذا فيه نظر لأن من غسان والعتيك من ولد مازن ولم يقل أنه من غسان . ويقال غسان ماء بالمشلل قريب من الجحفة والذين شربوا منه سموا به فسمى به قبائل ولد مازن بن الازد وقد ذكرتهم الشعراء . . .

ويذهب الباحثون الى أن الغساسنة ينتسبون الى كهلان بن سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان اليمنى . ولقد قامت للغساسنة دولة كما يقول المسعودى : « وكانت ديار غسان باليرموك والجولان وغيرهما من غوطة دمشق وأعمالها ومنهم من نزل الاردن حتى ارض الشام » . وكان الغساسنة يكونون دولة حاضرة بين الروم وبين أعدائهم من الفرس والبدو ولذلك فإن الروم قد اصطفوهم لانفسهم وجعلوهم عمالا لهم على الشام ، مع التعهد بمدحهم بأربعين ألف من الجنود الروم اذا داهمهم خطر ما . . .

ولهذا فإن المؤرخين يجمعون على أن ملوك الغساسنة كانوا بمثابة أمراء تابعين للتاج الرومى ، يجوبون له الضرائب ويحكمون الشام باسمه على أن تتم توليه كل ملك على غسان من قبل القسطنطينية ، التى طالما ذهب اليها أمراء غسان لينالوا من الاباطرة الخلع والوسمة والرتب .

وكانت عاصمة الغساسنة بصرى فى حوران ، ولا يعرف عدد الملوك والمدة التى حكموها على وجه الدقة ، ومن أهم حكام غسان :

الحارث الثانى بن جبلة (٥٢٩ - ٥٦٩ م) وقد تولى حكم غسان فى الوقت الذى كان فيه المنذر الثالث يحكم الحيرة ، وجستنيان يحكم الروم . كبرى أنو شروان يحكم فارس .

وقد حدث في عهد هذا الملك واقعة تشير الى مدى خضوع المناذرة حينما يتلقون أوامر الفرس للتحرش باخوانهم من غسان ، ولا يعدمون الوسيلة لتبرير ذلك فهاهم المناذرة يتهمون الغساسنة بمنازعتهم السلطان على القبائل العربية التي كانت نازلة على الطريق الحربي بين دمشق وتدمر ، فقام القتال وادى بدوره الى صراع بين الفرس والروم أسفر عن هزيمة الروم على يد المناذرة والفرس .

المندر بن الحارث ، ويقول الباحثون أن الروم قد غضبوا عليه ونفوه الى القسطنطينية ومنها الى صقلية .

جيلة بن الايهم : وهو آخر من حكم من ملوك الغساسنة ، وقد أقره الروم على حكم غسان بعد أن استرد هرقل الشام من الفرس عام ٦٢٦ م .

والجدير بالذكر ان جيلة وقومه انضموا الى الروم في مقاتلة المسلمين في معركة اليرموك . في عهد الخليفة عمر بن الخطاب رضي الله عنه . وقد أسلم ثم ارتد وهرب الى القسطنطينية حيث مات هناك عام ٢٠ هـ .

سادسا : امارة كنده (٣٣) :

ويقال أن عرب كنده أصلا من جنوب الجزيرة أي أنهم كانوا يعيشون في اليمن ، ثم تفرقوا الى حضرموت ، وساكنوا أهلها في موضع يعرف بكنده واليه ينسبون ، ولقد هاجر عرب كنده الى الشمال - بعد حروب دامت بينهم وبين الحضرميين وكادت أن تأتي عليهم .

ويذكر الباحثون ان حجر بن عريز زعيم الكنديين هو أول من تولى الملك على أهله وقبائل بكر التي كانت تسكن شمال نجد عام ٤٨٠ م . ومن المحامد التي تذكر له ، استخلاص مواطن كثيرة من نجد وقبائل بكر من تحت سطوة المناذرة الذين كانوا قد ملكوا كثيرا منها .

(٣٣) كنده : بالكسره بخلاف كنده باليمن اسم القبيلة (معجم البلدان ج ٧ ، ص ١٨٤) . وكانت تنتظم معظم بلاد نجد مما يلي الحجاز شرقا وتمتد الى طرف الشام والعراق من ناحية الشمال ، وتمارس نفوذا على قبائل عمان في الجنوب وكانت كنده عبارة عن اتحاد أو تحالف يجمع عدة قبائل ، استمر لمدة ١٥٠ عام تقريبا منذ منتصف القرن الخامس الميلادي وترجع أهمية دولة كنده الى اعتماد التبابعة عليها للهيمنة على الطرق التجارية الشمالية التي كانت ترتادها قوافل اليمن التجارية حماية لها من اعتداء القبائل عليها .

ومن ملوك كندة الحارث بن عمرو : ومما يروى عن هذا الملك العربى هو اعتناقه لمذهب المزدكية الذى كان يتبناه قياد ملك الفرس ، وقد اعطاه ذلك الحظوة لدى الملك الفارسى فعينه الأخير حاكما على الحيرة بدلا من الحارث ملكها الذى رفض اعتناق المزدكية .

وعندما مات قياد عام ٥٣١ م وتولى مكانه أنو شروان ، أعاد المنذر الثالث الى حكم الحيرة بعد طرد الحارث . ووجد المنذر الفرصة سانحة للانتقام من منافس الامس فطارد الحارث وأهله وماله ، فسبى من سبى وقتل من قتل ، ولم يتبقى فى تلك المعركة الا أبناء الحارث الثالث .

ونجح المنذر الثالث فى الدس بين الاخوة حتى تحاربوا ، فقتل رجسالة سلمة الحاكم على تغلب شرحبيل أخيه ملك بكر فى معركة تعرف عند العرب بيوم الكلاب (٣٤) .

وعندما أدرك سلمة نوايا المنذر السيئة ، لجأ الى بكر بن وائل فملكوه عليهم وأذعنوا له ، مما أثار عليهم حفيظة المنذر الثالث فقاتلهم فى المعركة المعروفة عند العرب بيوم أواره الاول ، وانتصر عليهم واسال دماءهم وحرق نساءهم .

أما خجر آخر أبناء الحارث ، فقد خرج عليه بنو أسسد ونبذوا طاعته فحاربهم واخضعهم واباح أموالهم وحبس اشرافهم ، مما أثار حفيظة القوم عليه فقتلوه .

وبعد مصرع حجر تولى بعده ابنه امرؤ القيس ، الذى حاول ان يستعين بقبائل العرب والروم عن طريق الغساسنة ، للثأر من قتلة أبيه وهم قبيلة بنى أسسد الذين كانوا يستندون الى قوة ملوك الحيرة عمال الفرس . ولكنه مات قبل أن يحقق غايته .

ولم يبق بعد موت امرؤ القيس من ملوك كندة الا معد يكرب بن على قيس عيلان وبعض امراء صفار لهم شبه سيادة على قبائل العرب الكندية ، وما زال الامر كذلك حتى جاء الاسلام فنضع الجميع لله الواحد القهار فى ظل الدولة الاسلامية .

(٣٤) ماء بين البصرة والكوفة .

سابعاً : مدن الحجاز :

يذهب الباحثون الى أن القرون الأولى من حياة الحجاز ، لم تعرف الوحدة السياسية الشاملة ، وإنما قام بها مدن لكل منها نظام خاص بها ومن هذه المدن :

مكة ويثرب والطائف

(١) مكة :

وعن مكة كتب ياقوت الحموي (٣٥) .

• مكة بيت الله الحرام •• أما اشتقاقها ففيه أقوال •• قال أبو بكر بن الأنباري سميت مكة لأنها تمك الجبارين أي تذهب نخوتهم ويقال أنها سميت مكة لازدحام الناس بها وسميت بكة أيضا لازدحام الناس بها .

ويقال مكة اسم المدينة وبكة اسم البيت •• وقال آخرون مكة هي بكة والميم بدل من الباء •• وقال أبو القاسم هذا الذي ذكره أبو بكر في مكة وفيها أقوال أخرى نذكرها لك قال الشرقي بن القطامي إنما سميت مكة لان العرب في الجاهلية كانت تقول لا يتم حجنا حتى نأتي مكان الكعبة فتمك فيه أي نصفر صغير المكاء حول الكعبة وكانوا يصفرون ويصفقون بأيديهم إذا طافوا بها والمكاء بتشديد الكاف طائر يأوى الرياض •• قال «عربى ورد الحضر فرأى مكاء يصيح فحن الى بلاده فقال :

ألا أيها المكاء مالك هاهنا
ألاء ولا شيخ فأين تبيض
فأصعد الى أرض المكاكى واجتنب
قرى الشام لا تصيح وانت مريض

والمكاء بتخفيف الكاف والمد الصغير فكأنما كانوا يحكون صوت المكاء ولو كان الصغير هو الغرض لم يكن مخففا •

(٣٥) هذا الفصل مأخوذ من معجم البلدان ، المجلد الثامن ، ص ١٣٤ -

• ١٤٣

وقال قوم سميت مكة لأنها بين جبلين مرتفعين عليها وهي في حيطه
بمنزلة المكوك والمكوك عربى أو معرب قد تكلمت به العرب ...

وأما قولهم إنما سميت مكة لازدحام الناس فيها من قولهم قد امتك
الفصيل ما في ضرع أمة إذا مصه مصا شديدا فغلط في التأويل لا يشبه
مص الفصيل الناقة بازدهام الناس ، وإنما هذا قول أهل اللغة وقال
آخرون سميت مكة لأنها لا يفجر بأحد إلا بكت عنقه فكان يصيح وقد
التوت عنقه وقال الشرقى روى أن بكة اسم القرية ومكة مغزى بذي
طوى لا يراء أحد ممن من أهل الشام والعراق واليمن والبصرة وإنما
هي أبيات في أسفل ثنية ذي طوى . وقال آخرون بكة موضع البيت
وما حول البيت مكة . وروى عن مغيرة بن إبراهيم قال بكة موضع البيت
وموضع القرية مكة وقيل إنما سميت بكة لأن الأقدام تيك بعضها بعضا .
وعن يحيى بن أبى أنيسة قال بكة موضع البيت ومكة هو الحرم كله .
وقال زيد بن أسلم بكة الكعبة والمسجد ومكة ذو طوى وهو بطن الوادى
الذى ذكره الله تعالى في سورة الفتح ولها أسماء غير ذلك وهي مكة وبكة
والنسناسة وأم رحم وأم القرى ومعاد والحاطمة لأنها تحطم من استخف
بها وسمى البيت العتيق لأنه عتق من الجبابرة والرأس الإنسان والحرم وصلاح
والبلد الأمين والعرش والقادس لأنها تقدر من الذنوب أى تطهر والمقدسة
والناسنة والباسة بالباء الموحدة لأنها تيس أى تحطم الملحدون وقيل
تخرجهم وكونى باسم بقعة كانت منزل بنى عبد الدار والمذهب فى قول
بشر بن أبى خازم وما ضم جناد المصلى أو مذهب وسماها الله تعالى
أم القرى فقال (لتندر أم القرى ومن حولها) وسماها الله تعالى البلد الأمين
فى قوله تعالى (والتين والزيتون وطور سنين وهذا البلد الأمين) وقال تعالى
(لا أقسم بهذا البلد وأنت حل بهذا البلد) وقال تعالى (وليطوفوا
بالبيت العتيق) وقال تعالى (جعل الله الكعبة البيت الحرام قياما للناس)
وقال تعالى على لسان إبراهيم عليه السلام (رب اجعل هذا البلد آمنا
واجنبنى وبنى أن نعبد الأصنام) وقال تعالى أيضا على لسان إبراهيم عليه
السلام ربنا انى أسكنت من ذريتى بواد غير ذى زرع عند بيتك المحرم (
الآية ولما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة وقف على الجزيرة قال
«انى لأعلم انك أحب البلاد الى وانك أحب ارض الله الى الله ولولا أن المشركين
أخرجونى منك ما خرجت ... » وقالت عائشة رضى الله عنها لولا الهجرة
لسكنت مكة فانى لم أر السماء بمكان أقرب الى الارض منها بمكة ولم يطمئن
قلبى ببلد قط ما اطمأن بمكة ولم أر القمر بمكان أحسن منه بمكة .
وقال ابن أم مكتوم وهو أخذ بزمام ناقه رسول الله صلى الله عليه
وسلم وهو يطوف :

يا حبذا مكة من وادي
أرض بها أهلي وغواذي
أرض بها ترسخ أوتادي
أرض بها أمشي بسلا هادي
ولما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة هو وأبو بكر وبلال فكان
أبو بكر إذا أخذته الحمى يقول :

كل امرئ مصبح في أهله
والموت أدنى من شرك نعله
وكان بلال إذا انقضت عنه رفع عقيرته .. وقال :
ألا ليت شعري هل أيتن ليلة
يفتح وعندي أذخر وحليل
وهل اردن يوما مياه مجنة
وهل يبدون لي شامة وطفيل

اللهم العن شيبه بن ربيعة وعتبة بن ربيعة وأميه بن خلف كساه
أخرجونا من مكة ووقف رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الفتح على
جمرة العقبة وقال والله انك لخير أرض الله وانك لاحب أرض الله الى ولو
لم أخرج ما خرجت انها لم تحصل لاحد كان قبلي ولا تحل لاحد كان بعدي
وما أحلت لي الا ساعة من نهار ثم هي حرام لا يعصده شجرها ولا يحتش
خلاها ولا تلتقط ضالتها الا لمنشد فقال رجل يا رسول الله الا أذخر
غانه لبيوتنا وقبورنا فقال صلى الله عليه وسلم من صبر على حر مكة ساعة
تباعدت عنه جهنم مسيرة مائة عام وتقربت منه الجنة مائتي عام .. ووجد
على حجر فيها كتاب فيه أنا الله رب بكة الحرام وضعتها يوم وضعت الشمس والقمر
وحففتها بسبعة أملاك حنفاء لاتزول ما بقى اخشباها مبارك لاهلها في اللحم
والماء . ومن فضائله انه من دخله كان آمنا ومن أحدث في غيره من
البلدان حدثا ثم لجأ اليه فهو آمن اذا دخله فاذا خرج منه أقيمت عليه
الحدود ومن أحدث فيه حدثا أخذ بحدته وقوله تعالى (وما كان ربك مهلك
القرى حتى يبعث في أمها رسولا) وقوله (لتنذر أم القرى ومن حولها)
دليل على فضلها على سائر البلاد .. ومن شرفها انها كانت لقاحا لا تدين
لدين الملوك ثم لم يود أهلها اتاوة ولا ملكا ملك قط من سائر البلدان تحج اليها
ملوك حمير وكنده وغسان ولخم فيدينون للحمس من قریش ويرون تعظيمهم
والاقتداء بآثارهم وشرقا عندهم عظيميا وكان أهله آمنين يغزون الناس
ولا يغزون ويسبون ولا يسبون ولم تسب قرشيه قط فتوطأ قهرا ولا تجال
عليها السهام .. وقد ذكر عزهم وفضلهم الشعراء ...

ومما زاد في فضلها وفضل أهلها ومباينتهم العرب أنهم كانوا حلفاء متالفين ومتمسكين بكثير من شريعة إبراهيم عليه السلام ولم يكونوا كالاعراب الاجلاف ولا كمن لا يوفره دين ولا يزينه أدب وكانوا يختنون أولادهم ويحجون البيت ويقيمون المناسك ويكفنون موتاهم ويغتسلون من الجنابة وتبرأوا من الهزيمة وتباعدوا في المناكح من البنت وبنت البنت والاخت وبنت الاخت غيرة وبعدا من المجوسية ونزل القرآن بتوكيده صنيعهم وحسن اختيارهم ونانوا يتزوجون بالصداق والشهود ويطلقون ثلاثا ولذلك قال عبد الله ابن عباس وقد سأله رجل عن طلاق العرب فقال كان الرجل يطلق امرأته تطليقه ثم هو أحق بها فان طلقها ثنتين فهو أحق بها أيضا فان طلقها ثلاثا فلا سبيل له اليها . . .

ومما زاد في شرفهم أنهم كانوا يتزوجون من أى القبائل شاءوا ولا شرط عليهم في ذلك ولا يزوجون أحدا حتى يشرطوا عليه بأن يكون متحمسا على دينهم يرون أن ذلك لا يحل لهم ولا يجوز لشرفهم حتى يدين لهم وينتقل اليهم والتحمس التشدد في الدين ورجل أحس أى شجاع فحمسوا خزاعه ودانت لهم اذ كانت في الحرم وحمسوا كنانة وجديله قيس وهم فهم عدوان ابنا عمرو بن عيلان وثقيفا لانهم سكنوا الحرم وعامر بن صعصعة وان لم يكونوا من ساكني الحرم فان امهم قرشية وبني مجذ بنت تيم بن مرة . وكان من سنة الحمس ان لا يخرجوا أيام الموسم الى عرفات انما يقفون بالمزدلفة وكانوا يشكون ولا يقطون ولا يرتبطون عنزا ولا بقره ولا يغزلون صوفيا ولا وبريا ولا يدخلون بيتا من الشعر والمدر وانما يكتبون بالقباب الحرم في الاشهر الحرم ثم فرضوا على العرب قاطبه ان يطرحوا أزواد الحل اذا دخلوا الحرم وان يخلوا ثياب الحل ويستبدلوها بثياب الحرم أما شري . وأما هبه فان وجدوا ذلك والا طافوا بالبيت عرايا وفرضوا على نساء العرب مثل ذلك الا أن المرأة كانت تطوف في درع مفرج المقاديم والمأخير . . . وكلفوا العرب ان تفيض من مزدلفة وقد كانت تفيض من عرفة أيام كان الملك في جرهم وخزاعه وصدرا من أيام قريش لولا انهم امنع حتى من العرب لما أقر بهم العرب على هذا العز والامارة مع نخوة العرب في ابائها كما أجلى قصي خزاعة وخزاعة جرهما فلم تكن عيشهم عيشه العرب ويهتبدون الهبيد ويأكلون الحشرات وهم الذين هشموا الشريد حتى سمي هاشما وهذا عبد الله بن جدعان التيمي يطعم الرغسو والعسل والسمن ولب البر وأول من عمل الحرية - والحريرة - أن تنصب القدر بلحم يقطع صغارا على ماء كثير فاذا انضج ذر عليه الدقيق فان لم يكن لحم فهو عصيدة وقيل غير ذلك . . . وفضائل قريش كثيرة وليس كتابي بصدها . . . ولقد بلغ من تعظيم العرب لمكة أنهم كانوا يحجون البيت

ويعتَمرون ويطوفون فاذا أرادوا الانصراف أخذ الرجل منهم حجرا من حجارة الحرم فنحته على صورة أصنام البيت فتحفا به في طريقه ويجعله قبله ويطوفون حوله ويتمسحون به ويصلون له تشبيها له بأصنام البيت وافضى بهم الأمر بعد طول المسدة انهم كانوا يأخذون الحجر من الحرم فيعبدونه فذلك كان أصل عبادة العرب للحجارة في منازلهم شغفا منها بأصنام الحرم .

واما رؤساء مكة فقد ذكرناهم في كتابنا المبدأ والمآل وأعيد ذكرهم ههنا لان هذا الموضع مفتقر الى ذلك . قال أهل الاتفاق من أهل السير أن ابراهيم الخليل لما حمل ابنه عليهما السلام اسماعيل الى مكة كما ذكرنا في باب الكعبة من هذا الكتاب جاءت جرهم وقطوراء وهما قبيلتان من اليمن وهما ابنا عم وهم جرهم بن عامر بن سبأ بن يقطن ابن عامر ابن شالح بن أرفخشذ بن سام بن نوح عليه السلام وقطوراء فرأيا بلد ذا ماء وشجر فنزلا ونكح اسماعيل في جرهم فلما توفي ولي البيت بعده نابت بن اسماعيل وهو أكبر ولده ثم ولي بعده مضاض بن عمرو الجرهمي خال ولد اسماعيل ما شاء الله ان يليه ثم تنافست جرهم وقطوراء في الملك وتداعوا للحرب فخرجت جرهم من قعبعان وهي أعلا مكة وعليهم مضاض بن عمرو وخرجت قطوراء من أجباد وهي أسفل مكة وعليهم السמידع - فالتقوا بفاضح فاقتتلوا قتالا شديدا فقتل السמידع وانهزمت قطوراء فسمى الموضع فاضحا لان قطوراء افتضحت فيه وسميت أجباد أجبادا لما كان معهم من جباد الخيل وسميت قعيقان لقعقة السلاح ثم تداعوا الى الصلح واجتمعوا في الشعب وطبخوا القدور فسمى المطابخ قالوا ونشر الله ولد اسماعيل فكثروا وربلوا ثم انتشروا في البلاد لا يناوون قوما الا ظهروا عليهم بدينهم . ثم ان جرهما بغوا بمكة فاستحلوا حراما من الحرمة فظلموا من دخلها وأكلوا مال الكعبة وكانت مكة تسمى النسناسة لا تقر ظلما ولا بغيا ولا يبغى فيها أحد على أحد الا أخرجه فكان بنو بكر بن عبد مناة بن كنانة بن غسان وخزاعة حلولا حول مكة فأذنوهم بالقتال فاقتتلوا فجعل الحارث بن عمر بن مضاض الاصغر يقول . . .

لاهم ان جرهما عبادك الناس طرف وهم تلادك

فغلبهم خزاعة على مكة ونفتهم عنها . ففي ذلك يقول عمرو بن الحارث ابن عمر ابن مضاض الاصغر .

كان لم يكن بين الحجون الى الصفا
انيس ولم يسمر بمكة سامر

ولم يتربع واسطا فجنوبة
الى السر من وادي الاراكة حاضر

بلى نحن كنا أهلها فأبادنا
صروف الليالى والجدود العواثر

وأبدلنا ربى بها دار غربه
بها الجوع باد والعدو المحاصر

وكنا ولاة البيت من بعد نابت
نطوف بباب البيت والخير ظاهر

فأخرجنا منها المليك بقدره
كذلك ما بالناس تجرى المقادر

فصرنا احاديثا وكنا بغيطة
كذلك عضتنا السنون الغواير

وبدلنا كعب بها دار غربه
بها الذئب يعوى والعدو المكائر

فسحت دموع العين تجرى لبدّة
بها حرم امن وفيها المشاعر

ثم وليت خزاعة البيت ثلاثمائة سنة يتوارثون ذلك كابرا عن كابر
حتى كان آخرهم خليل بن حبشة سلول بن كعب عمرو بن ربيعة وخزاعة بن
حارثة بن عمرو مريقياء الخزاعي وقريش اذ ذاك هم صريخ ولد اسماعيل حلول
وصرم وبيوتات متفرقة حوالى الحرم الى أن ادرك قصى بن كلاب بن مرة
وتزوج حى بنت خليل بن حبشة وولدت بنيه الاربعة وكثر ولده وعظيم شرفه
نم هلك خليل بن حبشيه وأوصى الى ابنه المخترش ان يكون خازنا للبيت
واشرك معه غيشان الملكاني وكان اذا غاب أحجب هذا حتى هلك الملكاني
فيقال ان قصياسقى المخترش الخمر وخدعه حتى اشترى البيت منه
بدن خمر وأشهد عليه وأخرجه من البيت وتملك حجابته وصار رب الحكم
فيه فقضى أول من أصاب الملك من قريش بعد ولد اسماعيل وذلك فى
أيام المنذر بن النعمان على الحيرة والملك لبهر جور فى الفرس ٠٠ فجعل قصى

مكة ارباعا وبنى بها دار الندوة فلا تزوج امرأة الا فى دار الندوة ولا يعقد لواء ولا يعذر غلام ولا تدرع جارية الا فيها وسميت الندوة لانهم كانوا ينتدون فيها الخير والشر فكانت قریش تؤدى الرفاة الى قصى وهو خرج يخرجونه من أموالهم يتراقدون فيه فيصنع طعاما وشرابا للحاج أيام الموسم ٠٠ وكانت قبيلة من جرهم اسمها صوفية بقيت بمكة تلى الاجازة بالناس من عرفه مدة ٠

ثم أخذنا منهم خزاعة وأجازوا مدة ثم غلبهم عليها بنوا عدوان بن عمرو بن قيس عيلان وصارت الى رجل منهم يقال له أبو سيارة أحد بنى سعد بن وائش بن زيد بن عدوان ٠٠

وكانت صورة الاجازة ان يتقدمهم أبو سيارة على حماره ثم يخطبهم فيقول اللهم أصلح بين نساءنا وعباد بين رعائنا واجعل المال فى سمحاننا أوفوا بعهدكم واکرموا جاركم وأقروا ضيفكم ثم يقول اشرق ثبير كيمسا نغير ثم ينفذ ويتبعه الناس ٠٠ فلما قوى أمر قصى اتى ابا سيارة وقومه فمنعه من الاجازة وقتلهم عليها فهزمهم فصار الى قصى البيت والرفاة والسقاية والندوة واللواء ٠٠٠ فلما كبر قصى ورق عظمة جعل الامر فى ذلك كله الى ابنه عبد الدار لانه أكبر ولده وهلك قصى وبقيت قریش على ذلك زمانا ثم ان عبد مناف رأى فى نفسه وولده من النباهة والفضل ما دلهم على انهم احق من عبد الدار بالامر فاجمعوا على أخذ ما بيديهم وهموا بالقتال فمضى الاكابر بينهم وتداعوا الى الصلح على أن يكون لعبد مناف السقاية والرفاة وان تكون الحجابة واللواء والندوة لبنى عبد الدار وتعاقدوا على ذلك حلفا مؤكدا لا ينقضونه فأخرجت بنو عبد مناف ومن تابعهم من قریش وهم بنو الحارث بن فهر واسد بن عبد العزى وزهرة بن كلاب وتيم بن مرة جفنة مملوءة طيبا وغمسو فيها ايديهم ومسحوا بها الكعبة تأكيدا على أنفسهم فسموا المطيبين وأخرجت بنو عبد الدار ومن تابعهم وهم مخزوم بن يقظة وجمع وسهم وعدي بن كعب جفنة مملوءة ودمما وغمسوا فيها ايديهم ومسحوا بها الكعبة فسموا الاحلاف ولعقة الدم ولم يلى الخلافة غير عمر بن الخطاب رضى الله عنه والباقون من المطيبين فلم يزالوا على ذلك حتى جاء الاسلام وقریش على ذلك حتى فتح النبى صلى الله عليه وسلم مكة فى سنة ثمان للهجرة فأقر المفتاح فى يد عثمان بن طلحة بن أبى طلحة ابن عبد العزى ابن عثمان بن عبد الدار وكان النبى صلى الله عليه وسلم أخذ المفاتيح منه عام الفتح فانزلت (ان الله يأمركم ان تؤدوا الامانات الى أهلها) فاستدعاه ورد المفاتيح اليه واقر السقاية فى يد العباس فهى فى ايديهم الى الآن ٠٠٠

فضل مكة وخواصها :

أفرد عقل ابن قيم الجوزية (٣٦) صفحات للتحدث عن فضل مكة وخواصها فقال :

« الله سبحانه وتعالى هو المتفرد بالخلق والاختيار من المخلوقات قال الله تعالى : « يخلق ما يشاء ويختار » .

ومن هذا اختاره سبحانه وتعالى من الاماكن والبلاد خيرها وأشرفها وهي البلد الحرام فانه سبحانه اختاره لنبيه وجعله مناسك لعباده وأوجب عليهم الاتيان اليه من القرب ومن البعد من كل فج عميق فلا يدخلونه الا متواضعين متخشعين متذللين كاشفي رؤوسهم متجردين عن لباس أهل الدنيا وجعله حرما آمنا لا يسفك فيه دم ولا تعضد به شجرة ولا ينفر له صيد ولا يختل خلاه ولا يلتقط لقطته للتمليك بل للتعريف ليس الا وجعل قصده مكفرا لما سلف من الذنوب ما حيا للاوزار حاطا للخطايا كما في الصحيحين عن أبي هريرة قال . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أتى هذا البيت فلم يرفث ولم يفسق رجع كيوم ولدته أمه ولم يرضى لقاصده من الثواب دون الجنة ففي السنن من حديث عبد الله ابن مسعود رضى الله عنه قال . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تابعوا بين الحج والعمرة فانهما ينفيان الفقر والذنوب كما ينفي الكير خبث الحديد وليس للحج المبرور ثواب دون الجنة وفي الصحيحين عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال العمرة الى العمرة كفارة لما بينهما ، والحج المبرور ليس له جزاء الا الجنة فلو لم يكن البلد الأمين خير بلاده وأحبها اليه ومختاره من البلاد لما جعل عرضاتها مناسك لعباده فرض عليهم قصدها وجعل ذلك من أكد فروض الاسلام واقسم به في كتابه العزيز في موضعين منه فقال تعالى وهذا البلد الامين وقال تعالى لا أقسم بهذا البلد وليس على وجه الارض بقعة يجب على كل قادر السعى اليها والطواف بالبيت الذي فيها غيرها وليس على وجه الارض موضع يشرع تقبيله واستلامه وتحط الخطايا والاوزار فيه غير الحجر الاسود والركن اليماني وثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الصلاة في المسجد الحرام بمائة ألف صلاة ففي النسائي والمسند بإسناد صحيح عن عبد الله بن الزبير عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال صلاة في مسجدى هذا أفضل من ألف صلاة فيما سواه الا المسجد الحرام وصلاة في المسجد الحرام أفضل

(٣٦) الامام ابن قيم الجوزية (المتوفى ٧٥١ هـ) زاد المعاد في هدى خير العباد محمد خاتم النبيين وأمام المرسلين ، مصر ، ج ١ ، ص ٧ - ١٠

من صلاة في مسجدي هذا بمائة صلاة ورواه ابن حبان في صحيحه
وهذا صريح في أن المسجد الحرام أفضل بقاع الأرض على الإطلاق
ولذلك كان شد الرحال إليه فرضاً ولغيره مما يستحب ولا يجب وفي
المسند والترمذي والنسائي عن عبد الله بن عدي بن الحمراء أنه سمع
رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو واقف على راحلته بالحزورة من مده
يقول والله إنك لخير أرض الله وأحب أرض الله إلى الله أخرجت منك
لما خرجت قال الترمذي هذا حديث صحيح بل ومن خصائصها كونها
قبلة لاهل الأرض كلهم فليس على وجه الأرض قبلة غيرها ومن خواصها
أيضاً أنه يحرم استقبالها واستدبارها عند قضاء الحاجة دون سائر بقاع الأرض
وأصح المذاهب في هذه المسألة أنه لا فرق في ذلك من الفضاء والبنیان
لبضعه عشر دليلاً ومن خواصها أيضاً أن المسجد الحرام أول مسجد وضع
في الأرض كما في الصحيحين عن أبي ذر قال سألت رسول الله صلى
الله عليه وسلم عن أول مسجد وضع في الأرض قال المسجد الحرام قلت ثم
أى قال المسجد الأقصى قلت كم بينهما قال أربعون عاماً وقد أشكل هذا
الحديث على من لم يعرف المراد به فقال معلوم أن سليمان بن داود الذي
بنى المسجد الأقصى وبينه وبين إبراهيم أكثر من ألف عام وهذا من
جهل هذا القائل فإن سليمان إنما كان له من المسجد الأقصى تجديده
لا تأسيسه والذي أسسه هو يعقوب بن إسحق صلى الله عليهما وسلم بعد
بناء إبراهيم الكعبة بهذا المقدار وما يدل على تفضيلها أن الله تعالى أخبر
أنها أم القرى فالقرى كلها تبع لها وفرع عليها وهي أصل القرى فيجب أن
لا يكون لها في القرى عدل فهي كما أخبر النبي صلى الله عليه وسلم عن
الفاطحة أنها أم القرآن ولهذا لم يكن لها في الكتب الإلهية عدل ومن
خصائصها أنها لا يجوز دخولها لغير أصحاب الحوائج المتكررة إلا باحرام
وهذه خاصية لا يشاركها فيها شيء من البلاد وهذه المسألة تلقاها الناس
عن أبي عباس رضي الله عنهما وقد روى عن ابن عباس باسناد لا يحتج
به مرفوعاً لا يدخل أحد مكة إلا باحرام من أهلها ومن غير أهلها ذكره
أبو أحمد بن عدي ولكن الحجاج بن أرطاة في الطريق وآخر قبله من
الضعفاء واللفهاء في المسئلة ثلاثة أقوال النفي والاثبات والفرق بين من
هو داخل المواقيت ومن هو قبلها فمن قبلها لا يجاوزها إلا باحرام ومن
هو داخلها فحكمه حكم أهل مكة وهو قول أبي حنيفة والقولان والاولان
للشافعي وأحمد ومن خواصه أنه يعاقب فيه على الهم بالسيئات وإن
لم يفعلها قال تعالى ومن يرد فيه بالحاد بظلم نذقه من عذاب أليم
فتأمل كيف عدى فعل الإرادة ههنا بالباء ولا يقال أردت بكذا إلا لما
ضمنه معنى فعل بهم فانه يقال هممت بكذا فتوعد من هم بأن يظلم فيه
بأن يذيقه العذاب الأليم ومن هذا تضاعف مقادير السيئات فيه لا كمياتها
فان السيئة جزاؤها سيئة لكن سيئة كبيرة وجزاؤها مثلها وصغيرة جزاؤها

مثلها فالسيئة فى حرم الله وبلده وعلى بساطه أكد وأعظم منها فى طرف
من أطراف الارض ولهذا ليس من عصى الملك على بساط ملكه كمن عصاء
فى الموضع البعيد من داره وبساطه فهذا فضل النزاع فى تضعيف السيئات
والله أعلم وقد ظهر سر هذا التفضيل والاختصاص فى انجذاب الأفئدة
وهوى القلوب وانعطافها ومحبتها لهذا البلد الامين فجذبه للقلوب أعظم
من جذب المغناطيس للحديد ولهذا أخبر سبحانه انه مثابة للناس أى
يثوبون اليه على تعاقب الاعوام من جميع الاقطار ولا يقضون منه وطراً
بل كلما ازدادوا نه زيارة ازدادوا له اشتياقاً .

فله كم لها من قتيل وسليب وجريح وكم انفق فى حبها من الاموال
والارواح ورضى المحب بمفارقة فلذ الأكباد والاهل والاحبب والاطمان مقدماً
بين يديه أنواع المخاوف والمتألفة والمعاطف والمشاق وهو يستلذ ذلك كله
ويستطيبه ويراه لو ظهر سلطان المحبة فى قلبه أطيب من نعم المتحلية ترفهم
ولذاتهم .

وهذا كله سر اضافته اليه سبحانه وتعالى بقوله وظهر بيتى فاقتضت
هذه الاضافة الخاصة من هذا الاجلال والتعظيم والمحبة ما
اقتضته كما اقتضت اضافته لعبده ورسوله الى نفسه ما اقتضت
من ذلك وكذلك اضافته عباده المؤمنين اليه كستهم من الجلال والمحبة
والوقار ما كستهم فكلما اضافهم الرب تعالى الى نفسه فله من المزية
والاختصاص على غيره ما أوجب له الاصطفاء والاجتباء ثم يكسوه بهذه
الضافة تفضيلاً آخر وتخصيصاً وجلاله زيادة على ماله قبل الاضافة ولم
يوفق لفهم هذا المعنى من سوى بين الاعيان والافعال والازمان والاماكن وزعم
انه لا مزية لشيء منها على شيء وانما هو مجرد الترجيح بلا مرجح وهذا
القول باطل بأكثر من أربعين وجهاً ويكفى تصور هذا المذهب الباطل
فى فساده فان مذهباً يقتضى أن يكون ذوات الرسل كنزوات اعدائهم فى الحقيقة
وانما التفضيل بأمر لا يرجع الى اختصاص الذوات بصفات ومزايا لا تكون
لغيرها وكذلك نفس البقاع واحدة بالذات ليس لبقعة على بقعة مزية ألبتة
وانما هو لما يقع فيها من الاعمال الصالحة فلا مزية لبقعة البيت والمسجد
الحرام ومنى وعرفة والمشاعر على أى بقعة سميتها من الارض وانما التفضيل
باعتبار أمر خارج عن البقعة لا يعود اليها ولا الى وصف قائم بها والله
سبحانه وتعالى قد رد هذا القول الباطل بقوله تعالى فاذا جاءتهم آية
قالوا لن نؤمن مثل ما أوتى رسل الله قال الله تعالى الله أعلم حيث
يجعل رسالته أى ليس كل أحد أهلاً ولا صالحاً لتحمل رسالته بل لها محال
مخصوصة لا تليق الا بها ولا تصلح الا لها والله أعلم بهذه المحال منكم
ولو كانت الذوات متساوية كما قال هؤلاء لم يكن فى ذلك رد عليهم وكذلك

قوله تعالى وكذلك فتنا بعضهم ببعض ليقولوا أهؤلاء من الله عليهم من بيننا أليس الله بأعلم بالشاكرين أى هو سبحانه أعلم بمن يشكره على نعمه فيختصه بفضله ويمن عليه ممن لا يشكره فليس كل محل يصلح لشكره واحتمال منته والتخصيص بكرامته فذوات ما اختاره واصطفاه من الاعيان والاماكن والاشخاص وغيرها مشتملة على صفات وأمور قائمة بها ليست فى غيرها ولاجلها اصطفاه الله وهو سبحانه الذى فضلها بتلك الصفات وخصها بالاختيار فهذا خلقه وهذا اختياره وربك يخلق ما يشاء ويختار وما أبين بطلان رأى يقتضى بأن مكان البيت الحرام مساو لسائر الامكنة وذات التفضيل فى ذلك بأمور خارجة عن الذات والصفات القائمة بها وهذه الاقاويل وأمثالها من الجنايات التى جناها المتكلمون على الشريعة ونسبوها اليها وهى بريئة منها وليس معهم أكثر من اشتراك الذوات فى أمر عام وذلك لا يوجب تساويها فى الحقيقة لأن المختلفات قد تشترك فى أمر عام مع اختلافها فى صفاتها النفسية وما سوى الله تعالى بين ذات المسك وذات البول أبدا ولا بين ذات الماء وذات النار أبدا والتفاوت بين الامكنة الشريفة واضدادها والذوات الفاضلة واضدادها أعظم من هذا التفاوت بكثير فبين ذات موسى عليه السلام وفرعون من التفاوت أعظم ، ما بين المسك والرجيع وكذلك التفاوت بين نفس الكعبة وبين بيت السلطان أعظم من هذا التفاوت أيضا بكثير فكيف يجعل البقعتان سواء فى الحقيقة والتفضيل باعتبار ما يقع هناك من العبادات والاذكار والدعوات ولم نقصد استيفاء الرد على هذا المذهب المردود والمرذول وانما قصدنا تصويره الى اللبيب العادل العاقل التحاكم ولا يعبأ الله وعباده بغيره شيئا والله سبحانه لا يخصص شيئا ولا يفضل ويرجحه الا لمعنى يقتضى تخصصه وتفضيله نعم هو معطى ذلك المرجح وواهبه فهو الذى خلقه ثم اختاره بعد خلقه وربك يخلق ما يشاء ويختار .

٣ - يثرب (٣٧) :

وهى فى حرة سبخة الارض ولها نخيل كثيرة ومياه ونخيلهم وزروعهم سقى من الآبار وكان عليها العبيد وللمدينة سور والمسجد فى نحو وسطها وقبر النبى صلى الله عليه وسلم فى شرقى المسجد وهو بيت مرتفع وليس بينه وبين سقف المسجد الا فرجة وهو مسدود لا باب له وفيه قبر النبى صلى الله عليه وسلم وقبر أبى بكر وقبر عمر والمنبر الذى كان يخطب عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم قد غشى بمنبر آخر والروضة أمام المنبر بينه وبين القبر ومصلى النبى صلى الله عليه وسلم الذى كان يصلى

فيه الاعياد في غربى المدينة داخل الباب وبقيع الغرقد خارج المدينة من شرقيها وقبء خارج المدينة على نحو ميلين الى ما يلى القبلة وهى شبيهة بالقرية واحد جبل فى شمالى المدينة وهو أقرب الجبال اليها مقدار فرسخين وبقرىها مزارع فيها نخيل وضياع لاهل المدينة ووادى العقيق فيها بينها وبين الفرع والفرع من المدينة على أربعة أيام فى جنوبها وبها مسجد جامع غير أن أكثر هذه الضياع خراب وكذلك حوالى المدينة ضياع كثيرة أكثرها خراب وأعذب مياه تلك الناحية آبار العقيق .

ولهذه المدينة تسعة وعشرون اسما وهى المدينة . وطيبة . وطابة . والمسكينة . والعذراء . والجابرة . والمحبة . والمحبيبة . والمحبورة . ويشرب . والناحية . والموفية . وأكالة البلدان . والمباركة . والمحفوفة . والمسلمة . والمجنة . والقدسية . والعاصمة . والمرزوقة . والشافية . والخيرة . والمحبوبة . والمرحومة . وجابرة . والمختارة . والمحرمة . والقاصمة . وطبايا . . . وروى فى قول النبى صلى الله عليه وسلم (رب ادخلنى مدخل صدق وأخرجنى مخرج صدق) قالوا المدينة ومكة .

وروى أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صبر على أوار المدينة وحرها كنت له يوم القيامة شفيعا شهيدا . . . وقال صلى الله عليه وسلم حين توجه الى الهجرة اللهم انك قد أخرجتنى من أحب أرضك الى فأنزلنى أحب أرض اليك فأنزله المدينة فلما نزلها قال اللهم اجعل لنا بها قرارا ورزقا واسعا . . وقال عليه الصلاة والسلام من استطاع منكم أن يموت فى المدينة فليفعل فانه من مات بها كنت له شهيدا أو شفيعا يوم القيامة . . وعن عبد الله بن الطفيل لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة وثب على أصحابه وباء شديد حتى أهدتهم الحمى فما كان يصلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الا اليسير فدعا لهم وقال اللهم حبب الينا المدينة كما حببت الينا مكة واجعل ما كان بها من وباء بخرم وفى خبر آخر اللهم حبب الينا المدينة كما حببت الينا مكة وأشد وصححها وبارك لنا فى صاعها ومدنها وانقل حماها الى الجحفة وقد كان هم صلى الله عليه وسلم أن ينتقل الى الحمى لصحته وقال نعم المنزل الحمى لولا كثرة حياته وذكر العرض وناحيته فهم به وقال هو أصح من المدينة وروى عنه صلى الله عليه وسلم انه قال عند بيوت السقياء اللهم ان ابراهيم عبدك وخليك ونبيك ورسولك دعاك لاهل مكة وان محمدا عبدك ونبيك ورسولك يدعوك لاهل المدينة بمثل ما دعاك ابراهيم أن تباك فى صاعهم ومدهم وثمارهم اللهم حبب الينا المدينة كما حببت الينا مكة واجعل ما بها من وباء بخرم اللهم انى قد حرمت ما بين لابتيها كما حرم ابراهيم خليلك . . . وحرم رسول الله صلى الله عليه وسلم شجر

المدينة بريدا في بريد من كل ناحية ورخص في الهش وفي متاع الناضح ونهى عن الخبط وان يعضد ويهصر ٠٠ وكان أول من زرع بالمدينة واتخذ بها النخل وعمر بها الدور والاطام واتخذ بها الضياع العماليق (٣٨) وهم بنو عملاق بن أرفخشذ بن سام بن نوح عليه السلام وقيل في نسبهم غير ذلك .

٣ - الطائف (٣٩) :

قالوا يعنى الطائف التى بالغور من القرى . والطائف هو وادى وج وهو بلاد ثقيف بينها وبين مكة اثنا عشر فرسخا قرأت فى كتاب

(٣٨) يزعم بعض المؤرخين المحدثين أن اليهود جاءوا الى جزيرة العرب مهاجرين من فلسطين عندما ضاقت عليهم سبل الرزق فيها ، (نص ما أورده محمد مبروك نافع فى كتابه العرب قبل الاسلام ص ١٧٠) : « ولما قضى الرومان على دولة اليهود ، واستولوا على فلسطين ، قامت عدة ثورات ضد نفوذ الرومان فيها ، أطفأها الرومان بشدة لم يستطع اليهود صبرا عليها ، فخرج من لم يستطع البقاء منهم الى شبه الجزيرة العربية ، وأشهر المستعمرات التى أقاموا فيها هى يثرب وتيماء وفدك ، وخيبر ٠٠٠ الخ » . ولنا على هذا الزعم رد نسوقه اعتمادا على الله ثم على كتب التراث : جرت سنة الله على التمكين للمسلمين فى الارض ، كما مكن لقوم نوح المسلمين ، بعد اهلاك الكافرين ، وكما مكن كذلك لمن آمن مع هود وصالح عليهما السلام ٠٠٠ وجاء الوقت الذى سكن يثرب وغيرها العماليق الذين كانوا فى الاصل موحددين ، ثم طغوا وتجبروا ، فكان حريا على الله أن يذلهم ويخرجهم من يثرب على أيدي ذرية المسلمين من أتباع موسى الذين أعقبوا الجيل الجيان الذين قالوا : ان فيها قوما جبارين ولنا لن ندخلها ماداموا فيها ٠٠ . وكان ذلك من قدر الله فى التمكين للمسلمين ! وان تقولوا يستبدل قوما غيركم ثم لا يكونوا أمثالكم ، ٠٠٠ ودار الزمان دورته ، وانحرف المسلمون من اتباع موسى عليه السلام المقيمين فى يثرب ، بعد أن تركوا دينهم وشريعة ربهم فصاروا بدينهم الى ما يسمى باليهودية ، ولما كانت سنة الله لا تتخلف ولا تتغير ولا تحابى أحد على حساب أحد فكان لابد أن يطردوا من الارض المباركة (يثرب وغيرها من بلاد العرب) على أيدي رسول الله وصحبه الكرام من المسلمين ٠٠ أى أنه لم يكن لليهود وجود طبيعى فى جزيرة العرب منذ أقدم العصور والقول بهذا خطأ فادح وقع فيه الكثير من أبناء المسلمين اعتمادا على كتابات الصليب والصهيانة فى هذا الشأن .

(٣٩) معجم البلدان ، ج ٦ ، ص ١١ - ١٦

ابن الكلبي بخط أحمد بن عبيد الله محجج النحو قال هشام عن ابن مسكين عن رجل من ثقيف كان عالما بالطائف قال كان رجل من الصدف يقال له الدمون بن عبد الملك قتل ابن عم له يقال له عمرو بحضر موت ثم أقبل هاربا .

ثم أتى مسعود بن معتب الثقفي ومعه مال كثير وكان تاجرا فقال أحالفكم لتزوجوني وأزوجكم وأبني لكم طوفا عليكم مثل الحائط لا يصل اليكم أحد من العرب قالوا فأبني فبني بذلك المال طوفا عليهم فسميت الطائف وتزوج اليهم فزوجوه ابنة . . قال هشام وبعض ولد الدمون بالكوفة ولهم بها خطة مع ثقيف وكان قبيلة من الدمون هذا على شرطة المغيرة بن شعبة إذ كان على الكوفة . . وكانت الطائف تسمى قبل ذلك وجا بوج بن عبد الحى من العمالقي وهو أخو أجد الذي سمي به جبل طيء وهو من الامم الخالية . . قال عرام والطائف ذات مزارع ونخل وأعناب وموز وسائر الفواكه وبها مياه جارية وأودية تنصب منها الى تبالة وجل اهل الطائف ثقيف وحمير وقوم من قريش وهم على ظهر جبل غزوان وبغزوان قبائل هذيل . . وقال ابن عباس سميت الطائف لأن ابراهيم عليه السلام لما أسكن ذريته مكة وسأل الله ان يرزق اهلها من الثمرات أمر الله عز وجل قطعة من الارض أن تسير بشجرها حتى تستقر بمكان الطائف فأقبلت وطافت بالبيت ثم أقربها الله بمكان الطائف فسميت الطائف لطوافها بالبيت وهي مع هذا الاسم للفتح بليدة صغيرة على طرف واد وهي محلطان احدهما عن هذا الجانب يقال لها طائف ثقيف والاخرى على هذا الجانب يقال لها النوخط والوادي بين ذلك تجرى فيه مياه المدابغ التي يدبغ فيها الاديم يصرع الطيور رائحتها اذا عرت بها وبيوتها لاطئة حرجة وفي أكنافها كروم على جوانب ذلك الجبل فيها من العنب العذب مالا يوجد مثله في بلد من البلدان وأما زبيبها فيضرب بحسنه المثل وهي طيبة الهواء شامية ربما جمد فيها الماء في الشتاء وفواكه اهل مكة منها والجبل الذي هي عليه يقال له غزوان . . وروى ابو مانع ذكرت ثقيف عند ابن عباس فقال ان ثقيفا والنخع كانا ابني خالة فخرجا منتجعين ومعهما اعنز لهما وجدى فعرض لهما مصدق لبعض ملوك اليمن فاراد اخذ شاة منهما فقالا خذ ما شئت الا هذه الشاة الحلوب فانا من لبنها نعيش وولدها فقال لا ! خذ سواها فرفقا به فلم يفعل فنظر احدهما الى صاحبه وهما بقتله ثم ان احدهما انتزع له سهما فلق به قلبه فخر ميتا فلما نظر الى ذلك قال احدهما لصاحبه انه لن تحملني واياك الارض ابدا فاما ان تغرب وأنا أشرق واما أن أغرب وتشرق انت فقال ثقيف فاني أغرب وقال النخع فانا أشرق وكان اسم ثقيف قسيا واسم النخع جسرا فمضى النخع حتى نزل بيشبة من أرض اليمن ومضى ثقيف حتى أتى وادي القرى فنزل على عجوز لا ولد لها فكان يعمل نهارا ويأوى اليها ليلا فاتخذته ولدا لها واتخذها اما له فلما حضرها الموت قالت له يا هذا انه لا أحد لي غيرك

وقد أردت أن أكرمك لا لطافك إياي انظر اذا انا مت وورائتني فخذ هسده الدنانير فانتفع بها وخذ هذه القضبان فاذا نزلت واديا تقدر فيه على الماء فاغرسها فاني أرجو أن تنال من ذلك فلاحا بينا ففعل ما أمرته به فيما ماتت دفنها وأخذ الدنانير والقضبان ومضى سائرا حتى اذا كان قريبا من وج وهي الطائف اذ هو بأمة حبشية ترعى مائة شاة فطمع فيها وهم بقتلها وأخذ الغنم فعرفت ما أراد فقالت انك اسررت في طمعا لتقتلني وتأخذ الغنم ولئن فعلت ذلك لتذهبن نفسك ولا تحصل من الغنم شيئا لأن مولاي سيد هذا الوادي وهو عامر بن الظرب العدواني واني لأظنك خائفا طريدا قال نعم فقالت فاني أدلك على خير مما اردت فقال وما هو قالت ان مولاي يقبل اذ طفلت الشمس للغروب فيصعد هذا الجبل ثم يشرف على الوادي فاذا لم ير فيه أحدا وضع قوسه وجفيره وثيابه ثم انحدر رسوله فنادى من أراد اللحم والدرمك وهو دقيق الحوارى والتمر واللبن فليأت دار عامر ابن الظرب فيأتيه قومه فاسبقه انت الى الصخرة وخذ قوسه ونباله وثيابه فاذا رجع وقال من انت فقل رجل غريب فانزلني وخائف فأجرني وعزب فزوجني ففعل ثقيف ما قالت له الامة وفعل عامر صاحب الوادي فعلة فلما أن اخذ قوسه ونشابه وصعد عامر قال له من أنت فاخبره وقال أنا قسي بن منبه فقال هات ما معك فقد أجبتك الى ما سألت وانصرف وهو معه الى وج وارسل الى قومه كما كان يفعل فلما اكلوا قال لهم عامر ألسن سيدكم قالوا بلى قال وابن سيدكم قالوا بلى قال ألسن تجيرون من أجرت وتزوجون من زوجت قالوا بلى قال هذا قسي بن منبه بن بكر بن هوازن وقد زوجته ابنتي فلانة وأمنته وأنزلته منزلى فزوجه ابنة له يقال لها زينب فقال قومه قد رضينا بما رضيت فولدت له عوفا وجسما ثم ماتت فزوجه اختها فولدت له سلامة ودارسا فانتسبا في اليمن فدارس في الازد والآخر في بعض قبائل اليمن وغرس قسي تلك القضبان بوادي وج فنبتت فلما اثمرت قالوا قاتله الله كيف ثقف عامرا حتى بلغ منه ما بلغ وكيف ثقف هذه العيدان حتى جاء منها ما جاء فسمى ثقيفا من يومئذ فلم يزل ثقيف مع عدوان حتى كثر ولده وربلو وقوى جأشهم وجرت بينهم وبين عدوان هنات وقعت في خلالها حرب انتصرت فيها ثقيف فأخرجوا عدوان عن أرض الطائف واستخلصوها لانفسهم ثم صارت ثقيف أعز الناس بلدا وأمنه جانبا وأفضله مسكنا وأخصبه جنابا مع توسطهم الحجاز واحاطة قبائل مصر واليمن وقضاة بهم من كل وجه فحمت دارها وكادحت العرب عنها واستخلصتها وغرست فيها كرومها وحفرت بها اطواءها وكظائمها وهي من أزد الشراة وكنانة وعذرة وقريش ونصر بن معاوية وهوازن جمعا والأوس والخزرج وجهينة وغير ذلك من القبائل ذلك كله يجري والطائف تسمى وجا الى ان كان ما كان مما تقدم ذكره من تحويط الحضرمي عليها وتسميتها حينئذ الطائف . . وقد ذكر بعض النساب في تسميتها بالطائف امرا آخر وهو انه قال لما هلك عامر بن الظرب

ورثته ابنتاه زينب وعمرة وكان قسي بن منبه خطب اليه فزوجه ابنته زينب فولدت له جشما وعوفا ثم ماتت بعد موت عامر فتزوج اختها وكانت قبله عند صعصعة بن معاوية بن بكر بن هوازن فولدت له عامر بن صعصعة فكانت الطائف بين ولد ثقيف وولد عامر بن صعصعة فلما كثر الحيان قالت ثقيف لبني عامر انكم اخترتم العمدة على المدن والوبر على الشجر فلستم تعرفون ما نعرف ولا تلتفون ما نلتف ونحن ندعوكم الى حظ كبير لكم ما في أيديكم من الماشية والابل والذي في ايدينا من هذه الحقائق فلکم نصف ثمره فتكونوا بادين حاضرين يأتيكم ريف القرى ولم تتكلفوا مؤنة وتقيمون في أموالكم وماشيئكم في بدوكم ولا تتعرضوا للوباء وتشتغلوا عن المسرعى ففعلوا ذلك فكانوا يأتونهم كل عام فيأخذون نصف غلاتهم وقد قيل ان الذي ، وافقوهم عليه كان الربيع ٠٠ فلما اشتدت شوكة ثقيف وكثرت عمارة وج رمتهم العرب بالحسد وطمع فيهم من حولهم وغزوهم فاستغاثوا ببني عامر فلم يغيثوهم فاجمعوا على بناء حائط يكون حصنا لهم فكانت النساء تلبن اللبن والرجال يبنون الحائط حتى فرغوا منه وسموه الطائف لاطافته بهم وجعلوا لحائطهم بابين احدهما لبني يسار والآخر لبني عوف وسموا باب بني يسار صعبا وباب بني عوف ساحرا ٠٠ ثم جاءهم بنو عامر ليأخذوا ما تعودوه فمنعوه عن جرت بينهم حرب انتصرت فيها ثقيف وتفردت بملك الطائف فضربتهم العرب مثلا ٠٠ فقال أبو طالب بن عبد المطلب :

منعنا ارضنا من كل حي

كما امتنعت بطائفها ثقيف

أتاهم معشر كي يسلبوهم

فحالت دون ذلكم السيوف

٠٠ وقال بعض الانصار

فكونوا دون بيضكم كقوم حموا أعنابهم من كل عادي

٠٠ وذكر المدائني ان سليمان بن عبد الملك لما حج مر بالطائف فرأى بيادر الزبيب فقال ما هذه الحرار فقالوا ليست حرارا ولكنها بيادر الزبيب فقال لله در قسي بأى ارض وضع سهامه وأى ارض مهد عش فروخه ٠٠

ثم حسدهم طوائف العرب وقصدوهم فصمدوا لهم وجدوا في حربهم فلما لم يظفروا منهم بطائل ولا طمعوا منهم بغرة تركوهم على حالهم أغبط العرب عيشا الى ان جاء الاسلام فغزاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فافتتحها في سنة تسع من الهجرة صلحا وكتب لهم كتابا ٠٠ نزل عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم في شوال سنة ثمان عند منصرفه من حنين وتحصنوا

منه واحتاطوا لأنفسهم غاية الاحتياط فلم يكن اليهم سبيل ونزل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم رقيق من رقيق اهل الطائف ٠٠ منهم ابو بكره نفيح ابن مسروح مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم في جماعة كثيرة منهم الازرق الذي تنسب اليه الازارقة والد نناقح بن الازرق الخارجي الشاري فعتقوا بنزولهم اليه ونصب رسول الله صلى الله عليه وسلم منجنيقا ودبابة فاحرقها اهل الطائف فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم تؤذن في فتح الطائف ثم انصرف عنها الى الجعرانة ليقسم سبي اهل حنين وغنائمهم فخافت ثقيف ان يعود اليهم فبعثوا اليه وفدهم وتصالحوها على أن يسلموا ويقرؤا على ما في ايديهم من أموالهم وركازهم فصالحهم رسول الله صلى الله عليه وسلم على ان يسلموا وعلى ان لا يزنوا ولا يرابو وكانوا اهل زنا وربا وفي وقعة الطائف فقتل عيين ابي سفيان بن حرب وقصة ذلك في كتب المغازي ٠٠ وكان معاوية يقول أغبط الناس عيشا عبدي او قال مولاى سعد وكان يلى امواله بالحجاز ويتربح جده ويتقيظ الطائف ويشتو بمكة ولذلك وصف محمد بن عبد الله النميري زينب بنت يوسف أخت الحجاج بالنعمة والرفاهية فقال ٠

تشتو بمكة نعمة ومصيفها بالطائف

٠٠ وذكر الازرقى أبو الوليد عن الكبي باسناده قال لما دعا ابراهيم عليه السلام « فاجعل افئدة من الناس تهوى اليهم وارزقهم من الثمرات » فاستجاب الله له فجعله مثابة ورزق أهله من الثمرات فنقل اليهم الطائف وكانت قرية بالشام وكانت ملجأ للخائف اذا جاءها أمن ٠

الفصل السادس

أخبار القرون الاولى من حياة جزيرة العرب

من خلال

القرآن الكريم ، وحديث النبي محمد صلى الله عليه وسلم

وكتب التراث الاسلامي

سيرة هود عليه السلام

- مولد هود عليه السلام ، ونشأته .
- أضواء على النظام السياسي والاجتماعي والاقتصادي لأمة عاد قوم هود .
- مدى التقدم العلمي لذلك المجتمع نتيجة انعام الله عليهم .
- الجانب الاعتقادي في حياة القوم والصفات التي كانوا يتصفون بها .
- الله سبحانه وتعالى لم يترك هؤلاء القوم يتخبطون في ظلمات الضلالة ، وشرك الاعتقاد ، بل يرسل اليهم هودا عليه السلام يعرفهم بربهم الحق ، ودينهم الصحيح .
- تتبع الجهود التي بذلها هودا وهو يدعو الناس الى عبادة الله الواحد القهار .
- هود يدعو الى الاسلام .
- موقف القوم من دعوة هود عليه السلام .
- مصير المكذابين ، ونجاة المؤمنين الموحدين .
- مصارع الغابرين من قوم هود ومخلفاتهم .
- الدروس المستفادة من السيرة .

ترد سيرة هود (١) عليه السلام فى سياق سورة الأعراف ، وموضوع سورة الأعراف هو العقيدة ، وفى هذا تأخذ طريقا متميزا ، وتعرض موضوع العقيدة فى مجال التاريخ البشرى .. فى مجال رحلة البشرية كلها مبتدئة بالجنة والملا الأعلى ، وعائدة الى النقطة التى انطلقت منها .. وفى هذا المدى المتناول تعرض موكب الايمان من لدن آدم - عليه السلام - الى محمد عليه الصلاة والسلام - بما فى ذلك هود وصالح تعرض هذا الموكب الكريم يحمل هذه العقيدة ويمضى بها على مدار التاريخ ، يواجه بها البشر جيلا بعد جيل ، وقبيلة بعد قبيلة .. ويرسم سياق السورة فى تتابعه . كيف استقبلت البشرية هذا الموكب وما معه من الهدى ؟ .. كيف خاطبها هذا الموكب وكيف جاوبته ؟ كيف وقف الملا منها لهذا الموكب بالمرصاد وكيف تخطى هذا الموكب أرسادها ومضى فى طريقه الى الله ، وكيف كانت عاقبة المكذبين وعاقبة المؤمنين فى الدنيا والآخرة .

انها رحلة طويلة .. ولكن السورة تقطعها مرحلة مرحلة . وتقف منها عند معظم المعالم البارزة ، فى الطريق المرسوم ، ملامحه واضحة ، ومعالمه قائمة ومبدوّه معلوم ، ونهايته مرسومة .. والبشرية تخطو عليه بمجموعها الحاشد ثم تقطعه راجعة .. الى حيث بدأت رحلتها فى الملا الأعلى ..

لقد انطلقت هذه البشرية من نقطة البدء ، ممثلة فى شخصين اثنين .. آدم وزوجه .. أبوى البشر .. وانطلق معهما الشيطان . مأذونا من الله فى غوايتهما وغواية ذراريهما ومأخوذا عليهما عهد الله وعلى ذراريهما كذلك . ومبتلى كلاهما وذراريهما معهما بقدر من الاختيار ، ليأخذوا عهد الله بقوة أو ليركنوا الى الشيطان عدوهم وعدو أبويهم الذين أخرجهما من الجنة ، وليسمعوا الايات التى يحملها اليهم ذلك الرهط الكريم من الرسل على مدار التاريخ ، أو يسمعوا غواية الشيطان الذى لا ينسى يجلب عليهم بخيله ورجله ، ويأتيتهم عن أيما نهم وعن شمائلهم .

انطلقت البشرية من هناك .. من عند ربها سبحانه .. انطلقت الى الارض . تعمل وتسعى ، وتكد وتشقى ، وتصلح وتفسد ، وتعمر وتخرّب ، وتتنافس وتتقاتل ، وتكدح الكدح الذى لا ينجو منه شقى ولا سعيد .. ثم هاهى ذى تئوب ! هاهى ذى راجعة الى ربها الذى أطلقها فى هذا المجال ... هاهى ذى تحمل ما كسبت طوال الرحلة المرسومة .. من ورد وشوك . ومن

(١) فى ظلال القرآن ، طبعة دار الشروق ١٣٩٣ ، المجلد ٣ ، ص ١٢٤٤ وما بعدها .

غال ورخيص ، ومن ثمين وزهيد ، ومن خير وشر ، ومن حسنات وسيئات .
ها هي ذى تعود الى أصيل اليوم . . . فقد انطلقت فى مطلعها ! . . . وها نحن
أولاء نلمحها من خلال السياق فى السورة موقورة الظهور بالاحمال - أيا كانت
هذه الاحمال - ها هي ذى عائدة الى ربها بما معها . تطلع فى الطريق ، وقد
بلغ منها الجهد وأضناها المسير وحتى اذا عادت الى نقطة المنطلق وضع كل
منها حملة أمام الميزان ، ووقف يرتقب فى خشية ووجل . . . ان كل فرد
قد عاد بحصيلته فردا . . . وان تدع مثقلة الى حملها لا يحمل منه شيء ولو كان
ذا قربى ! وكل فرد على حده يلقى حسابه ، ويلقى جزاءه . . . ويظل سياق
السورة يتابع أفواج البشرية ، فوجا فوجا . الى جنة أو الى نار . حتى تغلق
الأبواب التى فتحت لاستقبال المغتربين العائدين . فقد كانوا هنالك فى هذه
الارض مغتربين : « كما بدأكم تعودون . فريقا هدى وفريقا حق عليهم
الضلالة ، انهم اتخذوا الشياطين أولياء من دون الله ، ويحسبون أنهم
مهتدون » . . .

وبين الغدو والرواح تعرض معارك الحق والباطل . معارك الهدى
والضلال . معارك الرهط الكريم من الرسل والموكب الكريم من المؤمنين ، مع
الملا المستكبرين والأتباع المستخفين . ويعرض الصراع المتكرر ، والمصائر
المتشابهة . وتتجلى صحائف الايمان فى اشراقها ووضاءتها ، وصحائف
الضلال فى انطاماسها وعتامتها . وتعرض مصارع المكذبين بين الحين والحين .
حيث يقف السياق عليها للتذكير والتحذير . . . وهذه الوقفات تجيء وفق
نظام ملحوظ فى سياق السورة . فبعد كل مرحلة هامة يبدو كما لو كان
السياق عليها للتذكير والتحذير . . . وهذه الوقفات تجيء وفق نظام ملحوظ
فى سياق السورة . فبعد كل مرحلة هامة يبدو كما لو كان السياق يتوقف
عندها ليقول كلمة ! كلمة تعقيب . للانذار والتذكير . . . ثم يمضى .

انها قصة البشرية بجملتها فى رحلتها ذهابا وايابا . تتمثل فيها
حركة هذه العقيدة فى تاريخ البشرية ، ونتائج هذه الحركة فى مداها
المتطاوّل . . . حتى تنتهى الى غايتها الأخيرة فى نقطة المنطلق الأولى .

ولعله يحسن هنا أن نستعرض منهج السورة فى معالجة موضوع العقيدة.
فى صورة حركة لهذه العقيدة فى تيار التاريخ البشرى . . .

ان السورة لا تعرض قصة هذه العقيدة فى التاريخ البشرى ، ولا تعرض
رحلة البشرية منذ نشأتها الاولى الى عودتها الاخيرة . . . مجرد عرض فى أسلوب
قصصى . . . انما هي تعرضها فى صورة معركة مع الجاهلية . . . ومن ثم لانها
تعرضها فى مشاهد ومواقف ، وتواجه بهذه المشاهد والمواقف ناسا أحياء
(م ٩ - جزيرة العرب)

كانوا يواجهون هذا القرآن ، فيواجههم هذا القرآن بتلك القصة الطويلة ، ويخاطبهم بما فيها من عبر ، مذكرا ومنذرا ، ويخوض معهم معركة حقيقية حية .. ومن ثم تجيء التبعييات فى السياق عقب كل مرحلة أساسية ، موجهة لأولئك الأحياء الذين كان القرآن يخوض معهم المعركة ، وموجهة كذلك الى أمثالهم ممن يتخذون موقفهم على مدار التاريخ .

ان القرآن لا يقص قصة الا ليواجه بها حالة . ولا يقرر حقيقة الا ليغير بها باطلا .. انه يتحرك حركة واقعية حية فى وسط واقعى حى . انه لا يقرر حقائقه للنظر المجرد ، ولا يقص قصصه لمجرد المتاع الفنى !

ويركز السياق على التذكير والانذار فى وقفاته للتعقيب . كما يركز على نقطة الانطلاق ، وعلى نقطة المآب . وبينهما يمر بقصص قوم نوح ، وقوم هود ، وقوم صالح ، وقوم لوط ، وقوم شعيب . ثم يركز تركيزا شديدا على قصة قوم موسى .

وفى هذه المقدمة للسورة لا نملك الا أن نعرض نماذج مجملة لمواضع التركيز فى السورة :

« المص . كتاب أنزل إليك فلا يكن فى صدرك حرج منه ، لتنذر به ، وذكرى للمؤمنين . اتبعوا ما أنزل إليكم من ربكم ولا تتبعوا من دونه أولياء . قليلا ما تذكرون ، .. »

فهى منذ اللحظة الاولى خطاب لرسول الله - صلى الله عليه وسلم - وخطاب لقومه الذين يجاهدون بهذا القرآن .. وكل ما يجيء فى السورة بعد ذلك من قصص ، ومن وصف لرحلة البشرية الطويلة ، وعودتها من الرحلة المرسومة ، وكل ما يعرض من مشاهد فى صفحة الكون وفى يوم القيامة .. انما هو خطاب غير مباشر - وأحيانا مباشر - للنبي صلى الله عليه وسلم وقومه للانذار والتذكير كما يشير هذا المطلع القصير .

وقول الله - سبحانه - لرسوله صلى الله عليه وسلم :

« كتاب أنزل إليك فلا يكن فى صدرك حرج منه » ..

يصور حالة واقعية لا يمكن ان يدركها اليوم الا الذى يعيش فى الجاهلية وهو يدعو الى الاسلام ، ويعلم أنه انما يستهدف أمرا هائلا ثقيلا ، دونه صعاب جسام .. يستهدف انشاء عقيدة وتصور ، وقيم وموازين ، وأوضاع وأحوال

مغايرة تمام المغايرة لما هو كائن فى دنيا الناس • ويجد من رواسب الجاهلية فى النفوس ، ومن تصورات الجاهلية فى العقول ، ومن قيم الجاهلية فى الحياة ، ومن ضغوطها فى الاوضاع والاعصاب ، وما يحس معه أن كلمة الحقيقة التى يحملها غريبة على البيئة ، ثقيلة على النفوس ، مستنكرة فى القلوب •• كلمة ذات تكاليف بقدر ما تعنيه من الانقلاب الكامل لكل ما يعهده الناس فى جاهليتهم من التصورات والافكار ، والقيم والموازين ، والشرائع والقوانين ، والعادات والتقاليد والاضاع والارتباطات •• ومن ثم يجد فى صدره هذا الحرج من مواجهة الناس بذلك الحق الثقيل ، الحرج الذى يدعو الله - سبحانه - نبيه - صلى الله عليه وسلم - ألا يكون فى صدره من هذا الكتاب شئ منه ، وأن يمضى به ينذر ويذكر ، ولا يحفل ما تواجهه كلمة الحق من دهشة واستنكار ، ومن مقاومة كذلك وحرب وعناء ••

ولأن الامر كذلك من الثقل ومن الغرابة ومن النفرة ومن المقاومة لهذا التغيير الكامل الشامل الذى تستهدفه هذه العقيدة فى حياة الناس وتصوراتهم، فإن السياق يباكر القوم بالتهديد القاصم ، ويذكرهم بمصائر المكذبين ، ويعرض عليهم مصارع الغابرين •• جملة قبل ان يأخذ فى القصص المفصل عنهم فى مواضعه من السياق :

« وكم من قرية أهلكناها ، فجاءها بأسنا بياتا أو هم قائلون • فما كان دعواهم اذ جاءهم بأسنا الا أن قالوا : انا كنا ظالمين • فلنسلن الذين أرسل اليهم ولنسلن المرسلين • فلنقصن عليهم بعلم وما كنا غائبين • والوزن يومئذ الحق ، فمن ثقلت موازينه فأولئك هم المفلحون • ومن خفت موازينه فأولئك الذين خسروا أنفسهم بما كانوا بآياتنا يظلمون » ••

وبعد هذه المقدمة تبدأ القصة •• تبدأ بالحديث عن التمكين للجنس البشرى فى الأرض •• وذلك بما أودع الله هذا الكون من خصائص وموافقات تسمح بحياة هذا الجنس وتمكينه فى الأرض • وبما أودع الله هذا الجنس من خصائص وموافقات متوافقة مع الكون ، ومن قدرة على التعرف الى نواحيه واستخدامها ، والانتفاع بطاقاته ومدخراته وأقواته :

« ولقد مكناكم فى الارض ، وجعلنا لكم فيها معاش • قليلا ما تشكرون ،

وليس هذا الا التمهيد لعرض قصة النشأة الاولى ، وتصوير نقطة الانطلاق التى بدأت منها البشرية رحلتها المرسومة • والسياق يركز فى هذه السورة على هذه النقطة ، ويعرض قصة النشأة ، ويتخذها كذلك نقطة تعقيب للانذار والتذكير ، المستمد من مما فى مشاهدتها وأحداثها من عظات موحية ، ومؤثرات عميقة •

وبهذا المشهد فى نقطة الانطلاق يتحدد مصير الرحلة كلها ، ومصائر المرتحلين جميعا . . وتلوح طلائع المعركة الكبرى التى لا تهدأ لحظة طوال الرحلة ، بين هذا العدو الجاهر بالعداوة ، وبنى آدم جميعا . كما تلوح نقط الضعف فى الكائن الانسانى جملة ، ومنافذ الشيطان اليه منها .

ومن ثم يتخذ السياق من المشهد مناسبة للتعقيب الطويل ، بالانذار والتحذير . . تحذير بنى آدم مما جرى لأبويهم من هذا العدو العنيد . . وفى ظل هذا المشهد الذى يقف فيه الشيطان وجها لوجه مع آدم وزوجه أبوى البشر . وفى ظل النتيجة التى انتهى اليها الشوط الأول فى المعركة يتوجه السياق بالخطاب الى بنى آدم ، يذكرهم وينذرهم ، ويحذرهم مصيرا كهذا المصير .

ولا يد أن نلاحظ أن مشهد العرى بعد ارتكاب المحذور ، والخصف من ورق الجنة ، ثم هذا التعقيب بتذكير بنى آدم بنعمة الله فى انزال اللباس الذى يوارى سواآتهم والرياش التى يتزينون به ، وتحذيرهم من فتنة الشيطان لهم لينزع عنهم لباسهم وريشهم كما نزع عن أبويهم . . لا بد أن نلاحظ أن ذكر هذه الحلقة من القصة والتعقيب عليها على هذا النحو إنما يواجه حالة واقعة فى المجتمع الجاهلى العربى المشترك . حيث كانوا تحت أساطير وتقاليد معينة يطوفون بالبيت عرايا ، ويحرمون أنواعا من الثياب ، وأنواعا من الطعام فى فترة الحج . . ويزعمون أن هذا من شرع الله ، وأن الله قد حرم عليهم هذا الذى يحرمونه على أنفسهم . . ومن ثم يجيء فى استعراض قصة البشرية ، وفى التعقيب عليها ما يناسب ويواجه هذه الحالة الواقعية فى الجاهلية . . وفى كل جاهلية فى الحقيقة . . أليست سمة كل جاهلية هى التعرى والكشف وقلة الحياء من الله وقلة التقوى ؟

وهذا يدلنا على سمة من سمات المنهج القرآنى جارية بالتأمل . . انه حتى القصص فى القرآن لا يسرد الا لمواجهة حالة واقعة بالفعل . . ولأنه يواجه - فى كل مرة - حالة معينة ، فان الحقيقة التى تذكر منه والحلقة التى تعرض فى موضع من المواضع ، تعرض بقدر الحالة الواقعة التى يواجهها النص حينذاك وفى جوها .

أن المنهج القرآنى لا يعرض شيئا لا تستدعيه حالة واقعة . . انه لا يعرف اختزان المعلومات والاحكام - ولا حتى القصص - الى أن يجيء وقت الحاجة الواقعة اليها . .

والآن - وقبل ان تنطلق القافلة فى طريقها ، وقبل ان يواجهها الرسل بالهدى ، وقبل ان يفصل السياق كيف تحركت العقيدة مع التاريخ البشرى

بعد آدم وزوجه وتجربتهما الاولى .. الآن يبادر بتصوير مشهد النهاية ،
بهاية المرحلة الكبرى ، وذلك على طريقة القرآن الغالبة فى عرض الرحلة
بشطريها فى دار الابتلاء وفى دار الجزاء ، كأنما هى رحلة متصلة ممدودة .

وهنا نجد أطول مشهد من مشاهد القيامة ، وأكثرها تفصيلا ، وأحفلها
بالمناظر المتتابعة والحوار المتنوع .. وموقعه فى السورة تعقيبا على قصة
آدم وخروجه من الجنة باغواء إبليس له ولزوجه ، وتحذير الله لأبنائه أن يفتنهم
الشيطان كما أخرج أبويهم من الجنة ، وإخبارهم بأنه سيرسل اليهم رسلا
يقصون عليهم آياته .. موقعه كذلك يجعله مصداقا لما ينبىء به أولئك
الرسل . فاذا الذين أطاعوا الشيطان قد حرموا العودة الى الجنة ، وفتنوا عنها
كما أخرج الشيطان أبويهم منها ، واذا الذين خالفوا الشيطان وأطاعوا الله
قد ردوا الى الجنة ، ونودوا : ((أن لكم الجنة أورثتموها بما كنتم تعملون))
.. فعاد المغتربون الى دار النعيم !!

والسياق يتخذ من هذا المشهد مناسبة للتعقيب بالانذار والتذكير ،
وتحذير الذين يواجهون القرآن بالتكذيب ، ويطلبون الخوارق لتصديقه ، من
سوء المصير :

((ولقد جئناهم بكتاب فصلناه على علم ، هدى ورحمة لقوم يؤمنون .
هل ينظرون الى تأويله ؟ يوم يأتى تأويله يقول الذين نسوه من قبل : قد جاءت
رسل ربنا بالحق . فهل لنا من شفعاء فيشفعوا لنا ، أو نرد فنعمل غير الذى
كنا نعمل ؟ قد خسروا أنفسهم ، وضل عنهم ما كانوا يفترون)) .

وبعد تلك الرحلة الواسعة الآماد ، من المنشأ الى المعاد ، يقف السياق
ليعقب عليها ، مقررا « حقيقة الألوهية » و ((حقيقة الربوبية)) فى مشاهد
كونية ، تشهد بهذه الحقيقة ، على طريقة القرآن فى جعل هذا الكون كله مجالا
تتجلى فيه هذه الحقيقة بآثارها المبدعة ، العميقة الايحاء للقلب البشرى حين
يستقبلها بالحس المفتوح والبصيرة المستنيرة . وهدف هذه الرحلة الاساسى
فى مشاهد الكون وأسراره هو تجلية الحقيقة الاعتقادية الاساسية : وهى أن
هذا الكون بجملته يدين بالعبودية لله وحده ، فالله هو ربه وحاكمه . فأولى
بالانسان ان لا يكون نشازا فى لحن الوجود المؤمن ، وألا يشذ عن العبودية
لرب هذا الكون الذى له الخلق والامر .. وهو رب العالمين .

((ان ربكم الله الذى خلق السماوات والارض فى ستة أيام ، ثم استوى
على العرش ، يغشى الليل النهار يطلبه حثيثا ، والشمس والقمر والنجوم
مسخرات بأمره . ألا له الخلق والامر ، تبارك الله رب العالمين . ادعوا ربكم
تضرعا وخفية . انه لا يحب المعتدين . ولا تفسدوا فى الارض بعد اصلاحها ،

وادعوه خوفا وطمعا ان رحمة الله قريب من المحسنين • وهو الذى يرسل الرياح بشرا بين يدي رحمته ، حتى اذا أقلت سحابا ثقالا سقناه لبلد ميت . فانزلنا به الماء ، فأخرجنا به من كل الثمرات • كذلك نخرج الموتى لعلكم تذكرون • والبلد الطيب يخرج نباته باذن ربه ، والذى خبت لا يخرج الا نكدا • كذلك نصرف الايات لقوم يشكرون)) •

والآن تمضى الرحلة ، وتجرى القصة ، ويبرز الموكب الايمانى الجليل ، يهتف بالبشرية الضالة ، يذكرها وينذرها ، ويحذرها سوء المصير • والبشرية الضالة تلوى وتعاند ، وتواجه الدعوة الخيرة بالعناد والتمرد ، ثم بالطغيان والبطش • ويتولى الله سبحانه المعركة بعد أن يؤدى الرسل واجبهم من التذكير والانذار ، فيقابلوا من قومهم بالكذيب والاعراض ، ثم بالبطش والايذاء • وبعد ان يفاصلوا قومهم على العقيدة ، ويختاروا الله وحده ويدعوا له الأمر كله •

ويعرض السياق قصة نوح ، وقصة هود ، وقصة صالح ، وقصة لوط ، وقصة شعيب • مع أقوامهم ، وهم يعرضون عليهم حقيقة واحدة لا تتبدل : « يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره » • ويجادلهم قومهم فى افراد الله سبحانه بالالوهية ، ويستنكرون أن تكون لله وحده الربوبية • كما يجادلونهم فى ارسال الله بشرا من الناس بالرسالة ! ويجادل بعضهم فى أن يتعرض الدين لشؤون الحياة الدنيا ، ويتحكم فى التعاملات المالية والتجارية ! - وذلك كما يحاول اليوم ناس من الجاهلية الحاضرة فى هذه القضية بعينها بعد عشرات القرون ، ويسمون هذا الجدل الجاهلى القديم تحررا ((وتقدمية)) ! - ويعرض السياق مصارع الكذابين فى نهاية كل قصة •

ويلحظ المتتبع لسياق القصص كله فى السورة أن كل رسول يقول لقومه قولة واحدة : ((يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره)) • ويتقدم لهم بالحقيقة التى استحفظه عليها ربه تقدم الناصح المخلص ، المشفق على قومه مما يراه من العاقبة التى تتربص بهم وهم عنها غافلون • ولكنهم لا يقدرّون نصيح رسولهم لهم ، ولا يتدبرون عاقبة أمرهم ، ولا يستشغرون عميق الاخلاص الذى يحمله قلب الرسول ، وعمق التجرد من كل مصلحة ، وعمق الاحساس بضخامة التبعة • •

ويكفى أن نثبت هنا ما ورد عن قصة نوح - أول القصص - وما زرد عن قصة هود •

✽ « لقد أرسلنا نوحا الى قومه ، فقال : يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره ، انى أخاف عليكم عذاب يوم عظيم • قال: المأ من قومه انا لنراك فى

ضلال مبين • قال : يا قوم ليس بى ضلالة ، ولكنى رسول من رب العالمين •
أبلغكم رسالات ربى ، وأنصح لكم ، وأعلم من الله ما لا تعلمون • أو عجبتم أن
جاءكم ذكر من ربكم على رجل منكم لينذركم ، ولتتقوا ، ولعلكم ترحمون ؟
فكذبوه ، فأنجيناه والذين معه فى الفلك ، وأغرقنا الذين كذبوا بآياتنا ، إنهم
كانوا قوما عمين)) •

* « وان عاد أخاهم هودا قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره أفلا
نتقون ، قال الملأ الذين كفروا من قومه انا لنراك فى سفاهة وانا لنظنك من
الكاذبين ، قال يا قوم ليس بى سفاهة ولكنى رسول من رب العالمين ، أبلغكم
رسالات ربى وأنا لكم ناصح أمين ، أو عجبتم أن جاءكم ذكر من ربكم على رجل
منكم لينذركم واذكروا اذ جعلكم خلفاء من بعد قوم نوح وزادكم فى الخلق
بصطة فاذكروا « آلاء » الله لعلكم تفلحون ، قالوا أجبثنا لنعبد الله وحده ونذر
ما كان يعبد آباؤنا فأتنا بما تعدنا ان كنت من الصادقين ، قال قد وقع عليكم
من ربكم رجس وغضب أتجادلوننى فى أسماء سميتوها أنتم وآباؤكم ما نزل
الله بها من سلطان فانتظروا انى معكم من المنتظرين ، فأنجيناه والذين معه
رحمة منا وقطعنا دابر الذين كذبوا بآياتنا وما كانوا مؤمنين » •

نحن مع موكب الايمان • • وهذه علائمه • • وهذه هي معالم طريقه • •
وهو يواجه البشرية فى رحلتها الطويلة على هذا الكوكب الأرضى • • يواجهها
كلما التوت بها الطريق ، وكلما انحرفت عن صراط الله المستقيم • • وكلما
تفرقت بها السبل • تحت ضغط الشهوات ، التى يقودها الشيطان من خطامها •
محاولا أن يرضى حقه ، وأن ينفذ وعيده ، وأن يمضى ببني آدم من خطاه هذه
الشهوات الى جهنم ، فاذا الموكب الكريم يواجه البشرية بالهدى ، ويلوح لها
بالنور ، ويستروح بها ريح الجنة ، ويحذر لها لفحات السموم ، ونزعات
الشيطان الرجيم ، عدوها القديم • •

• • انه مشهد رائع • • مشهد الصراع العميق ، فى خضم الحياة على
طول الطريق • •

ان التاريخ البشرى يمضى فى تشابك معقد كل التعقيد • • ان هذا الكائن
المزدوج الطبيعة ، المعقد التركيب • • الذى يتألف كيانه من أبعد عنصرين
تؤلف بينهما قدرة الله وقدره • • عنصر الطين الذى نشأ منه ، وعنصر النفخة
من روح الله ، التى جعلت من هذا الطين انسانا • • ان هذا الكائن ليضى فى
تاريخه مع عوامل متشابكة كل التشابك ، معقدة كل التعقيد • • يمضى بطبيعته
هذه يتعامل مع تلك الآفاق والعوالم التى أسلفنا فى قصة آدم الحديث عنها • •
يتعامل مع الحقيقة الالهية : مشيئتها وقدرها ، وقدرتها وجبروتها ، ورحمتها

وفضلها .. الخ ... ويتعامل مع الملائكة .. ويتعامل مع إبليس وقبيله .. ويتعامل مع هذا الكون المشهود ونواميسه وسنن الله فيه .. ويتعامل مع الأحياء في هذه الأرض .. ويتعامل مع بعضه البعض .. يتعامل مع هذه الآفاق وهذه العوالم بطبيعته تلك ، وباستعداداته المتوافقة والمتعارضة مع هذه الآفاق والعوالم ..

وفي هذا الخضم المتشابك من العلاقات والروابط ، يجرى تاريخه .. ومن القوة في كيانه والضعف .. ومن التقوى والهدى .. ومن الالتقاء بعالم الغيب وعالم الشهود .. ومن التعامل مع العناصر المادية في الكون والقوى الروحية ، ومن التعامل مع قدر الله في النهاية .. من هذا كله يتكون تاريخه .. وفي ضوء هذا التعقيد الشديد يفسر تاريخه ..

والذين يفسرون التاريخ الانساني تفسيراً « اقتصادياً » أو « سياسياً » ، والذين يفسرونه تفسيراً « بيولوجياً » ، والذين يفسرونه تفسيراً « روحياً » ، أو ((نقياً)) ، والذين يفسرونه تفسيراً « عقلياً » ... كل أولئك ينظرون نظرة ساذجة الى جانب واحد من جوانب العوامل المتشابكة ، والعوالم المتباعدة ، التي يتعامل معها الانسان ، ويتألف من تعامله معها تاريخه .. والتفسير الاسلامي للتاريخ هو وحده الذي يلم بهذا الخضم الواسع ، ويحيط به ، وينظر الى التاريخ الانساني من خلاله ..

ونحن هنا أمام مشاهد صادقة من هذا الخضم .. لقد شهدنا مشهد النشأة البشرية ، وقد تجمعت في المشهد كل العوالم والآفاق والعناصر - الظاهرة والخفية - التي يتعامل معها هذا الكائن منذ اللحظة الاولى .. ولقد شهدنا هذا الكائن باستعداداته الاساسية .. شهدنا تكريمه في الملائكة .. وأسجد الملائكة له ، والبارئ العظيم يعلن ميلاده .. وشهدنا ضعفه بعد ذلك وكيف قاده منه عدوه .. وشهدنا مهبطه الى الأرض .. وانطلاقه في التعامل مع عناصرها ونواميسها الكونية ..

ولقد شهدناه يهبط الى هذه الأرض مؤمناً بربه ، مستغفراً لذنبه ، مأخوذاً عليه عهد الخلافة : أن يتبع ما يأتيه من ربه ولا يتبع الشيطان ولا الهوى مزوداً بتلك التجربة الاولى في حياته ..

ثم مضى به الزمن ، وتقاذفته الامواج في الخضم ، وتفاعلت تلك العوامل المعقدة المتشابكة في كيانه ذاته وفي الوجود من حوله .. تفاعلت في واقع وفي ضميره .. ثم ها نحن أولاء في هذا الدرس نشهد كيف صارت به هذه العوامل المعقدة المتشابكة الى الجاهلية !!!

انه ينسى .. وقد نسي .. انه يضعف .. وقد ضعف .. ان الشيطان
يغلبه .. وقد غلبه .. ولا يد من الانقاذ مرة أخرى !!!

لقد هبط الى هذه الارض مهتديا تائباً موحداً .. ولكن ها نحن أولاً نلتقى
به ضالاً مفترياً مشركاً ١٠!٠

لقد تقاذفته الامواج في الخضم .. ولكن هنالك معلماً في طريقه ..
هنالك الرسالة تردده الى ربه .. فمن رحمة ربه به أن لا يتركه وحده ..

وها نحن أولاء في هذه السورة نلتقى بموكب الايمان ، يرفع أعلامه
رسل الله الكرام : نوح . وهود . وصالح . ولوط . وشعيب . وموسى .
ومحمد - صلوات الله وسلامه عليهم جميعاً .. ونشهد كيف يحاول هذا الرهط
الكريم - بتوجيه الله وتعليمه - انقاذ الركب البشرى من الهاوية التى يقوده
اليها الشيطان وأعوانه من شياطين الانس المستكبرين عن الحق فى كل زمان .
كما نشهد مواقف الصراع بين الهدى والضلال . وبين الحق والباطل ، وبين
الرسل الكرام وشياطين الجن والانس .. ثم نشهد مصارع المكذبين فى نهاية
كل مرحلة ، ونجاة المؤمنين ، بعد الانذار والتذكير ..

والقصص فى القرآن لا يتبع دائماً ذلك الخط التاريخى . ولكنه فى هذه
السورة يتبع هذا الخط . ذلك أنه يعرض سير الركب البشرى منذ النشأة
الأولى ، ويعرض موكب الايمان وهو يحاول هداية هذا الركب واستنقاذه كلما
بضل تماماً عن معالم الطريق ، وقاده الشيطان كلية الى المهلكة ليسلمه فى
نهايتها الى الجحيم !

وفى وقفتنا أمام المشهد الكلى الرائع نلمح جملة معالم نلخصها هنا قبل
مواجهة النصوص :

« ان البشرية تبدأ طريقها مهتدية مؤمنة موحدة .. ثم تنحرف الى
جاهلية ضالة مشركة .. وهنا يأتيها رسول بذات الحقيقة التى كانت عليها
قبل أن تضل وتشرك . فيهلك من يهلك . ويحيا من يحيا . والذين يحبون
هم الذين آبوا الى الحقيقة الايمانية الواحدة . هم الذين علموا ان لهم الها
واحداً ، واستسلموا بكليتهم الى هذا الاله الواحد . هم الذين سنعوا قول
رسولهم لهم : « يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره » .. فهى حقيقة واحدة
يقوم عليها دين الله كله ، ويتعاقب بها الرسل جميعاً على مدار التاريخ ..
فكل رسول يجيء انما يقول هذه الكلمة لقومه الذين اجتالهم الشيطان عنها ،
فنسوها وضلوا عنها ، وأشركوا مع الله آلهة أخرى - على اختلاف هذه الآلهة

فى الجاهليات المختلفة - وعلى أساسها تدور المعركة بين الحق والباطل .. وعلى أساسها يأخذ الله المكذبين بها وينجى المؤمنين .. والسياق القرآنى يوحّد الالفاظ التى عبر بها جميع الرسل - صلوات الله عليهم - مع اختلاف لغاتهم .. يوحّد حكاية ما قالوه ، ويوحّد ترجمته فى نص واحد : « يا قوم اعبدوا الله مالكم من انه غيره » .. وذلك لتحقيق معنى وحدة العقيدة السماوية - على مدار التاريخ - حتى فى صورتها اللفظية . لأن هذه العبارة دقيقة فى التعبير عن حقيقة العقيدة ، ولأن عرضها فى السياق بداتها يصور وحدة العقيدة تصويرا حسيا .. ولهذا كله دلالة فى تقرير المنهج القرآنى عن تاريخ العقيدة .

وفى ضوء هذا التقرير يتبين مدى مفارقة منهج « الأديان المقارنة » مع المنهج القرآنى .. يتبين أنه لم يكن هناك تدرج ولا ((تطور)) فى مفهوم العقيدة الاساسى ، الذى جاءت به الرسل كلها من عند الله ، وأن الذين يتحدثون عن «تطور» المعتقدات وتدرجها ، ويدمجون العقيدة الربانية فى هذا التدرج ((والتطور)) يقولون غير ما يقوله الله سبحانه ! فهذه العقيدة - كما نرى فى القرآن الكريم - جاءت دائما بحقيقة واحدة . وحكىّت العبارة عنها فى ألفاظ بعينها : « يا قوم اعبدوا الله مالكم من اله غيره » وهذا الاله الذى دعا الرسل كلهم اليه هو « رب العالمين » .. الذى يحاسب الناس فى يوم عظيم .. فلم يكن هنالك رسول من عند الله دعا الى رب قبيلة ، أو رب أمة ، أو رب جنس .. كما أنه لم يكن هناك رسول من عند الله دعا الى الهين اثنين أو آلهة متعددة .. وكذلك لم يكن هناك رسول من عند الله دعا الى عبادة طوطمية ، أو نجمية ، أو «أرواحية» أو صنمية .. ولم يكن هناك دين من عند الله ليس فيه عالم آخر .. كما يزعم من يسمونهم « علماء الأديان » وهم يستعرضون الجاهليات المختلفة ، ثم يزعمون أن معتقداتها كانت هى الديانات التى عرفتّها البشرية فى هذه الأزمان ، دون غيرها !

لقد جاءت الرسل - رسولا بعد رسول - بالتوحيد الخالص ، وبربوبية رب العالمين ! وبالحساب فى يوم الدين .. ولكن الانحرافات فى خط الاعتقاد ، مع الجاهليات ! الطارئة بعد كل رسالة ، بفعل العوامل المعقدة المتشابكة فى تكوين الانسان ذاته وفى العوالم التى يتعامل معها .. هذه الانحرافات تمثلت فى صور شتى من المعتقدات الجاهلية .. هى هذه التى يدرسها « علماء الأديان » ! ثم يزعمون أنها الخط الصاعد فى تدرج الديانات وتطورها !

وعلى أية حال فهذا هو قول الله - سبحانه - وهو أحث أن يتبع ، وبخاصة ممن يكتبون عن هذا الموضوع فى صدد عرض العقيدة الاسلامية ، أو صدد الدفاع عنها ! أما الذين لا يؤمنون بهذا القرآن ، فهم وما هم فيه ..

والله يقص الحق وهو خير الفاصلين ..

* ان كل رسول من الرسل - صلوات الله عليهم جميعا - قد جاء الى قومه ، بعد انحرافهم عن التوحيد الذى تركهم عليه رسولهم الذى سبقه .. فبنو آدم الأوائل نشأوا موحدين لرب العالمين - كما كانت عقيدة آدم وزوجه - ثم انصرفوا بفعل العوامل التى أسلفنا - حتى اذا جاء نوح - عليه السلام - دعاهم الى توحيد رب العالمين مرة أخرى . ثم جاء الطوفان فهلك المكذبون وبجا المؤمنون . وعمرت الارض بهؤلاء الموحدين لرب العالمين - كما علمهم نوح - وبذراريهم . حتى اذا طال عليهم الأمد انصرفوا الى الجاهلية كما انصرف من كان قبلهم .. حتى اذا جاء هود أهلك المكذبون بالريح العقيم .. ثم تكررت القصة .. وهكذا .

ولقد أرسل كل رسول من هؤلاء الى قومه . فقال : « يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره » .. وقال كل رسول لقومه : « الى لكم ناصح أمين » ، معبرا عن ثقل التبعة ، وخطورة ما يعلمه من عاقبة ما هم فيه من الجاهلية فى الدنيا والآخرة ، ورغبته فى هداية قومه ، وهو منهم وهم منه .. وفى كل مرة وقف « الملأ » من علية القوم وكبرائهم فى وجه كلمة الحق هذه ، ورفضوا الاستسلام لله رب العالمين . وأبوا أن تكون العبودية والدينونة لله وحده - وهى القضية التى قامت عليها الرسالات كلها وقام عليها دين الله كله - وهنا يصدع كل رسول بالحق فى وجه الطاغوت .. ثم ينقسم قومه الى أمتين متفاصلتين على أساس العقيدة . وتنبت وشيجة القومية ووشيجة القرابة العائلية ، لتقوم وشيجة العقيدة وحدها . واذا « القوم » الواحد ، أمتان متفاصلتان لا قربى بينهما ولا علاقة ! .. وعندئذ يخفى الفتح .. ويفصل الله بين الأمة المهتدية والأمة الضالة ، ويأخذ المكذبين المستكبرين ، وينجى الطائعين المستسلمين .. وما جرت سنة الله قط بفتح ولا فصل قبل أن ينقسم القوم الواحد الى أمتين على أساس العقيدة ، وقبل أن ينجس أصحاب العقيدة بعبوديتهم لله وحده .. وقبل أن يثبتوا فى وجه الطاغوت بايمانهم . وقبل أن يعلنوا مفاصلتهم لقومهم .. وهذا ما يشهد به تاريخ دعوة الله على مدار التاريخ .

* ان التركيز فى كل رسالة كان على أمر واحد : هو تعبيد الناس كلهم لربهم وحده - رب العالمين - ذلك أن هذه العبودية لله الواحد ، ونزع السلطان كله من الطواغيت التى تدعيه ، هو القاعدة التى لا يقوم شئ صالح بدونها فى حياة البشر . ولم يذكر القرآن إلا قليلا من التفاصيل بعد هذه القاعدة الانسانية المشتركة فى الرسالات جميعا . ذلك أن كل تفصيل - بعد قاعدة العقيدة - فى الدين انما يرجع الى هذه القاعدة ولا يخرج عنها . وأهمية هذه القاعدة فى ميزان الله هى التى جعلت المنهج القرآنى يبرزها هكذا ،

ويفردها بالذكر فى استعراض موكب الايمان ، بل فى القرآن كله . . ولندكر
- كما قلنا فى التعريف بسورة الانعام ، أن هذا كان هو موضوع القرآن
المكى كله ، كما كان هو موضوع القرآن المدنى كلما عرضت مناسبة لتشريح
أو توجيه .

ان لهذا الدين « حقيقة » ، و « منهجا » لعرض هذه الحقيقة . و « المنهج »
فى هذا الدين لا يقل أصالة ولا ضرورة عن ((الحقيقة)) فيه . . علينا أن
نعرف الحقيقة الاساسية التى جاء بها هذا الدين . كما أن علينا ان نلتزم
المنهج الذى عرض به هذه الحقيقة . . وفى هذا المنهج ابراز وافراد وتكرار
وتوكيد لحقيقة التوحيد للألوهية . . ومن هنا ذلك التوكيد والتكرار والابراز
والافراد لهذه القاعدة فى قصص هذه السورة . .

* ان هذا القصص يصور طبيعة الايمان وطبيعة الكفر فى نفوس
البشر ، ويعرض نموذجا مكررا للقلوب المستعدة للايمان ، ونموذجا مكررا
للقلوب المستعدة للكفر أيضا . . ان الذين آمنوا بكل رسول لم يكن فى قلوبهم
الاستكبار عن الاستسلام لله والطاعة لرسوله ، ولم يعجبوا أن يختار الله
واحدا منهم ليبلغهم وينذرهم . فأما الذين كفروا بكل رسول فقد كانوا هم
الذين أخذتهم العزة بالاثم ، فاستكبروا أن ينزلوا عن السلطان المغتصب فى
أيديهم لله صاحب الخلق فى قومهم . . ومن هنا نعرف عقدة هذا الدين . .
انها عقدة الحاكمية والسلطان . . فالأما كانوا يحسون دائما ما فى قول رسولهم
لهم : « يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره » . . ولكنى رسول من رب
العالمين . . كانوا يحسون أن الألوهية الواحدة والربوبية الشاملة تعنى -
أول ما تعنى - نزع السلطان المغتصب من أيديهم ، ورده الى صاحبه الشرعى
. . الى الله رب العالمين . . وهذا ما كانوا يقاومون فى سبيله حتى يكونوا من
الهالكين . وقد بلغ من عقدة السلطان فى نفوسهم الا ينتفع باللاحق منهم
بالغابر ، وأن يسلك طريقه الى الهلاك ، كما يسلك طريقه الى جهنم كذلك ! . .
ان مصارع المكذبين - كما يعرضها هذا القصص - تجرى على سنة لا تتبدل :
نسيان آيات الله وانحراف عن طريقه . انذار من الله للغافلين على يد رسول .
استكبار عن العبودية لله وحده والخضوع لرب العالمين . اغترار بالرخاء
واستهزاء بالانذار واستعجال للعذاب . طغيان وتهديد وايداء للمؤمنين .
ثبات من المؤمنين ومفاصلة على العقيدة . . ثم المصراع الذى يأتى وفق سنة الله
على مدار التاريخ .

* وأخيرا فان طاغوت الباطل لا يطيق مجرد وجود الحق . . وحتى
حين يريد الحق أن يعيش فى عزلة عن الباطل - تاركا مصيرهما لفتح الله
وقضائه - فان الباطل لا يقبل منه هذا الموقف . بل يتابع الحق وينازله
ويطارده . . ولقد قال شعيب لقومه : « وان كان طائفة منكم آمنوا بالذى

أرسلت به وطائفة لم يؤمنوا ، فاصبروا حتى يحكم الله بيننا ، وهو خير الحاكمين . . ولكنهم لم يقبلوا منه هذه الخطة ، ولم يطبقوا رؤية الحق يعيش ، ولا رؤية جماعة تدين لله وحده وتخرج من سلطان الطواغيت : « قال الملائكة الذين استكبروا من قومه : لنخرجنك يا شعيب والذين آمنوا معك من قريتنا أو لتعودن في ملتنا » . . وهنا صدع شعيب بالحق رافضا هذا الذي يعرضه عليهم الطواغيت : « قال : أو لو كنا كارهين ؟ قد افترينا على الله كذبا إن عدنا في ملتكم بعد إذ نجانا الله منها » . .

ذلك ليعلم أصحاب الدعوة إلى الله أن المعركة مع الطواغيت مفروضة عليهم فرضا ، وأنه لا يجديهم فتىلا أن يتقوها ويتجنبوها . فالطواغيت لن تتركهم إلا أن يتركوا دينهم كلية ، ويعودوا إلى ملة الطواغيت بعد إذ نجاهم الله منها . وقد نجاهم الله منها بمجرد أن خلعت قلوبهم عنها العبودية للطواغيت ودانت بالعبودية لله وحده . . فلا مفر من خوض المعركة ، والصبر عليها ، وانتظار فتح الله بعد المفاصلة فيها ، وأن يقولوا مع شعيب : « على الله توكلنا . ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق وأنت خير الفاتحين » . . ثم تجرى سنة الله بما جرت به كل مرة على مدار التاريخ .

إن موكب الإيمان الذي يسير في مقدمته رسل الله الكرام ، مسبوق في السياق بموكب الإيمان في الكون كله . في الفقرة السابقة مباشرة : « إن ربكم الله الذي خلق السماوات والأرض في ستة أيام ، ثم استوى على العرش ، يغشى الليل النهار يطلبه حثيثا ، والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره ، ألا له الخلق والأمر ، تبارك الله رب العالمين » . .

وإن الدينونة لهذا الإله ، الذي خلق السماوات والأرض ، والذي استوى على العرش ، والذي يحرك الليل ليطلب النهار ، والذي تجرى الشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره ، والذي له الخلق والأمر . إن الدينونة لهذا الإله وحده هي التي يدعو إليها الرسل كافة . هي التي يدعون إليها البشرية كلها ، كلما قعد لها الشيطان على صراط الله فأضلها عنه ، وردها إلى الجاهلية التي تتبدى في صور شتى ، ولكنها كلها تتسم بإشراك غير الله معه في الربوبية .

والمنهج القرآني يكثر من الربط بين عبودية هذا الكون لله ، ودعوة البشر إلى الاتساق مع الكون الذي يعيشون فيه ، والإسلام لله الذي أسلم له الكون كله ، والذي يتحرك مسخرا بأمره . ذلك أن هذا الإيقاع بهذه الحقيقة الكونية كفيلا بأن يهز القلب البشري هذا ، وأن يستحثه من داخله على أن ينخرط في سلك العبادة المستسلمة ، فلا يكون هو وحده نشازا في نظام الوجود كله .

ان الرسل الكرام لا يدعون البشرية لأمر شاذ ، انما يدعونها الى الأصل الذى يقوم عليه الوجود كله ، والى الحقيقة المركوزة فى ضمير هذا الوجود .. وهى ذاتها الحقيقة المركوزة فى فطرة البشر ، والتى تهتف بها فطرتهم حين لا تلوى بها الشهوات ، ولا يقودها الشيطان بعيدا عن حقيقتها الاصيلية ..

وهذه هى اللمسة المستفادة من تتابع السياق القرأى فى السورة على النحو الذى تتابع به .

« لقد أرسلنا نوحا الى قومه ، فقال : يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره ، انى أخاف عليكم عذاب يوم عظيم . قال الملأ من قومه : انا لنراك فى ضلال مبين . قال : يا قوم ليس بى ضلالة ، ولكنى رسول من رب العالمين . أبلغكم رسالات ربي ، وأنصح لكم ، وأعلم من الله ما لا تعلمون . أو عجبتم أن جاءكم ذكر من ربكم على رجل منكم لينذركم ، ولتتقوا ، ولعلكم ترحمون » فكذبوه فأنجيناه والذين معه فى الفلك ، وأغرقنا الذين كذبوا بآياتنا ، انهم كانوا قوما عمين » ..

تعرض القصة هنا باختصار ، ليست فيها التفصيلات التى ترد فى مواضع أخرى من القرآن فى سياق يتطلب تلك التفصيلات ، كالذى جاء فى سورة هود ، وفى سورة نوح .. ان الهدف هنا هو تصوير تلك المعالم التى تحدثنا عنها آنفا .. طبيعة العقيدة .. طريقة التبليغ .. طبيعة استقبال القوم لها .. حقيقة مشاعر الرسول .. تحقق النذير .. لذلك نذكر من القصة فحسب تلك الحلقات المحققة لتلك المعالم ، على منهج القصص القرأنى .

« لقد أرسلنا نوحا الى قومه » ..

على سنة الله فى ارسال كل رسول من قومه ، وبلسانهم ، تأليفا لقلوب الذين لم تفسد فطرتهم ، وتيسيرا على البشر فى التفاهم والتعارف . وان كان الذين فسدت فطرتهم يعجبون من هذه السنة ، ولا يستجيبون ، ويستكبرون ان يؤمنوا لبشر مثلهم ، ويطلبون أن تبلغهم الملائكة ! وان هى الا تعلة . وما كانوا ليستجيبوا الى الهدى ، مهما جاءهم من أى طريق .

لقد أرسلنا نوحا الى قومه ، فخاطبهم بتلك الكلمة الواحدة التى جاء بها كل رسول : « فقال : يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره » .

فهى الكلمة التى لا تتبدل ، وهى قاعدة هذه العقيدة التى لا توجد الا بها ، وهى عماد الحياة الانسانية الذى لا تقوم على غيره ، وهى ضمان وحدة

الوجهة ووحدة الهدف ووحدة الرباط . وهى الكفيل بتحرر البشر من العبودية للهوى ، والعبودية لأمثالهم من العبيد ، وبلاستعلاء على الشهوات كلها وعلى الوعد والوعيد .

.....

ان دين الله منهج للحياة ، قاعدته أن يكون السلطان كله فى حياة الناس كلها لله . وهذا هو معنى عبادة الله وحده ، ومعنى ألا يكون للناس اله غيره . والسلطان يتمثل فى الاعتقاد بربوبيته لهذا الوجود وانشائه وتدبيره بقدرة الله وقدره . كما يتمثل فى الاعتقاد بربوبيته للانسان وانشائه وتدبير أمره بقدرة الله وقدره . وعلى نفس المستوى يتمثل فى الاعتقاد بربوبية الله لهذا الانسان فى حياته العملية الواقعية ، وقيامها على شريعته وأمره ، نمثله فى التقدم بشعائر العبادة له وحده . . . كلها حزمة واحدة . . غير قابلة للتجزئة . والا فهو الشرك ، وهو عبادة غير الله معه ، أو من دونه .

ولقد قال نوح لقومه هذه القولة الواحدة ، وأنذرهم عاقبة التكذيب بها فى اشفاق الأخ الناصح لآخوانه ، وفى صدق الرائد الناصح لأهله :

« انى أخاف عليكم عذاب يوم عظيم » . .

وهنا نرى أن ديانة نوح . . أقدم الديانات . . كانت فيها عقيدة الآخرة . عقيدة الحساب والجزاء فى يوم عظيم ، يخاف نوح على قومه ما ينتظرهم فيه من عذاب . . وهكذا تتبين مفارقة منهج الله وتقريره فى شأن العقيدة ، ومناهج الخاطئين فى الظلام من « علماء الأديان » وأتباعهم الغافلين عن منهج القرآن .

فكيف كان استقبال المنحرفين الضالين من قوم نوح لهذه الدعوة الخالصة الواضحة المستقيمة ؟

« قال الملاً من قومه : انا لنراك فى ضلال مبين » !

كما قال مشركو العرب لمحمد - صلى الله عليه وسلم - انه صبا ، ورجع عن دين ابراهيم !

وهكذا يبلغ الضال من الضلال أن يحسب من يدعو الى الهدى هو الضال !

بل هكذا يبلغ التبجح الوقح بعد ما يبلغ المسخ فى الفطر ! . . هكذا تنقلب الموازين ، وتبطل الضوابط ، ويحكم الهوى ، ما دام أن الميزان ليس هو ميزان الله الذى لا ينحرف ولا يميل .

وماذا تقول الجاهلية اليوم عن المهتدين بهدى الله ؟ انها تسميهم الضالين ،
وتعد من يهتدى منهم ويرجع بالرضى والقبول .. أجل من يهتدى الى المستنقع
الكريه ، والى الوحل الذى تتمرغ الجاهلية فيه !

وماذا تقول الجاهلية اليوم للفتاة التى لا تكشف عن لحمها ؟ وماذا تقول
للفتى الذى يستقذر اللحم الرخيص ؟ انها تسمى ترفعهما هذا ونظافتهما
وتطهرهما ((رجعية)) وتخلفا وجمودا وريفة ! وتحاول الجاهلية بكل ماتملكه
من وسائل التوجيه والاعلام أن تغرق ترفعهما ونظافتهما وتطهرهما فى الوحل الذى
تتمرغ فيه فى المستنقع الكريه .

وماذا تقول الجاهلية لمن ترتفع اهتماماته عن جنون مباريات الكرة ،
وجنون الافلام والسينما والتليفزيون وما اليه ، وجنون الرقص والحفلات
الفارغة والملاهى ؟ انها تقول عنه : انه ((جامد)) . ومغلق على نفسه ،
وتنقصه المرونة والثقافة ! وتحاول ان تجره الى تفاحة من هذه ينفق فيها
حياته ..

ان الجاهلية هى الجاهلية .. فلا تتغير الا الاشكال والظروف !

وينفى نوح عن نفسه الضلال ، ويكشف لهم عن حقيقة دعوته ومنبعها ،
فهو لم يبتدعها من أوهامه وأهوائه . انما هو رسول من رب العالمين . يحمل
لهم الرسالة . ومعها النصيح والأمانة . ويعلم من الله ما لا يعلمون فهو يجده
فى نفسه ، وهو موصول به ، وهم عنه محجوبون :

« قال : يا قوم ليس بى ضلالة ، ولكنى رسول من رب العالمين . أبلغكم
رسالات ربى ، وأنصح لكم ، وأعلم من الله ما لا تعلمون » ..

ونلمح هنا فجوة فى السياق .. فكأنما عجبوا أن يختار الله رسولا من
البشر من بينهم ، يحمله رسالة الى قومه ، وأن يجد هذا الرسول فى نفسه
علما عن ربه لا يجده الآخرون ، الذين لم يختاروا هذا الاختيار .. هذه الفجوة
فى السياق يدل عليها ما بعدها :

((أو عجبتم أن جاءكم ذكر من ربكم على رجل منكم لينذركم ، ولتتفوا ،
ولعلكم ترحمون ؟)) ..

وما من عجب فى هذا الاختيار . فهذا الكائن الانسانى شأنه كله
عجيب .. انه يتعامل مع العوالم كلها ، ويتصل بربه بما ركب فى طبيعته من
نفخة الله فيه من روحه .. فاذا اختار الله من بينه رسوله - والله أعلم حيث

يجعل رسالته - فانما يتلقى هذا المختار عنه ، بما أودع فى كيانه من امكانية الاتصال به والتلقى عنه ، بذلك السر اللطيف الذى به معنى الانسان ، والذى هو مناط التكريم العلوى لهذا الكائن العجيب التكوين .

ويكشف لهم نوح عن هدف الرسالة :
((لينذركم ، ولتتقوا ، ولعلكم ترحمون)) ...

فهو الانذار لتحريك القلوب بمشاعر التقوى ، ليظفروا فى النهايه برحمة الله .. ولا شئ وراء ذلك لنوح ، ولا مصلحة ، ولا هدف ، الا هذا الهدف السامى النبيل ..

ولكن الفطرة حين تبلغ حدا معيناً من الفساد ، لا تتفكر ولا تتدبر ولا تتذكر ، ولا ينفع معها الانذار ولا التذكير :

((فكذبوه ، فأنجيناهم والذين معه فى الفلك ، واغرقنا الذين كذبوا بآياتنا ، انهم كانوا قوماً عمين)) ..

ولقد رأينا من عماهم عن الهدى والنصح المخلص والندير .. فبعماهم هذا كذبوا .. وبعماهم لاقوا هذا المصير .

وتمضى عجلة التاريخ ، ويمضى معها النسيان ، فاذا نحن أمام عاد قوم هود .
« والى عاد أخاهم هودا . قال : يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره . أفلا تتقون ؟ قال الملأ الذين كفروا من قومه : انا لنراك فى سفاهة ، وانا لنظنك من الكاذبين . قال : يا قوم ليس فى سفاهة ولكنى رسول من رب العالمين . أبلغكم رسالات ربى ، وأنا لكم ناصح أمين . أو عجبتم أن جاءكم ذكر من ربكم على رجل منكم لينذركم ؟ واذكروا اذ جعلكم خلفاء من بعد قوم نوح ، وزادكم فى الخلق بسطة ، فاذكروا آلاء الله لعلكم تفلحون . قالوا : أجبثنا لعبد الله وحده ونذر ما كان يعبد آباؤنا ؟ فاتنا بما تعدنا ان كنت من الصادقين . قال : قد وقع عليكم من ربكم رجس وغضب ، أتجدالوننى فى أسماء سميتموها أنتم وآباؤكم ما نزل الله بها من سلطان ؟ فانتظروا . انى معكم من المنتظرين ؟ فأنجيناهم والذين معه برحمة منا ، وقطعنا دابر الذين كذبوا بآياتنا ، وما كانوا مؤمنين . »

انها نفس الرسالة ، ونفس الحوار ، ونفس العقوبة .. انها السنته الماضيه ، والناموس الجارى ، والقانون الواحد ..

(م - ١٠ - جزيرة العرب)

ان قوم عاد هؤلاء من ذرارى نوح والذين نحيوا معه فى السفينة ، وقيل :
كان عددهم ثلاثة عشر ٠٠ وما من شك أن أبناء هؤلاء المؤمنين الناجين فى
السفينة كانوا على دين نوح عليه السلام - وهو الاسلام - كانوا يعبدون الله
وحده ، ما لهم من اله غيره ، وكانوا يعتقدون أنه رب العالمين ، فهكذا قال لهم
نوح : « ولكنى رسول من رب العالمين » ٠٠ فلما طال عليهم الأمد ، وتفرقوا
فى الأرض ، ولعب معهم الشيطان لعبة الغواية ، وقادهم من شهواتهم - وفى
أولها شهوة الملك وشهوات المتاع - وفق الهوى لا وفق شريعة الله ، عاد قوم
هود يستنكرون أن يدعواهم نبيهم الى عبادة الله وحده من جديد :

((والى عاد أخاهم هودا ، قال : يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره .
أفلا تتقون ؟)) ٠٠

القبلة التى قالها نوح من قبله ، والتى كذب بها قومه ، فأصابهم
ما أصابهم واستخلف الله عادا من بعدهم - ولا يذكر هنا أين كان موطنهم ،
وفى سورة أخرى نعلم أنهم كانوا بالأحقاف ، وهى الكثبان المرتفعة على حدود
اليمن ما بين اليمامة وحضرموت - وقد ساروا فى الطريق الذى سار فيه من
قبل قوم نوح ، فلم يتذكروا ولم يتدبروا ما حل بمن ساروا فى هذا الطريق ،
لذلك يضيف هود فى خطابه لهم قوله : ((أفلا تتقون ؟)) ٠٠ استنكارا لقلّة
خوفهم من الله ومن ذلك المصير المرهوب .

وكانما كبر على الملأ الكبراء من قومه ان يدعواهم واحدا من قومهم الى
الهدى ، وأن يستنكر منهم قلّة التقوى ، ورأوا فيه سفاهة وحماقة ، وتجاوزا
للحد ، ومساء تقدين للمقام ! فانطلقوا يتهمون نبيهم بالسفاهة وبالكذب جميعا
فى غير تخرج ولا حياء :

((قال الملأ الذين كفروا من قومه : انا لنراك فى سفاهة ، وانا لنظنك
من الكاذبين)) ٠٠

هكذا جزافا بلا تروولا تدبر ولا دليل !
((قال : يا قوم ليس بى سفاهة ، ولكنى رسول من رب العالمين . ابلغكم
رسالات ربى وأنا لكم ناصح أمين)) ٠٠

لقد نفى عن نفسه السفاهة فى بساطة وصدق - كما نفى عن نفسه
الضلالة - وقد كشف لهم - كما كشف نوح من قبل - عن مصدر رسالته
وهدفها ، وعن نصحه لهم فيها وأمانته فى تبليغها . وقال لهم ذلك كله فى
مودّة الناصح وفى صدق الأمين .

ولا بد أن يكون القوم قد عجبوا - كما عجب قوم نوح من قبل - من هذا الاختيار ، ومن تلك الرسالة ، فإذا هود يكرر لهم ما قاله نوح من قبل ، كأنما كلاهما روح واحدة في شخصين :

« أو عجبتُم أن جاءكم ذكر من ربكم على رجل منكم لينذركم ؟ » ..

ثم يزيد عليه ما يمليه واقعهم .. واقع استخلافهم في الأرض من بعد قوم نوح ، واعطائهم قوة في الأجسام وضخامة بحكم نشأتهم الجبلية ، واعطائهم كذلك السلطان والسيطرة :

((واذكروا اذ جعلكم خلفاء من بعد قوم نوح ، وزادكم في الخلق بسطة .
هاذكروا آلاء الله لعلكم تفلحون)) ..

فلقد كان من حق هذا الاستخلاف ، وهذه القوة والبسطة ، أن تستوجب شكر النعمة ، والحذر من البطر ، واتقاء مصير الغابرين . وهم لم يأخذوا على الله عهدا : أن تتوقف سنته التي لا تتبدل ، والتي تجري وفق الناموس المرسوم ، بقدر معلوم . وذكر النعم يوحى بشكرها ، وشكر النعمة تتبعه المحافظة على أسبابها ، ومن ثم يكون الفلاح في الدنيا والآخرة .

ولكن الفطرة حين تنحرف لا تتفكر ولا تتدبر ولا تتذكر .. وهكذا أخذت الملأ العزة بالاثم ، واختصروا الجدل ، واستعجلوا العذاب استعجال من يستثقل النصيح ، ويهزأ بالإنذار :

((قالوا : أجبثنا لنعبد الله وحده ونذر ما كان يعبد آباؤنا ؟ قاتنا بما تعدنا ان كنت من الصادقين)) ..

لأنما كان يدعوهم الى أمر منكر لا يطيقون الاستماع اليه ، ولا يصبرون على النظر فيه :

« أجبثنا لنعبد الله وحده ، ونذر ما كان يعبد آباؤنا ؟ » ..

انه مشهد بائس لاستعباد الواقع المألوف للقلوب والعقول . هذا الاستعباد الذي يسلب الانسان خصائص الانسان الاصيلية : حرية التدبر والنظر ، وحرية التفكير والاعتقاد . ويدعه عبدا للعادة والتقليد ، وعبدا للعرف والمألوف ، وعبدا لما تفرضه عليه أهواؤه وأهواء العبيد من أمثاله . ويغلق عليه كل باب للمعرفة وكل نافذة للنور ..

وهكذا استعجل القوم العذاب فرارا من مواجهة الحق ، بل فرارا من تدبر تفاهة الباطل الذي هم له عبيد ، وقالوا لنبيهم الناصح الأمين :

((فأتنا بما تعدنا ان كنت من الصادقين)) !

ومن ثم كان الجواب حاسما وسريعا في رد الرسول :
((قال : قد وقع عليكم من ربكم رجس وغضب • أتجادلونني في أسماء
سميتموها أنتم وآباؤكم ما نزل الله بها من سلطان ؟ فانتظروا ، انى معكم
من المنتظرين)) •

لقد أبلغهم العاقبة التي أنباء بها ربه ، والتي قد حقت عليهم فلم يعد
عنها محيص •• انه العذاب الذي لا دافع له ، وغضب الله المصاحب له ••
ثم جعل بعد هذا التعجيل لهم بالعذاب الذي استعجلوه ، يكشف لهم عن
سخافة معتقداتهم وتصوراتهم :

((أتجادلونني في أسماء سميتموها أنتم وآباؤكم ما نزل الله بها من
سلطان ؟)) ••

ان ما تعبدون مع الله ليس شيئا ذا حقيقة •• انها مجرد أسماء أطلقتوها
أنتم وآباؤكم ، من عند أنفسكم ، لم يشرعها الله ولم يأذن بها ، فما لها
إذن من سلطان ولا لكم عليها من برهان •

والتعبير المتكرر في القرآن : ((وما نزل الله بها من سلطان)) •• هو
تعبير موح عن حقيقة أصيلة •• ان كل كلمة أو شرع أو عرف أو تصور لم
ينزله الله ، خفيف الوزن ، قليل الأثر ، سريع الزوال •• ان الفطرة تتلقى
هذا كله في استخفاف ، فاذا جاءت الكلمة من الله ثقلت واستقرت ونفذت الى
الاعماق ، بما فيها من سلطان الله الذي يودعها اياه •

وكم من كلمات براءة ، وكم من مذاهب ونظريات ، وكم من تصورات
مزوقة ، وكم من أوضاع حشدت لها كل قوى التزيين والتمكين •• ولكنها
تتذوب أمام كلمة من الله ، فيها من سلطانه - سبحانه - سلطان !

وفي ثقة المطمئن ، وقوة المتمكن ، يواجه هود قومه بالتحدي :

((فانتظروا ، انى معكم من المنتظرين)) ••

ان هذه الثقة هي مناط القوة التي يستشعرها صاحب الدعوة الى الله ••
انه على يقين من هزال الباطل وضعفه وخفة وزنه مهما انتفش ومهما استطال •
كما أنه على يقين من سلطان الحق الذي معه وقوته بما فيه من سلطان الله •

ولا يطول الانتظار فى السيو :

((فأنجيناه والذين معه برحمة منا ، وقطعنا دابر الذين كذبوا بآياتنا ،
وما كانوا مؤمنين)) . .

فهو المحق الكامل الذى لا يتخلف منه أحد . وهو ما عبر عنه بقطع
الدابر . والدابر هو آخر واحد فى الركب يتبع أدبار القوم !

وهكذا طويت صفحة أخرى من صحائف المكذبين . وتحقق النذير مرة
أخرى يعد اذ لم ينفع التذكير . .

ويمثل هذان النموذجان بقية القصص بينهما . سواء فى تصوير حقيقة
العقيدة الواحدة التى أرسل الله بها رسله جميعا لأبناء آدم - كل فى قومه -
أو فى تلقى الملأ المستكبرين والاتباع المستضعفين لهذه الحقيقة . أو فى وضوح
هذه العقيدة وحسبها فى نفوس الرسل وأتباعهم . أو فى روح النصح والرغبة
فى هداية قومهم . . ثم فى مفاصلتهم لأقوامهم عندما يتبين لهم عنادهم
واصرارهم الأخير ثم فى إدارة الله - سبحانه - للمعركة ، وأخذ المكذبين بعد
مفاصلة رسلهم لهم ، والانتهاء من انذارهم وتذكيرهم . وعتو المكذبين
واصرارهم على ما هم فيه .

وهنا يقف السياق وقفة للتعقيب . يبين فيها سنة الله فى تعامل قدر
الله مع الناس حين تجيئهم الرسالة فيكذبون . اذ يأخذهم أولا بالضراء
والبأساء ، لعل هذا يهز قلوبهم الغافية فتستيقظ وتستجيب . فاذا لم تهزهم
يد البأس وكلهم الى الرخاء - وهو أشد فتنة من البأس - حتى تلتبس عليهم
سنة الله ، ولا ينتبهوا لها . ثم يأخذهم بعد ذلك بغتة وهم لا يشعرون ! . .

وبعد بيان هذه السنة يهز قلوبهم بالخطر الذى يتهدهم فى غفلاتهم .
فمن يدرهم أن قدر الله يتربص بهم ، ليجرى فيهم سنته تلك ؟ أفلا تهديهم
مصارع الغابرين ، وهم فى ديارهم يسكنون ؟

((وما أرسلنا فى قرية من نبي الا أخذنا أهلها بالبأساء والضراء لعلهم
يضرعون . ثم بدلنا مكان السيئة الحسنة حتى عفوا ، وقالوا : قد مس آباءنا
الضراء والسراء ! فأخذناهم بغتة وهم لا يشعرون . ولو أن أهل القرى آمنوا
واتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء والارض ، ولكن كذبوا فأخذناهم بما
كانوا يكسبون . أفأمن أهل القرى أن يأتيهم بأسنا بياتا وهم نائمون ؟ أو أمن

أهل القرى أن يأتيهم يأسنا ضحى وهم يلعبون ؟ أفأمنوا مكر الله ؟ فلا يأمن مكر الله الا القوم الخاسرون • أو لم يهد للذين يرثون الارض من بعد أهلها أن لو نشاء أصبناهم بذنوبهم ، ونطبع على قلوبهم فهم لا يسمعون • • تلك القرى نقص عليك من أنبائها ، ولقد جاءتهم رسلهم بالبينات ، فما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا من قبل ، كذلك يطبع الله على قلوب الكافرين • وما وجدنا لأكثرهم من عهد ، وان وجدنا أكثرهم لفاسقين • •

ثم يمضى السياق يتحدث عن مسائل العقيدة حديثا مباشرا • ويعرض مع الحديث بعض المؤثرات من المشاعد الكونية ومن التحذير من بأس الله وأخذه ، ومن لمس قلوبهم ليتفكروا ويتدبروا فى شأن الرسول ورسالته • •

((ولله الأسماء الحسنى فادعوه بها ، وذروا الذين يلحدون فى أسمائه ، سيجزون ما كانوا يعملون • وممن خلقنا أمة يهدون بالحق وبه يعدلون • والذين كذبوا بآياتنا سينسندرجهم من حيث لا يعلمون • وأملى لهم ، ان كيدى متين ، أو لم يتفكروا ؟ ما بصاحبهم من جنة ، ان هو الا نذير مبين • أو لم ينظروا فى ملكوت السماوات والارض ، وما خلق الله من شئ ، وأن عسى أن يكون قد اقترب أجلهم ؟ فبأى حديث بعده يؤمنون ؟ من يضل الله فلا هادى له ، ويذرهم فى طغيانهم يعمهون • •

ثم يأمر الله رسوله - صلى الله عليه وسلم - أن يعلمهم طبيعة الرسالة وحدود الرسول فيها • وذلك بمناسبة سؤالهم له عن تحديد موعد القيامة التى يخوفهم بها •

((يسألونك عن الساعة أيا نمرساها ؟ قل : انما علمها عند ربى ، لا يجليها لوقتها الا هو ، ثقلت فى السماوات والارض ، لا تأتيكم الا بغتة • يسألونك كأنك حفى عنها ! قل : انما علمها عند الله ، ولكن أكثر الناس لا يعلمون • قل : لا أملك لنفسى نفعا ولا ضرا - الا ما شاء الله - ولو كنت أعلم الغيب لاستكثرت من الخير وما مسنى السوء • ان أنا الا نذير وبشير لقوم يؤمنون • •

ثم يصور لهم كيف تنحرف النفس - التى أخذ الله عليها العهد الذى أسلفنا - عن التوحيد الذى أقرت به فطرتها ، ويستنكر تصورات الشرك ومعبوداته ، ويوجه رسوله صلى الله عليه وسلم فى نهاية هذه الفقرة الى تحديهم وتحدى آلهتهم الباجزة :

« قل : ادعوا شركاءكم ثم كيدون فلا تنظرون . ان وليي الله الذي نزل الكتاب وهو يتولى الصالحين . والذين تدعون من دونه لا يستطيعون نصركم ولا أنفسهم ينصرون . وان تدعوهم الى الهدى لا يسمعون ، وتراهم ينظرون اليك وهم لا يبصرون » .

ومن هنا الى ختام السورة يتجه السياق الى خطاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - كما كان افتتاحها خطابا له - كيف يعامل الناس ؟ كيف يمضي بهذه الدعوة ؟ كيف يستعين على متاعب الطريق ؟ كيف يكظم غضبه وهو يعاني من نفوس الناس وكيدهم ؟ كيف يستمع هو والمؤمنون معه لهذا القرآن ؟ كيف يذكر ربه ويبقى موصولا به ؟ كما يذكره من عنده في الملأ الأعلى - سبحانه - .

« خذ العفو ، وأمر بالعرف ، وأعرض عن الجاهلين . وأما ينزغوك من الشيطان نزغ فاستعذ بالله ، انه سميع عليم ، ان الذين اتقوا اذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فاذا هم مبصرون . واخوانهم يمدونهم في الغي ثم لا يقصرون . واذا لم تأتهم بآية قالوا : لولا اجتبيتها ! قل : انما أتبع ما يوحى الى من ربي . هذا بصائر من ربكم ، وهدي ورحمة لقوم يؤمنون . واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا لعلكم ترحمون . واذكر ربك في نفسك تضرعا وخيفة ودون الجهر من القول بالغدو والاتصال ولا تكن من الغافلين . ان الذين عند ربك لا يستكبرون عن عبادته ، ويسبحونه ، وله يسجدون » .

سور أخرى من القرآن يرد فيها ذكر عاد .

١ - هود (٢) :

« والى عاد أخاهم هودا . قال يا قوم اعبدوا الله مالكم من اله غيره »

(٢) ٥٠ - ٦٠ . لقد وردت هذه الآيات في سياق السورة التي تستعرض حركة العقيدة الاسلامية في التاريخ البشري كله ، من لدن نوح - عليه السلام - الى عهد محمد - عليه الصلاة والسلام - وتقرير أنها قامت على حقائق اساسية : وهي الدينونة لله وحده بلا شريك ، والعبودية له وحده بلا منازع ، والتلقي في هذه الدينونة والعبودية عن رسل الله وحدهم على مدار التاريخ . مع الاعتقاد بأن الحياة الدنيا انما هي دار ابتلاء لا دار جزاء ، وأن الجزاء انما يكون في الآخرة ، وأن حرية الاختيار التي أعطاها الله للانسان ليختار الهدى أو الضلال هي مناط هذا الابتلاء . ولقد جاء محمد عليه الصلاة والسلام ، ومعه « كتاب أحكمت آياته »

ان أنتم الا مفترون • يا قوم لا أسألكم عليه أجرا ، ان أجرى الا على الذى فطرنى أفلا تعقلون • ويا قوم استغفروا ربكم ثم توبوا اليه يرسل اسماء عليكم مدرارا ويزدكم قوة الى قوتكم ولا تتولوا مجرمين • قالوا يا هود ما جئتنا ببينة وما نحن بتاركى آلهتنا بسوء قال انى أشهد الله بمؤمنين • ان نقول الا اعتراك بعض آلهتنا بسوء قال انى أشهد الله واشهدوا أنى برىء مما تشركون ، من دونه فكيدونى جميعا ثم لا تنظرون ، انى توكلت على الله ربى وربكم ما من دابة الا هو آخذ بناصيتها ان ربى على صراط مستقيم ، فان تولوا فقد أبلغتكم ما أرسلت به اليكم ويستخلف ربى قوما غيركم ولا تضرونه شيئا ان ربى على كل شىء حفيظ ، ولما جاء أمرنا نجينا هودا والذين آمنوا معه برحمة منا ونجيناهم من عذاب غليظ ، وتلك عاد جحدوا بآيات ربهم وعصوا رسله واتبعوا أمر كل جبار عنيد ، وأتبعوا فى هذه الدنيا لعنة ويوم القيامة الا أن عادا كفروا ربهم ألا بعدا لعاد قوم هو (٣) •

٢ - المؤمنون (٤) :

« ثم أنشأنا من بعدهم قرنا آخرين ، فأرسلنا فيهم رسولا منهم أن اعبدوا الله ما لكم من اله غيره أفلا تتقون ، وقال الملأ من قومه الذين كفروا وكذبوا بلقاء الآخرة وأترفناهم فى الحياة الدنيا ما هذا الا بشر مثلكم يأكل مما تأكلون منه ويشرب مما تشربون ، ولئن أطعتم بشرا مثلكم انكم اذا لخاسرون ، أيعبدكم انكم اذا متم وكنتم ترابا وعظما ما أنكم مخرجون • هيهات هيهات لما توعدون ، ان هى الا حباتنا الدنيا نموت

= ثم فصلت من لدن حكيم خبير « • أما مضمون هذا الكتاب الاساسى فهو : « ألا تعبدوا الا الله ، اننى لكم منه نذير وبشير • • وأن استغفروا ربكم ثم توبوا اليه يمتعكم متاعا حسنا الى أجل مسمى ، ويؤت كل ذى فضل فضله ، وان تولوا فانى أخاف عليكم عذاب يوم كبير • الى الله مرجعكم وهو على كل شىء قدير • • ولكن تلك لم تكن دعوة مبتدعة ولا قولاً غير مسبق • • لقد قالها من قبل نوح وهود وصالح وغيرهم من رسل الله الكرام •

(٣) وهنا يعرض لنا القرآن مواقف الرسل ، صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين ، وهم يتلقون الاعراض والتكذيب والسخرية والاستهزاء ، والتهديد والايذاء بالصبر والثقة واليقين بما معهم من الحق ، وفى نصر الله لهم الذى لا شك آت • • ثم تصديق العواقب فى الدنيا - وفى الآخرة كذلك - بثقة الرسل الكرام بوليهم القادر العظيم بالتدمير على المكذبين ، وبالنجاة للمؤمنين •

(٤) ٣١ - ٤٤

ونحنيا وما نحن بمبعوثين ، ان هو الا رجل افترى على الله كذبا وما نحن له بمؤمنين ، قال رب انصرني بما كذبتون ، قال عما قليل ليصبحن نادمين ، فأخذتهم الصيحة بالحق فجعلناهم غثاء فبعدا للقوم الظالمين ، ثم أنشأنا من بعدهم قرونا آخرين ، ما تسبق من أمة أجلها وما يستأخرون ، ثم أرسلنا رسلك تتراكل ما جاء أمة رسولها كذبوه فأتبعنا بعضهم بعضا وجعلناهم أحاديث فبعدا للقوم لا يؤمنون ، •

٣ - الشعراء (٥) :

« كذبت عاد المرسلين ، اذ قال لهم أخوهم هود ألا تتقون ، اني لكم رسول أمين ، فاتقوا الله وأطيعون ، وما أسألكم عليه من أجر ان أجرى الا على رب العالمين ، أتبنون بكل ريع آية تعبثون ، وتتخذون مصانع لعلكم تخلدون واذا بطشتم بطشتكم جبارين ، فاتقوا الله وأطيعون ، واتقوا الذي أمدكم بما تعلمون ، أمدكم بأنعام وبنين ، وجنات وعيون ، اني أخاف عليكم عذاب يوم عظيم ، قالوا سواء علينا أوعظت أم لم تكن من الواعظين ، ان هذا الا خلق الأولين ، وما نحن بمعذبين ، فكذبوه فأهلكناهم ان في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين • وان ربك لهو العزيز الرحيم • »

٤ - فصلت (٦) :

« فاما عاد فاستكبروا في الارض بغير الحق وقالوا من أشد منا قوة أو لم يروا أن الله الذي خلقهم هو أشد منهم قوة وكانوا بآياتنا يجحدون ، فأرسلنا عليهم ريحا صرصرا في أيام نحسات لنذيقهم عذاب الخزي في الحياة الدنيا ولعذاب الآخرة أخزى وهم لا ينصرون • »

٥ - الأحقاف (٧) :

« واذا ذكر أخا عاد اذ أنذر قومه بالأحقاف وقد خلت النذر من بين يديه ومن خلفه ألا تعبدوا الا الله اني أخاف عليكم عذاب يوم عظيم ، قالوا أجئتنا لتأفكنا عن آلهتنا فاتنا بما تعدنا ان كنت من الصادقين ، قال انما العلم عند الله وأبلغكم ما أرسلت به ولكني أراكم قوما تجهلون ، فلما رأوه عارضا مستقبل أوديتهم قالوا هذا عارض ممطرنا بل هو ما استعجلتهم به ريح فيها عذاب أليم ، تدمر كل شيء بأمر ربها فأصبحوا لا يرى الا مساكنهم كذلك نجزي القوم المجرمين ، ولقد مكناهم فيما ان

(٥) ١٢٣ - ١٤٠

(٦) ١٥ - ١٦

(٧) ٢١ - ٢٦

مكناكم فيه وجعلنا لهم سمعا وأبصارا وأفئدة فما أغنى عنهم سمعهم ولا
أيصارهم ولا أفئدتهم من شيء إذ كانوا يجحدون بآيات الله وحاق بهم
ما كانوا به يستهزون •

٦ - الذاريات (٨) :

« وفي عاد إذ أرسلنا عليهم الريح العقيم ، ما تذر من شيء أتت عليه
الا جعلته كالرميم • »

٧ - القمر (٩) :

« ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر ، كذبت عاد فكيف كان
عذابي ونذر ، انا أرسلنا عليهم ريحا صرصرا في يوم نحس مستمر ،
تنزع الناس كأنهم أعجاز نخل منقعر ، فكيف كان عذابي ونذر • »

الخلاصة :

✽ الله سبحانه وتعالى يستخلف قوم عاد - باليمن فيما بين عمان
وحضرموت - من بعد قوم نوح عليه السلام •• الله ينعم على عاد بالانعام
والبنين والجنات والعيون ، كما يزدهم بسطة في الجسم •

✽ عاد يبنون الابنية الشامخة بكل مكان : « ارم ذات العماد (١٠) -
التي لم يخلق مثلها في البلاد • »

✽ عاد يستكبرون في الارض بغير الحق ويعبثون في الارض فسادا ،
ويبطشون بمن هو دونهم في القوة « فأما عاد فاستكبروا في الارض بغير
الحق وقالوا من أشد منا قوة ، أو لم يروا أن الله الذي خلقهم هو أشد
منهم قوة وكانوا بآياتنا يجحدون • »

✽ عاد اشركوا بالله واتخذوا من دونه آلهة شتى ، فعبدوا هواهم ،
وعبدوا أصناما مثل صمد وصمود والهباء ، وسبجوها بأسماء ما أنزل الله
بها من سلطان •

(٨) ٤١ - ٤٢ •

(٩) ١٧ - ٢١ •

(١٠) لها وصف أورده المسعود في « مروج الذهب » •

✽ هود عليه السلام يدعو قومه الى عبادة الله وحده ، دون شريك ،
وأن يعلنوا اسلامهم لله رب العالمين ، وأن يقلعوا عن المعاص وارتكاب المعاصي
والآثام .

✽ عاد يرفضون دعوة هود ونصائحه ، ويتهمونه بالسفاهة والكذب ،
ويصرون على عدم ترك ما كان عليه الآباء (كما يدعون) . الله سبحانه
وتعالى ينجي المؤمنين ، ويهلك المكذبين : « فأنجيناه والذين معه برحمة
منا وقطعنا دابر الذين كذبوا بآياتنا وما كانوا مؤمنين » .

الوثائق الدالة على أن رسالة هود كانت الى قومه الذين كانوا يائمين ،
بالاحقاف أو انه عليه السلام قد دعا الى دين الاسلام (١١) :

أورد محمد بن جرير الطبري الروايات التالية عن عاد :

١ - « وعاد » ، هؤلاء القوم الذين وصف الله صفتهم ، وبعث اليهم
هودا يدعوهم الى توحيد الله ، واتباع ما أتاهم به من عنده .

٢ - « حدثنا به ابن حميد قال ، حدثنا سلمة ، عن ابن اسحاق .
ولد عاد ابن أرم بن عوض بن سالم بن نوح .

وكانت مساكنهم الشجر ، من أرض اليمن وعاد الى بلاد حضرموت الى
عمان (١٤٨٠١) » .

٣ - « حدثني محمد بن الحسين قال ، حدثنا أحمد بن المفضل ، قال
حدثنا أسباط ، عن السدي : أن عاد قوم كانوا باليمن ، بالاحقاف
(١٤٨٠٢) » .

٤ - « حدثنا ابن حميد قال ، حدثنا سلمة قال ، حدثنا ابن اسحاق ،
عن محمد بن عبد الله بن أبي سعيد الخزاعي ، عن أبي الطفيل عامر بن واثلة
قال : سمعت علي بن أبي طالب عليه السلام يقول لرجل من حضرموت .
هل رأيت كثيبا أحمرأ تخالطه مبدرة حمراء . ذا أراك وسيدر كثير
بناحية كذا وكذا من أرض حضرموت ، هل رأيته ؟ قال : نعم يا أمير
المؤمنين ! والله انك لتبغته نعت رجل قد رأيته ! قال : لا ، ولكني قد

(١١) أبو جعفر محمد بن جرير الطبري (٢٢٤ - ٣٧٠ هـ) تفسير الطبري ،
جامع البيان عن تأويل آي القرآن ، مصر ١٩٥٧ ، ج ١٢ ، ص ٥٠٣ وما
بعدها .

حدثت عنه ، فقال الحضرمي : وما شأنه يا أمير المؤمنين ؟ قال : فيه
فبر هود صلوات الله عليه (١٤٨٠٣) .

٥ - (١٤٨٠٤) - حدثنا ابن حميد قال ، حدثنا سلمة ، عن ابن
اسحاق قال كانت منازل عاد وجماعتهم ، حين بعث الله فيهم هودا ،
الأحقاف . قال : والأحقاف الرمل ، فيما بين عمان الى حضرموت ، فاليمن
كله وكانوا مع ذلك قد فشقوا في الارض كلها ، وقهروا أهلها بفضول
قوتهم اتى آتاهم الله ، وكانوا أصحاب أوثان يعبدونها من دون الله :
صنم يقال له « صداء » وصنم يقال له صمود ، وصنم يقال له الهباء .
فبعث الله إليهم هودا ، وهو من أوسطهم . نسباً ، وأفضلهم موضعاً ، فأمرهم
أن يوحدوا الاله ولا يجعلوا معه الها غيره ، وأن يكفوا عن ظلم الناس .
لم يأمرهم فيما يذكر ، والله أعلم ، بغير ذلك ، فأبوا : « وقالوا من أشد
منا قوة » ! واتبعه منهم ناس ، وهم يسيرون مكتتمون وكان ممن
آمن به وصدقه رجل من عاد يقال له : مرثد بن سعد بن عقيز وكان
يكتنم إيمانه ، فلما عثوا على الله تبارك وتعالى وكذبوا نبيهم ، وأكثروا في
الارض الفساد وتجبروا وبنوا بكل ريع آية عبثا بغير نفع ، كلمهم
هود فقال : (أتبنون بكل ريع آية تعبثون ، وتتخذون مصانع لعلكم
تخلدون ، وإذا بطشتم بطشتم جبارين . فاتقوا الله وأطيعون) (سورة
الشعراء : ١٢٨ - ١٣١) .

(قالوا يا هود ما جئتنا ببينة ، وما نحن بتاركي آلهمنا عن قولك
وما نحن لك بمؤمنين . ان نقول الا اعتراك بعض آلهمنا بسوء) . (قال
انى أشهد الله وأشهدوا أنى برىء مما تشركون من دونه فكيدونى جميعا
ثم لا تنظرون) . . . الى قوله : صراط مستقيم (سورة هود ٥٣ - ٥٦) .

وقد أورد بن كثير (١٢) رواية عن الطبرى عن محمد بن اسحاق ، قال
فلما أبوا الا الكفر بالله أمسك الله عنهم القطر ثلاث سنين فيما يزعمون
حتى جهدهم ذلك قال وكان الناس اذا جهدهم أمر فى ذلك الزمان وطلبوا
من الله الفرج فيه انما يطلبونه بحرمة ومكان بيته وكان معروفا عند
أهل ذلك الزمان وبه العماليق مقيمون وهم من سلالة عمليق بن لاوذ
ابن سام بن نوح وكان سيدهم اذ ذاك رجلا يقال له معاوية بن بكر
وكانت له أم من قوم عاد واسمها جلتهذه ابنة الخبيرى قال فبعثت عاد
وفدا قريبا من سبعين رجلا الى الحرم ليستسقوا لهم عند الحرم فمروا
بمعاوية بن بكر بظاهر مكة فنزلوا عليه فأقاموا عنده شهرا يشربون الخمر
وتغنيهم الجرادتان (قينتان لمعاوية) . وكانوا قد وصلوا اليه فى شهر فلما

طال مقامهم عنده وأخذته شفقة على قومه واستحيا منهم أن يأمرهم
بالانصراف عمل شعرا يعرض لهم بالانصراف وأمر القينتين أن تغنياهم به
فقال :

ألا يا قيل ويحك قم فهينم
لعل الله يسقينا غماما
فيسقى أرض عاد ان عادا
قد امسوا لا يبينون الكلاما
من العطش الشديد ليس نرجو
به الشيخ الكبير ولا الغلاما
وقد كانت نساؤهم بخير
فقد أمست نساؤهم أيامي
وان الوحش تأتيهم جهارا
ولا تخشى لعادي سهما
وأنتم ها هنا فيما اشتهيتم
نهاركم وليلكم التماما
فقبح وفدكم من وفد قوم
ولا لقوا التحية والسلاما

قال فعند ذلك تنبه القوم لما جاءوا له فنهضوا الى الحرم ودعوا
لقومهم فدعا داعيهم وهو قيل بن عنز فأنشأ الله سحبات ثلاثا بيضاء
وسوداء وحمراء ثم ناداه مناد من السماء اختر لنفسك أو لقومك من هذا
السحاب فقال : اخترت هذه السحابة السوداء فإنها أكثر السحاب ماء
فناداه مناد اخترت رمادا رمدا ، لا تبقى من عاد أحدا لا والدا تترك
ولا ولدا ، الا جعلته همدا ، الا بني الوذية المهندا ، قال وبني الوذية بطن
من عاد يقيمون بمكة فلم يصيبهم ما أصاب قومهم قال وهم من بقي
من أنسالهم وذرائعهم عاد الآخرة قال وساق الله السحابة السوداء فيما
يذكرون التي اختارها قيل بن عنز بما فيها من النعمة الى عاد حتى تخرج
عليهم من واد يقال له المغيث فلما رأوها استبشروا وقالوا هذا عارض ممطرنا
يقول (بل هو ما استعجلتم به ريح فيها عذاب اليم : تدمير كل شيء)
أى تهلك كل شيء مرت به فكان أول من أبصر ما فيها وعرف أنها ريح فيما
يذكرون امرأة من عاد يقال لها مميذ ، فلما تبينت ما فيها صاحت ثم صمقت
فلما أفاقت قالوا ما رأيت يا مميذ ؟ قالت ريحا فيها شبه النار أمامها
رجال يقودونها فسخرها الله عليهم سبع ليال وثمانية أيام حسوما كما
قال الله تعالى والحسوم الدائمة فلم تدع من عاد أحدا الا هلك ، وانتزل
هود عليه السلام فيما ذكر لي ومن معه من المؤمنين في حظيرة ما يصيبه
ومن معه الا ما تلين عليه الجلود وتلذذ الانفس وانها لتمر على عاد بالطن

ما بين السماء والارض وتدمغهم بالحجارة وذكر تمام القصة يطولها وهو سياق غريب فيه فوائد كثيرة وقد قال الله تعالى (ولما جاء أمرنا نجينا هودا والذين آمنوا معه برحمة منا ونجيناهم من عذاب غليظ) .
وقد ورد في الحديث الذي رواه الامام أحمد في مسنده قريب مما أورده محمد ابن اسحاق بن يسار رحمه الله ، وقال الامام أحمد حدثنا زيد بن الحباب حدثني أبو المنذر سلام بن سليمان النحوي حدثنا عاصم بن أبي النجود عن أبي وائل عن الحارث البكري قال خرجت أشكو العلاء بن الحضرمي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فمررت بالربذة فاذا بعجوز من بني تميم منقطع بها فقالت لي يا عبد الله ان لي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم حاجة هل أنت مبلغني اليه قال فحملتها فأتييت المدينة فاذا المجلس غاص بأهله واذا راية سوداء تخفق واذا بلال متقلد سيفاً بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت ما شأن الناس ؟ قالوا يريد أن يبعث عمرو بن العاص وجهاً قال فجلست فدخل منزله أو قال رحلة فاستأذنت عليه فأذن لي فدخلت وسلمت فقال هل بينكم وبين تميم شيء قلت نعم وكانت لنا الدائرة عليهم .

ومررت بعجوز من بني تميم منقطع بها فسألتني أن أحملها اليك وها هي بالسباب فأذن لها فدخلت فقلت يا رسول الله ان رأيت ان تجعل بيننا وبين تميم حاجزا فاجعل الدهناء فحميت العجوز واستوفزت وقالت يا رسول الله فالي أين يضطر مضطرك قال قلت : ان مثلي مثل ما قال الاول : معزى حملت حتفها ، حملت هذه ولا أشعر انها كانت لي خصما أعوذ بالله وبرسوله أن أكون كوافد عاذ قال لي « وفاً وألفد عاذ ؟ » وهو أعلم بالحديث منه ولكن يستغله قلت ان عادا قحطوا فبعثوا وافدا لهم يقال له قيل فمر بمقاوية بن بكر فأقام عنده شهرا يسقيه الخمر وتغنيه جاريثان يقال لهما الجرادتان فلما مضى الشهر خرج الى جبال مهرة فقال اللهم انك تعلم اني لم أجد الى مريض فأداويه ، ولا الى أسير فأفاديه . اللهم اسق عادا ما كنت تسقيه ، فمرت به سحبات سود فنودي منها اختر فأوما الى سحابة منها سوداء فنودي منها خذها رمادا رمدا ، لا تبقى من عاذ احدا قال فما بلغني أنه بعث الله عليهم من الريح الا قدر ما يجري في خاتمي هذا حتى هلكوا قال أبو وائل وصدق قال وكانت المرأة والرجل اذا بعثوا وافدا لهم قالوا لا تكن كوافد عاد . (١٣)

(١٣) هكذا رواه أحمد في السند . ورواه الترمذي عن عبد بن حميد عن زيد بن الحباب به نحوه ، ورواه النسائي من حديث سلام بن أبي المنذر عن عاصم وهو ابن بهدلة ومن طريقه رواه ابن ماجه أيضا عن أبي وائل عن الحارث ابن حسان البكري به ورواه ابن جرير عن أبي كريب عن زيد بن حباب به ووقع عنده عن الحارث بن يزيد البكري فذكره ورواه أيضا عن أبي كريب عن أبي بكر بن عياش عن عاصم عن الحارث بن حسان البكري .

سيرة صالح عليه السلام

- نشأة صالح عليه السلام •
- أضواء على النظام السياسى والاجتماعى والاقتصادى لأمة ثمود قوم صالح •
- مدى التقدم العلمى لهؤلاء القوم نتيجة لانعام الله عليهم •
- الجانب الاعتقادى فى حياة القوم والصفات التى كانوا يتصفون بها •
- الله سبحانه وتعالى يرسل صالحا الى ثمود ليعرفهم ببربهم الحق ويدعوهم الى الاسلام •
- الجهود التى بذلها صالح عليه السلام ليبلغ ما أنزل اليه من ربه •
- موقف ثمود من دعوة صالح عليه السلام •
- مصير المتأمرين من قوم صالح ، ونجاة المسلمين الموحدين •
- مصارع الغابرين من قوم صالح ومخلفاتهم •
- الدروس المستفادة من السيرة •

والآن نعيش مع رسول آخر من بين رسل الله الكرام ، وهو صالح عليه السلام ، يبلغ رسالة ربه الى قومه يجزيرة العرب ؟ وفي هذا يقول الله تعالى : -

« والى ثمود أخاهم صالحا ، قال : يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره . قد جاءكم بينة من ربكم ، هذه ناقة الله لكم آية ، فذروها تأكل في أرض الله ، ولا تمسوها بسوء فيأخذكم عذاب أليم . واذكروا اذ جعلكم خلفاء من بعد عاد ، وبوأكم في الأرض ، تتخذون من سهولها قصورا ، وتنحتون الجبال ييوتا ، فاذكروا آلاء الله ، ولا تعثوا في الأرض مفسدين . قال الملأ الذين استكبروا من قومه للذين استضعفوا - لمن آمن منهم - : أتعلمون أن صالحا مرسل من ربه ؟ قالوا : انا بما أرسل به مؤمنون ، قال الذين استكبروا : انا بالذي آمنتم به كافرون . فعقروا الناقة وعتوا عن أمر ربهم ، وقالوا : يا صالح اثنا بما تعدنا ان كنت من المرسلين . فأخذتهم الرجفة فأصبحوا في دارهم جاثمين . فتولى عنهم وقال : يا قوم لقد أبلغتكم رسالة ربى ، ونصحت لكم ، ولكن لا تحبون الناصحين . »

وهذه صفحة أخرى من صحائف قصة البشرية ، وهي تمضى في خضم التاريخ .. وما هي ذى نكسة أخرى الى الجاهلية ، ومشهد من مشاهد اللقاء بين الحق والباطل ، ومصرع جديده من مصارع المكابين .

« والى ثمود أخاهم صالحا . قال : يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره . »

ذات الكلمة الواحدة التى بها بدأ هذا الخلق واليها يعود . وذات المنهج الواحد فى الاعتقاد والاتجاه والمواجهة والتبليغ .

ويزيد هنا تلك المعجزة التى صاحبت دعوة صالح ، حين طلبها قومه للتصديق :

« وقد جئكم ببينة من ربكم ، هذه ناقة الله لكم آية . »

والسياق هنا ، لأنه يستهدف الاستعراض السريع للدعوة الواحدة ، ولعاقبة الايمان بها وعاقبة التكذيب ، لا يذكر تفصيل طلبهم للخارقة ، بل يعلن وجودها عقب الدعوة . وكذلك لا يذكر تفصيلا عن الناقة أكثر من أنها بينة من ربهم ، وأنها ناقة الله وفيها آية منه . ومن هذا الاسناد نستلهم أنها كانت ناقة غير عادية ، أو أنها أخرجت لهم اخراجا غير عادى ، مما يجعلها بينة من ربهم ، ومما يجعل نسبتها الى الله ذات معنى ،

ويجعلها آية على صدق نبوته .. ولا نزيد على هذا شيئاً مما لم يرد ذكره من أمرها في هذا المصدر المستيقن - وفيما جاء في هذه الإشارة كفاية عن كل تفصيل آخر - فنمضي نحن مع النصوص ونعيش في ظلالها :

« فذروها تآكل في أرض الله ولا تمسوها بسوء فيأخذكم عذاب أليم » ...

إنها ناقة الله ، فذروها تآكل في أرض الله ، والا فهو النذير بسوء المصير .

وبعد عرض الآية والانذار بالعاقبة ، يأخذ صالح في النصيح لقومه بالتدبر والتذكر ، والنظر في مصائر الغابرين ، والشكر على نعمه الاستخلاف . بعد هؤلاء الغابرين :

« واذكروا اذ جعلكم خلفاء من بعد عاد ، وبوأكم في الأرض ، تتخذون من سهولها قصورا ، وتنحتون الجبال بيوتا » فاذكروا آلاء الله ، ولا تعثوا في الأرض مفسدين » .

ولا يذكر السياق هنا أين كان موطن ثمود ، ولكنه يذكر في سورة أخرى أنهم كانوا في الحجر - وهي بين الحجاز والشام .. ونلمح من تدابير صالح لهم ، أثر النعمة والتمكين في الأرض لثمود ، كما نلمح طبيعة المكان الذي كانوا يعيشون فيه . فهو سهل وجبل ، وقد كانوا يتخذون في السهل القصور ، وينحتون في الجبال البيوت ... فهي حضارة عمرانية واضحة المعالم في هذا النص القصير .. وصالح يذكرهم استخلاف الله لهم من بعد عاد ، وإن لم يكونوا في أرضهم ذاتها ، ولكن يبدو أنهم كانوا أصحاب الحضارة العمرانية التالية في التاريخ لحضارة عاد ، وأن سلطانهم امتد خارج الحجر أيضا . وبذلك صاروا خلفاء ممكنين في الأرض ، محكمين فيها . وهو ينهائهم عن الانطلاق في الأرض بالفساد ، اغترارا بالقوة والتمكين ، وأمامهم العبرة ماثلة في عاد الغابرين !

وهنا كذلك نلمح فجوة في السياق على سبيل الإيجاز والاختصار . فقد آمنت طائفة من قوم صالح ، واستكبرت طائفة . والملاهم آخر من يؤمن بدعوة تجردهم من السلطان في الأرض . وترده إلى الله واحد هو رب العالمين .. ولا بد أن يحاولوا فتنة المؤمنين الذين خلعوا ربقة الطاغوت من أعناقهم بعبوديتهم لله وحده ، وتحرروا بذلك من العبودية للعبيد :

وهكذا نرى الملا المستكبرين من قوم صالح يتجهون إلى من آمن من الضعفاء بالفتنة والتهديد :

(م - ١١ - جزيرة العرب)

« قال المألا الذين استكبروا من قومه للذين استضعفوا - لمن آمن منهم - : أتعلمون أن صالحا مرسل من ربه ؟ » ..

وواضح أنه سؤال للتهديد والتخويف ، ولاستنكار إيمانهم به ، وللسخرية من تصديقهم له فى دعواه الرسالة من ربه .

ولكن الضعاف لم يعودوا ضعافا ! لقد سكب الايمان بالله القوة فى قلوبهم ، والثقة فى نفوسهم ، والاطمئنان فى منطقهم .. انهم على يقين من أمرهم ، فماذا يجدى التهديد والتخويف ؟ وماذا تجدى السخرية والاستنكار .. من المألا المستكبرين ؟ :

« قالوا : انا بما أرسل به مؤمنون » .

ومن ثم يعلن المألا عن موقفهم فى صراحة تحمل طابع التهديد :

« قالوا : انا بالذى آمنتم به كافرون » ..

على الرغم من البيئة التى جاءهم بها صالح ، والتى لاتدع ريبة لمستريب .. انه ليست البيئة هى التى تنقص المألا للتصديق .. انه السلطان المهدد بالدينونة للرب الواحد .. انها عقدة الحاكمية والسلطان ، انها شهوة الملك العميقة فى الانسان .. انه الشيطان الذى يقود الضالين من هذا الخطام !

وأتبعوا القول بالعمل ، فاعتدوا على ناقة الله التى جاءتهم آية من عنده على صدق نبيه فى دعواه ، والتى حذرهم نبيهم أن يمسوها بسوء فيأخذهم عذاب أليم :

« فعقروا الناقة ، وعتوا عن أمر ربهم ، وقالوا : يا صالح اثنا بما تعدنا ان كنت من المرسلين » ..

انه التبجح الذى يصاحب المعصية . ويعبر عن عصيانهم بقوله : « عتوا » لابرار سمته التبجح فيها ، وليصور الشعور النفسى المصاحب لها . والذى يعبر عنه كذلك ذلك التحدى باستعجال العذاب والاستهتار بالندير :

ولا يستأنى السياق فى اعلان الخاتمة ، ولا يفصل كذلك :

« فأخذتهم الرجفة ، فأصبحوا فى دارهم جاثمين » ..

والرجفة والجثوم ، جزاء مقابل للعتو والتبجح • فالرجفة
ي صاحبها الفزع ، والجثوم مشهد للعجز عن الحرك • وما أجدر
العاتى أن يرتجف ، وما أجدر المعتدى أن يعجز ، جزاء وفاقا فى المصير •
وفى التعبير عن هذا المصير بالتصوير •

ويدعم السياق على هيئتهم •• « جاثمين » •• ليرسم لنا مشهد
صالح الذى كذبوه وتحدوه :

« فتولى عنهم ، وقال : يا قوم لقد أبلغتكم رسالة ربى ونصحت
لكم ، ولكن لا تحبون الناصحين » • انه الاشهاد على أمانة التبليغ والنصح ،
والبراءة من المصير الذى جلبوه لانفسهم بالعتو والتكذيب •

•• وهكذا تطوى صفحة أخرى من صحائف المكذبين • ويحق النذير
بعد التذكير على المستهزئين ••

سور أخرى من القرآن ، يرد فيها ذكر ثمود

١ - هود (١٤) :

« والى ثمود أخاهم صالحا قال يا قوم أعبدوا الله ما لكم من الله
غيره هو أنشأكم من الارض واستعمركم فيها فاستغفروه ثم توبوا اليه
ان ربى قريب مجيب • قالوا يا صالح قد كنت فينا مرجوا قبل هذا
أتنهانا أن نعبد ما يعبد آباؤنا واننا لفى شك مما تدعونا اليه مريب •
قال يا قوم أرأيتم ان كنت على بينة من ربى وآتانى منه رحمة فمن ينصرنى
من الله ان عصيته فما تزيدوننى غير تخسير • ويا قوم هذه ناقة

(١٤) ٦١ - ٦٨ •• ولقد سبق لنا ان سيرة صالح عليه
السلام ترد فى سياق سورة هود عليه السلام التى تحتوى على ثلاث قطاعات
رئيسية : القطاع الاول يتضمن حقائق العقيدة ، والثانى يتضمن حركة العقيدة
فى التاريخ ، والثالث ويتضمن التعقيب على هذه الحركة • ومن
الواضح أن قطاعات السورة تتعاون وتتناسق فى تقرير الحقائق الاعتقادية
الاساسية التى يستهدفها سياق السورة كله ، وهى أن ما جاء به
النبي محمد صلى الله عليه وسلم • وما جاء به الرسل من قبله حقيقة
واحدة موحى بها من الله سبحانه وتعالى وهى تقوم على الدينونة لله
وحده بلا شريك والتلقى فى هذه الدينونة عن رسل الله وحدهم كذلك ،
وللفاصلة بين الناس على أساس من الحقيقة •••

الله لكم آية فذروها تأكل في أرض الله ولا تمسوها بسوء فيأخذكم عذاب قريب • فعقروها فقال تمتعوا في داركم ثلاثة أيام ذلك وعد غير مكذوب • فلما جاء أمرنا نجينا صالحا والذين آمنوا معه برحمة منا ومن خزي يومئذ ان ربك هو القوى العزيز • وأخذ الذين ظلموا الصيحة فأصبحوا في ديارهم جائعين • كأن لم يغنوا فيها الا ان ثمودا كفروا ربهم ألا بعد الثمود •

٢ - الحجر (١٥) :

« ولقد كذب أصحاب الحجر المرسلين • وآتيناهم آياتنا فكانوا عنها معرضين • وكانوا ينتحون من الجبال بيوتا آمنين • فأخذتهم الصيحة مصبحين • فما أغنى عنهم ما كانوا يكسبون »

٣ - الشعراء (١٦) :

« كذبت ثمود المرسلين • اذ قال لهم أخوهم صالح ألا تتقون • انى لكم رسول أمين • فاتقوا الله وأطيعون • وما أسألكم عليه من أجر ان أجرى الا على رب العالمين • أتتركون في ما هاهنا آمنين • في جنات وعيون • وزروع ونخل طلعها هضيم • وتنحتون من الجبال بيوتا فارحين • فاتقوا الله وأطيعون • ولا تطيعوا أمر المسرفين • الذين يفسدون في الارض ولا يصلحون • قالوا انما أنت من المسحرين • ما أنت الا بشر مثلنا فأت بآية ان كنت من الصادقين • قال هذه ناقة لها شرب ولكم شرب يوم معلوم • ولا تمسوها بسوء فيأخذكم عذاب يوم عظيم • فعقروها فأصبحوا نادمين • فأخذهم العذاب ان في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين • وان ربك لهو العزيز الرحيم •

٤ - النمل (١٧) :

« ولقد أرسلنا الى ثمود أخاهم صالحا أن اعبدوا الله فاذا هم فريقان يختصمون • قال يا قوم لم تستعجلون بالنسيئة قبل الحسنة لولا تستغفرون الله لعلكم ترحمون • قالوا اطيننا بك وبمن معك قال طائركم عند الله بل أنتم قوم تفتنون • وكان في المدينة تسعة رهط يفسدون

(١٥) ٨٠ - ٨٤ •

(١٦) ١٤١ - ١٥٩ فما هو جزء من موكب الايمان بقيادة صالح عليه السلام ، يواجه الجاهلية الضالة بكلمة الحق الواحدة الحاسمة الجازمة : في صراحة وثقة وطمأنينة ويقين •

(١٧) ٤٥ - ٥٣ •

فى الارض ولا يصلحون • قالوا تقاسموا بالله لنبيتنه وأهله ثم لنقولن
لوليه ما شهدنا مهلك وانا لصادقون • ومكروا مكرا ومكرنا مكرا وهم
لا يشعرون • فانظر كيف كان عاقبة مكرهم أنا دمرناهم وقومهم أجمعين •
فتلك بيوتهم خاوية بما ظلموا ان فى ذلك لآية لقوم يعلمون • وأنجينا الذين
آمنوا وكانوا يتقون •

٥ - فصلت (١٨) :

« وأما ثمود فهديناهم فاستحبوا العمى على الهدى فأخذتهم صاعقة
العذاب الهون بما كانوا يكسبون • ونجينا الذين آمنوا وكانوا يتقون •

٦ - الذاريات (١٩) :

« وفى ثمود اذ قيل لهم تمتعوا حتى حين • فعتوا عن أمر ربهم
فأخذتهم الصاعقة وهم ينظرون • فما استطاعوا من قيام وما كانوا منتصرين •

٧ - القمر (٢٠) :

« كذبت ثمود بالنذر ، فقالوا أبشر منا واحدا نتبعه انا اذا لفى
ضلال وسعر ، ألقى الذكر عليه من بيننا بل هو كذاب أشر •
سيعلمون غدا من الكذاب الأشر • انا مرسلوا الناقة فتنة لهم فارتقبهم
واضطرب ، ونبتهم أن الماء قسمة بينهم كل شرب محتضر • فنادوا صاحبهم
فتعاطى فعقر ، فكيف كان عذابي ونذر • انا أرسلنا عليهم صيحة واحدة
فكانوا كهشيم المحتظر • ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر •

٨ - الشمس (٢١) :

« كذبت ثمود بطغواها ، اذ انبعث أشقاها • فقال لهم رسول
الله ناقة الله وسقياها فكذبوه فعقروها فدمدم عليهم ربهم بذنبهم
فسواها ، ولا يخاف عقباها •

٩ - الحاقة (٢٢) :

« كذبت ثمود وعاد بالقارعة • فأما ثمود فأهلكوا بالطاغية • وأما
عاد فأهلكوا بريح صرصر عاتية • سخرها عليهم سبع ليال وثمانية أيام

• (٢١) ١١ - ١٥ •

• (٢٢) ٤ - ٨ •

• (١٨) ١٧ - ١٨ •

• (١٩) ٤٣ - ٤٥ •

• (٢٠) ٢٣ - ٣٢ •

حسوما فترى القوم فيها صرعى كأنهم أعجاز نخل خاوية • فهل ترى لهم من باقية » •

١٠ - الفجر (٢٣) :

« ألم تر كيف فعل ربك بعاد ارم ذات العماد التي لم يخلق مثلها في البلاد ، وثمود الذين جاؤوا الصخر بالواد ، وفرعون ذى الاوتاد • الذين طغوا في البلاد • فأكثروا فيها الفساد • فصب عليهم ربك سوط عذاب • ان ربك لبالمرصاد • »

١١ - العنكبوت (٢٤) :

« وعادا وثمودا وقد تبين لكم من مساكنهم وزين لهم الشيطان أعمالهم فصدهم عن السبيل وكانوا مستبصرين • »

١٢ - ص (٢٥) :

« جند ما هنالك مهزوم من الأحزاب ، كذبت قبلهم قوم نوح وعاد وفرعون ذو الأوتاد ، وثمود وقوم لوط وأصحاب لأيكة أولئك الأحزاب ، ان كل الا كذب الرسل فحق عقاب • وما ينظر هؤلاء الا صيحة واحدة ما لها من فواق • وقالوا ربنا عجل لنا قطنا قبل يوم الحساب ، أصبر على ما يقولون واذكر عبدنا داود ذا الأيد انه أواب • »

الخلاصة :

* الله سبحانه وتعالى يستخلف ثمودا من بعد عاد « واذكروا » اذ جعلكم خلفاء من بعد عاد •

* « الله ينعم على ثمود بالجنت والعيون والزرع والنخل ذات الطلع الهضيم • »

* « ثمود ينحتون من الجبال بيوتا فارهين ، ويتخذون من السهول قصورا • »

* ثمود يشركون بالله فيعبدون ما كان يعبد الآباء •

* صالح عليه السلام يدعو قومه الى عبادة الله وحده دون شريك •

* ثمود ينقسمون إلى فريقين متخاصمين ، حزب الرحمن فى جانب ، .
والرهط المفسد ومن تبعهم على الجانب الآخر .

* المرهط المفسد يرفضون الاقدار بالعبودية لله الواحد القهار ،
ويصرون على الشرك والبقاء على عبادة الآباء ، ويشككون فى دعوة صالح
عليه السلام ويتهمونه بالسحر ، والكذب ، وبأنه فآل سىء .

* حزب الشيطان - وهم الرهط المفسد - يتآمرون على قتل الناقة .
وهى الآفة التى أفسد الله بها صالح - وقتل صالح . حزب الشيطان
يقتل الناقة .

* الله سبحانه وتعالى ينجى صالح ومن معه من المؤمنين ويهلك
التسعة رهط المشركين ومن تبعهم من الكافرين .

* مساكن ثمود بالحجر باقية على مدار التاريخ « فتلک بيوتهم
خاوية بما ظلموا ان فى ذلك لآفة لقوم يعلمون » .

**الوثائق الدالة على أن رسالة صالح عليه السلام كانت الى ثمود
الذين كانوا يسكنون الحجر فيما بين الحجاز والشام الى وادى القرى .**

أورد محمد بن جرير الطبرى فى تفسيره الروايات التالية التى
تشمل أحاديث لرسول الله محمد صلى الله عليه وسلم ، عن قوم ثمود :

قال علماء التفسير والنسب ثمود بن عاثر بن ارم بن سام بن نوح
وهو أخو جد يس بن عاثر وكذلك قبيلة طسم كل هؤلاء كانوا أحياء
العرب العاربة قبل إبراهيم الخليل عليه السلام وكانت ثمود بعد عاد
ومساكنهم مشهورة فيما بين الحجاز والشام الى وادى القرى وما حوله
وقد مر رسول الله صلى الله عليه وسلم على ديارهم ومساكنهم وهو
ذاهب الى تبوك فى سنة تسع قال الامام أحمد حدثنا عبد الصمد حدثنا
صخر بن جويرية عن نافع عن ابن عمر قال لما نزل رسول الله صلى
الله عليه وسلم بالناس على تبوك نزل بهم الحجر عند بيوت ثمود فاستقى
الناس من الآبار التى كانت تشرب منها ثمود فعجبوا منها ونصبوا لها
القدور فأمرهم النبى صلى الله عليه وسلم فأهراقوا القدور وعلفوا العجین
الابل ثم ارتحل بهم حتى نزل بهم على البئر التى كانت تشرب منها
الناقة ونهاهم أن يدخلوا على القوم الذين عذبوا وقال « انى أخشى أن يصيبكم
مثل ما أصابهم فلا تدخلوا عليهم . وقال أحمد أيضا حدثنا عفان
حدثنا عبد العزيز بن مسلم حدثنا عبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر
قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بالحجر ، لا تدخلوا على

هؤلاء المعذبين الا أن تكونوا باكين فان لم تكونوا باكين فلا تدخلوا عليهم أن يصيبكم مثل ما أصابهم ، وأصل هذا الحديث مخرج في الصحيحين من غير وجه .

وقال الامام أحمد أيضا : حدثنا يزيد بن هارون المسعودي عن اسماعيل ابن واسط عن محمد بن أبي كبششة الانماري عن أبيه قال لما كان في غزوة تبوك تسارع الناس الى أهـل الحجر يدخلون عليهم فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فنادى في الناس « الصلاة جامعة » قال فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ممسك بعنزة وهو « يقول ما تدخلون علي قوم غضب الله عليهم » فناداه رجل منهم تعجب منهم يا رسول الله ؟ قال « أفلا أنبئكم بأعجب من ذلك . رجل من أنفسكم ينبئكم بما كان قبلكم وبما هو كائن بعدكم فاستقيموا وسددوا فان الله لا يعذبكم بعذابكم شيئا وسيأتى قوم لا يدفعون عن أنفسهم شيئا » لم يخرجـه أحد من أصحاب السنن وأبو كبششة اسمه عمر بن سعد ويقال عامر بن سعد والله أعلم ، وقال الامام أحمد حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر عن عبد الله ابن عثمان بن خثيم عن أبي الزبير عن جابر قال لما مر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحجر قال « لا تسألوا الآيات فقد سألها قوم صالـح فكانت - يعنى الناقة - ترد من هذا الفج وتصدر من هذا الفج فعتوا عن أمر ربهم فعقروها وكانت تشرب ماءهم يوما ويشربون لبنها يوما فعقروها فأخذتهم صيحة أحمد الله من تحت أديم السماء منهم الا رجلا واحدا كان في حرم الله » فقالوا من هو يا رسول الله قال « أبو رغال فلما خرج من الحرم أصابه ما أصاب قومه » وهذا الحديث ليس في شيء من الكتب الستة وهو على شرط مسلم .

قال علماء التفسير : ولم يبق من ذرية ثمود أحد سوى صالح عليه السلام ومن تبعه رضى الله عنهم ، الا أن رجلا يقال له أبو رغال كان لما وقعت النقمة بقومه مقيما اذ ذاك في الحرم فلم يصـبه شيء فلما خرج في بعض الايام الى الحل جاءه حجر من السماء فقتله ، وقد تقدم في أول القصة حديث جابر بن عبد الله في ذلك وذكروا أن أبا رغال هذا هو والد ثقيف الذين كانوا يسكنون الطائف ، قال عبد الرزاق عن معمر : اخبرني اسماعيل بن أمية أن النبي عليه الصلاة والسلام مر بقبر أبي رغال فقال « أتدرون من هذا ؟ » قالوا الله ورسوله أعلم ، قال ((هذا قبر أبي رغال رجل من ثمود كان في حرم الله فمنعه حرم الله عذاب الله ، فلما خرج أصابه ما أصاب قومه فدفن هاهنا ودفن معه غصن من ذهب ، فنزل القوم فابتدروه بأسيا ففهم فبحثوا عنه فاستخرجوا الغصن » وقال عبد الرزاق ، قال معمر ، قال الزهري : أبو رغال أبو ثقيف هذا مرسل من هذا الوجه .

سيرة شعيب عليه السلام

- نشأة شعيب عليه السلام .
- جانب الاعتقاد ، وجانب المعاملات في حياة مدين .
- الله سبحانه وتعالى يصطفى شعيب عليه السلام ، ليدعوا مدين الى عبادة الله الواحد القهار ، والتزام شرعه ونظامه .
- موقف القوم من دعوة شعيب برغم البيئة التي تؤكد رسالته .
- رب العالمين يهلك الكافرين وينجي شعيبا ومن معه من المؤمنين .
- الدروس المستفادة من السيرة .

ومن الصفحات التي تعرضها سورة الاعراف التي سبق التعريف بها والتقديم لها ، صفحة شعيب ومدين (٢٦) .

« والى مدين أخاهم شعيبا ، قال : يا قوم أعبدوا الله ما لكم من اله غيره ، قد جاءتكم بينة من ربكم ، فأوفوا الكيل والميزان ، ولا تبخسوا الناس أشياءهم ، ولا تفسدوا في الأرض بعد إصلاحها ، ذلكم خير لكم ان كنتم مؤمنين . ولا تقعدوا بكل صراط توعدون وتصدون عن سبيل الله من آمن به وتبغونها عوجا ، واذكروا اذ كنتم قليلا فكثركم ، وانظروا كيف كان عاقبة المفسدين . وان كان طائفة منكم آمنوا بالذي أرسلت به وطائفة لم يؤمنوا فاصبروا حتى يحكم الله بيننا ، وهو خير الحاكمين ، .. »

« قال الملأ الذين استكبروا من قومه : لنخرجنك يا شعيب والذين آمنوا معك من قريتنا أو لتعودن في ملتنا . قال : أو لو كنا كارهين ؟ قد افترينا على الله كذبا ان عدنا في ملتكم بعد اذ نجانا الله منها ،

(٢٦) مدين بفتح أوله وسكون ثانيه وفتح الياء المثناة من تحت وآخره نون . قال أبوزيد : مدين على بحر القرم محاذية لتبوك على نحو ست مراحل وهي أكبر من تبوك وبها البئر التي استقى منها موسى عليه السلام لسائمة شعيب (معجم البلدان ، ج ٧ ، ص ٤١٧ - ٤١٨) ، انظر في ظلال القرآن ، ج ٣ ، ص ١٣١٦ - ١٣٢٢ .

كما أورد ابن كثير في تفسير القرآن العظيم ، ج ٣ ، ص ١٩٦ أنهم من سلالة مدين بن ابراهيم ، ومدين تطلق على القبيلة وعلى المدينة وهي التي يقرب معان حتى طريق الحجاز : قال تعالى « ولما ورد ماء مدين وجد عليه أمة من الناس يسقون ، وهم أصحاب الأيكة » ، انظر أيضا تفسير الطبري ، ج ١٢ ، ص ٥٥٤ .

وما يكون لنا أن نعود فيها - الا أن يشاء الله ربنا ، وسع ربنا كل شيء علما - على الله توكلنا ، ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق ، وأنت خير الفاتحين . وقال الملأ الذين كفروا من قومه : لئن اتبعتم شعيبا انكم اذا لخاسرون . فأخذتهم الرجفة فأصبحوا في دارهم جاثمين . الذين كذبوا شعيبا كأن لم يغنوا فيها ، الذين كذبوا شعيبا كانوا هم الخاسرين ، فتولى عنهم وقال : يا قوم لقد أبلغتكم رسالات ربي ونصحت لكم ، فكيف آسى على قوم كافرين ؟ »

اننا نجد شيئا من الاطالة في هذه القصة ، بالقياس الى نظائرها في هذا الموضع ، ذلك أنها تتضمن غير قضية العقيدة شيئا عن المعاملات ، وان كانت القصة سائرة على منهج الاستعراض الاجمالى في هذا السياق .

« والى مدين أخاهم شعيبا ، قال : يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره . » .

فهى قاعدة الدعوة التى لا تغيير فيها ولا تبديل . . ثم تبدأ بعندها بعض التفصيلات فى رسالة النبى الجديد :

« قد جاءكم بينة من ربكم » .

ولا يذكر السياق نوع هذه البينة - كما ذكرها فى قصة صالح - ولا نعرف لها تحديدا من مواضع القصة فى السور الاخرى . ولكن النص يشير الى أنه كانت هناك بينة جاءهم بها ، تثبت دعواه انه مرسل من عند الله . ويرتب على هذه البينة ما يأمرهم به نبيهم من توفية الكيل والميزان ، والنهى عن الافساد فى الارض ، والكف عن قطع الطريق على الناس ، وعن فتنة المؤمنين عن دينهم الذى ارتضوه :

« فأوفوا الكيل والميزان ، ولا تبخسوا الناس أشياءهم ، ولا تفسدوا فى الارض بعد اصلاحها ، ذلكم خير لكم ان كنتم مؤمنين . ولا تقعدوا بكل صراط توعدون ، وتصدون عن سبيل الله من آمن به ، وتبغونها عوجا . واذكروا اذ كنتم قليلا فكثركم ، وانظروا كيف كان عاقبة المفسدين . » . .

وندرک من هذا النهى أن قوم شعيب ، كانوا قوما مشركين لا يعبدون الله وحده ، انما يشركون معه عبادة فى سلطانه ، وأنهم ما كانوا يرجعون فى معاملاتهم الى شرع الله العادل ، انما كانوا يتخذون لانفسهم من عند أنفسهم قواعد للتعامل - ولعل شركهم انما كان فى هذه الخصلة - وأنهم - لذلك - كانوا سيئى المعاملة فى البيع والشراء ، كما كانوا مفسدين فى الارض .

يقطعون الطريق على سواهم • ظلمة يفتنون الذين يهتدون ويؤمنون عن دينهم ، ويصدونهم عن سبيل الله المستقيم ، ويكرهون الاستقامة التي في سبيل الله ، ويريدون أن تكون الطريق عوجاء منحرفة ، لا تمضي على استقامتها كما هي في منهج الله •

ويبدأ شعيب - عليه السلام - بدعوتهم الى عبادة الله وحده وافراده سبحانه بالالوهية ، والى الدينونة له وحده وافراده من ثم بالسلطان في أمر الحياة كله •

يبدأ شعيب - عليه السلام - في دعوتهم من هذه القاعدة ، التي يعلم أنه منها تنبثق كل مناهج الحياة وكل أوضاعها ، كما أن منها تنبثق قواعد السلوك والخلق والتعامل • ولا تستقيم كلها الا اذا اسنقمت هذه القاعدة •

ويستصحب في دعوتهم الى الدينونة لله وحده ، واقامة حياتهم على منهجه المستقيم ، وترك الافساد في الارض بالهوى بعد ما أصلحها الله بالشرعية • • ويستصحب في دعوتهم الى هذا كله بعض المؤثرات الموحية • • يذكرهم نعمة الله عليهم :

« واذكروا اذ كنتم قليلا فكثركم » •

ويخوفهم عاقبة المفسدين من قبلهم :

« وانظروا كيف كان عاقبة المفسدين » • •

كذلك يريد منهم أن يأخذوا أنفسهم بشيء من العدل وسعة الصدر ، فلا يفتنوا المؤمنين الذين هداهم الله اليه عن دينهم ، ولا يقعدوا لهم بكل صراط ، ولا يأخذوا عليهم كل سبيل ، مهددين لهم موعدين • وأن ينتظروا حكم الله بين الفريقين • ان كانوا هم لا يريدون أن يكونوا مؤمنين :

« وان كان طائفة منكم آمنوا بالذي أرسلت به وطائفة لم يؤمنوا ، فاصبروا حتى يحكم الله بيننا ، وهو خير الحاكمين » •

لقد دعاهم الى اعدل خطة • ولقد وقف عند آخر نقطة لا يملك ان يتراجع وراءها خطوة • • نقطة الانتظار والتريث والتعاشي بخير أذى ، وترك كل ما اعتنق من دين ، حتى يحكم الله وهو خير الحاكمين •

ولكن الطواغيت لا يرضيهم أن يكون للايمان في الارض وجود ممثل

فى جماعة من الناس لا تدين للطاغوت .. ان وجود جماعة مسلمة فى الارض ، لا تدين الا لله ، ولا تعترف بسلطان الا سلطانه ، ولا تحكم فى حياتها شرعا الا شرعه ، ولا تتبع فى حياتها منهجا الا منهجه .. ان وجود جماعة مسلمة كهذه يهدد سلطان الطواغيت - حتى لو انعزلت هذه الجماعة فى نفسها ، وتركت الطواغيت لحكم الله حين يأتى مواعده .

ان الطاغوت يفرض المعركة فرضا على الجماعة المسلمة - حتى لو آثرت هى ألا تخوض معه المعركة - ان وجود الحق فى ذاته يزعج الباطل . وهذا الوجود ذاته هو الذى يفرض عليه المعركة مع الباطل .. انها سنة الله لا بد أن تجرى .

« وقال الملأ الذين استكبروا من قومه : لنخرجنك يا شعيب والذين آمنوا معك من قريتنا ، أو لنعودن فى ملتنا » .

هكذا فى تبجح سافر ، وفى اصرار على المعركة لا يقبل المهادنة والتعايش .

الا أن قوة العقيدة لا تتلثم ولا تتزعزع أمام التهديد والوعيد .. لقد وقف شعيب عليه السلام عند النقطة التى لا يملك أن يتزحزح وراءها خطوة .. نقطة المسألة والتعايش - على أن يترك لمن شاء أن يدخل فى العقيدة التى يشاء ، وأن يدين للسلطان الذى يشاء : فى انتظار فتح الله وحكمه بين الفريقين - وما يملك صاحب دعوة أن يتراجع خطوة واحدة وراء هذه النقطة ، تحت أى ضغط أو أى تهديد من الطواغيت .. والا ننازل كليه عن الحق الذى يمثله وخانه .. فلما أن تلقى الملأ المستكبرون عرضه هذا بالتهديد بالاخراج من قريتهم أو العودة فى ملتهم ، صمد شعيب بالحق ، مستمسكا بملته ، كارها أن يعود فى الملة الخاسرة التى أنجاه الله منها ، واتجه الى ربه وملجئه ومولاه يدعوه ويستنصره وبسأله وعده بنصرة الحق وأهله :

« قال : أو لو كنا كارهين ؟ قد افترينا على الله كذبا ان عدنا فى ملتكم بعد اذ نجانا الله منها . وما يكون لنا أن نعود فيها - الا أن يشاء الله ربنا ، وسع ربنا كل شئ علما - على الله توكلنا . ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق وأنت خير الفاتحين » ..

وفى هذه الكلمات القلائل تتجلى طبيعة الايمان ، ومذاقه فى نفوس أهله ، كما تتجلى طبيعة الجاهلية ومذاقها الكريه . كذلك نشهد فى قلب الرسول ذلك المشهد الرائع . مشهد الحقيقة الالهية فى ذلك القلب وكيف تتجلى فيه .

« قال : أو لو كنا كارهين ؟ » ..

يستنكر تلك القولة الفاجرة : « لنخرجنك يا شعيب والذين آمنوا معك من قريتنا أو لتعودن في ملتنا » .. يقول لهم : أتجبروننا على ما نكره من ملتكم التي نجانا الله منها ؟ !

« قد افترينا على الله كذبا ان عدنا في ملتكم بعد اذ نجانا الله منها » .

ان الذى يعود الى ملة الطاغوت والجاهلية ، التي لا يخلص فيها الناس الدينونة والطاعة لله وحده ، والتي يتخذ الناس فيها اربابا من دون الله يقرون لهم بسلطان الله .. ان الذى يعود الى هذه الملة - بعد اذ قسم الله له الخير وكشف له الطريق ، وهده الى الحق ، وأنقذه من العبودية للعبيد - انما يؤدي شهادة كاذبة على الله ودينه . شهادة مؤداها أنه لم يجد في ملة الله خيرا فتركها وعاد الى ملة الطاغوت ! أو مؤداها - على الاقل - أن ملة الطاغوت حقا في الوجود ، وشرعية في السلطان ، وأن وجودها لا يتنافى مع الايمان بالله . فهو يعود اليها ويعترف بها بعد أن آمن بالله .. وهي شهادة خطيرة أخطر من شهادة من لم يعرف الهدى ، ولم يرفع راية الاسلام . شهادة الاعتراف براية الطغيان . ولا طغيان وراء اغتصاب سلطان الله في الحياة .

كذلك يستنكر شعيب - عليه السلام - ما يتهدده به الطغاة من اعدائه هو والذين آمنوا معه الى الملة التي أنجاهم الله منها :

« وما يكون لنا أن نعود فيها » ..

وما من شأننا أصلا ، وما ينبغي لنا قطعا أن نعود فيها ... يقولها وأمامه التهديد الذي يزاوله الطاغوت في كل أرض مع الجماعة المسلمة ، التي تعلن خروجها عن سلطانه ، ودينونتها لله وحده بلا شريك معه أو من دونه .

ان تكاليف الخروج من العبودية للطاغوت والدينونة لله وحده - مهما عظمت وشقت - أقل وأهون من تكاليف العبودية للطواغيت . ان تكاليف العبودية للطواغيت فاحشة - مهما لاح فيها من السلامة والامن والطمأنينة على الحياة والمقام والرزق - انها تكاليف بطيئة طويلة مديدة . تكاليف في انسانية الانسان ذاته فهذه « الانسانية » لا توجد ، والانسان عبد للانسان - وأي عبودية شر من خضوع الانسان لما يشرعه له انسان ؟ .. وأي عبودية شر من تعلق قلب انسان بارادة انسان آخر به ، ورضاه أو غضبه عليه ؟ ..

وأى عبودية شر من أن تتعلق مصائر انسان بهوى اسنان مثله ورغباته وشهواته ؟ .. وأى عبودية شر من أن يكون للانسان خطام أو لجام يقوده منه كيفما شاء انسان ؟ .

على أن الامر لا يقف عند حد هذه المعانى الرفيعة .. انه يهبط ويهبط حتى يكلف الناس - فى حكم الطواغيت - أموالهم التى لا يحميها شرع ولا يحوطها سياج . كما يكلفهم أولادهم اذ ينشئهم الطاغوت كما شاء على ما شاء من التصورات والافكار والمفهومومات والاخلاق والتقاليد والعادات . فوق ما يتحكم فى أرواحهم وفى حياتهم ذاتها ، فيذببحهم على مذبح هواه ، ويقيم من جماجمهم وأشلاتهم أعلام المجد لذاته والجاه . ثم يكلفهم أعراضهم فى النهاية .. حيث لا يملك أب أن يمنع فتاته من الدعارة التى يريد بها الطواغيت ، سواء فى صورة الغصب المباشر - كما يقع على نطاق واسع على مدار التاريخ - أو فى صورة تنشئتهن على تصورات ومفاهيم تجعلهن نهبا مباحا للشهوات تحت أى شعار . وتمهد لهن الدعارة والفجور تحت أى ستار .. والذى يتصور أنه ينجو بماله وعرضه وحياته وحياة أبنائه وبناته فى حكم الطواغيت من دون الله . انما يعيش فى وهم ، أو يفقد الاحساس بالواقع .

ان عبادة الطاغوت عظيمة التكاليف فى النفس والعرض والمال .. ومهما تكن تكاليف العبودية لله ، فهى أربح وأقوم حتى بميزان هذه الحياة . فضلا على وزنها فى ميزان الله .

لذلك قالها شعيب عليه السلام مدوية حاسمة :

« قد افترينا على الله كذبا ان عدنا فى ملتكم بعد اذ نجانا الله منها ، وما يكون لنا أن نعود فيها ... » .

ولكن شعيبا بقدر ما يرفع رأسه ، وبقدر ما يرفع صوته ، فى مواجهة طواغيت البشر من الملائ الذين استكبروا من قومه .. بقدر ما يخفض هامته ، ويسلم وجهه فى مواجهة ربه الجليل ، الذى وسع كل شيء علما . فهو فى مواجهة ربه ، لا يتألى عليه ولا يجزم بشيء أمام قدره . ويدع له قياده وزمامه ، ويعلم خضوعه واستسلامه :

« الا أن يشاء الله ربنا ، وسع ربنا كل شيء علما » ..

انه يفوض الامر لله ربه ، فى مستقبل ما يكون من أمره وأمر المؤمنين معه .. انه يملك رفض ما يفرضه عليه الطواغيت ، من العودة فى

ملتهم ، ويعلم تصميمه والمؤمنين معه على عدم العودة ، ويعلم الاستنكار المطلق للمبدأ ذاته . . ولكنه لا يجزم بشيء عن مشيئة الله به وبهم . . فالأمر موكول الى هذه المشيئة ، وهو والذين آمنوا معه لا يعلمون . وربهم وسع كل شيء علما . فالى علمه ومشيئته تفويضهم واستسلامهم .

انه أدب ولى الله مع الله . الأدب الذى يلتزم به أمره ، ثم لا يتألى بعد ذلك على مشيئته وقدره . ولا يتأبى على شيء يريده به ويقدره عليه .

وهنا يدع شعيب طواغيت قومه وتهديدهم ووعيدهم ، ويتجه الى ولىه بالتوكيل الواثق ، يدعوهم أن يفصل بينه وبين قومه بالحق :

« على الله توكلنا . ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق . وانت خير الفاتحين » . . وهنا نشهد ذلك المشهد الباهر : مشهد تجلى حقيقة « الألوهية » فى نفس ولى الله ونبيه . .

انه يعرف مصدر القوة ، وملجأ الامان . ويعلم أن ربه هو الذى يفصل بالحق بين الايمان والطغيان ، ويتوكل على ربه وحده فى خوض المعركة المفروضة عليه وعلى المؤمنين معه ، والتى ليس منها مفر . الا يفتح من ربه ونصر .

عندئذ يتوجه المسلا الكفار من قومه الى المؤمنين به يخوفونهم ويهددونهم ليفتنوهم عن دينهم : « وقال المسلا الذين كفروا من قومه : لمن اتبعتم شعيبا انكم اذا لخاسرون » .

انها ملامح المعركة التى تتكرر ولا تتغير . . ان الطواغيت يتوجهون أولا الى الداعية ليكف عن الدعوة . فاذا استعصم بايمانه وثقته بربه ، واستمسك بأمانة التبليغ وتبعته ، ولم يرهبه التخويف بالذى يملكه الطغاة من الوسائل . . تحولوا الى الذين اتبعوه يفتنونهم عن دينهم بالوعيد والتهديد ، ثم بالبطش والعذاب . . انهم لا يملكون حجة على باطلهم ، ولكن يملكون أدوات البطش والارهاب ولا يستطيعون اقناع القلوب بجاهليتهم - وبخاصة تلك التى عرفت الحق فما عادت تستخف بالباطل - ولكنهم يستطيعون البطش بالمصرين على الايمان ، الذى أخلصوا الدينونة لله فأخلصوا له السلطان .

ولكنه من سنة الله الجارية أنه عندما يتمحض الحق والباطل . ويقفان وجها لوجه فى مفاصلة كاملة تجرى سنة الله التى لا تتخلف . . وهكذا كان . . « فأخذتهم الرجفة ، فأصبحوا فى دارهم جاثمين » . .

الرجفة والجثوم ، جزاء التهديد والاستطالة ، وبسط الأيدي بالاذى
والفتنة ..

ويرو السياق على قولتهم : « لئن اتبعتم شعيبا انكم اذا لخاسرون » ..
وهى التى قالوها مهددين متوعدين للمؤمنين بالخسارة ! فيقرر - فى تهكم
واضح - أن الخسران لم يكن من نصيب الذين اتبعوا شعيبا ، انما كان من
نصيب قوم آخرين :

« الذين كذبوا شعيبا كأن لم يغنوا فيها • الذين كذبوا شعيبا كانوا
هم الخاسرين » ...

ففى ومضة ها نحن أولاء نراهم فى دارهم جائمين • لا حياة ولا حراك •
كان لم يعمروا هذه الدار ، وكان لم يكن لهم فيها آثار !

ويطوى صفحتهم مشيعة بالتبكي والاهمال ، والمفارقة والانفصال •
من رسولهم الذى كان أخاهم ، ثم افترق طريقه عن طريقهم ، فافترق مصيرهم
عن مصيرهم ، حتى لم يعد يأسى على مصيرهم الأليم ، وعلى ضييعتهم فى
الغابرين :

« فتولى عنهم ، وقال : يا قوم لقد أبلغتكم رسالات ربي ونصحت
لكم ، فكيف آسى على قوم كافرين ؟ » ..

انه من ملة وهم من ملة • فهو أمة وهم أمة • أما صلة الانساب
والاقوام ، فلا اعتبار لها فى هذا الدين ، ولا وزن لها فى ميزان الله •
فالوشيجة الباقية هى وشيجة هذا الدين ، والارتباط بين الناس انما يكون
فى حبل الله المتين •

سور أخرى من القرآن الكريم يرد فيها ذكر مدين :

١ - هود (٢٧) :

« والى مدين أخاهم شعيبا قال يا قوم أعبدوا الله (٢٨) ما لكم من الله

(٢٧) ٨٤ - ٩٥ •

(٢٨) أنها الدينونة لله وحده ، قاعدة العقيدة الأولى ، وقاعدة الحماة
الأولى • قاعدة الشريعة الأولى • قاعدة المعاملات الأولى • القاعدة الشريعة
لا تقوم بغيرها عقيدة ولا عبادة ولا معاملة •

غيره ولا تنقصوا المكيال والميزان انى أراكم بخير وانى أخاف عليكم عذاب يوم محيط ، ويا قوم أوفوا المكيال والميزان بالقسط ولا تبخسوا الناس أشياءهم (٢٩) ولا تعتوا فى الارض مفسدين ، بقيت الله خير لكم ان كنتم مؤمنين وما أنا عليكم بحفيظ ، قالوا يا شعيب اصلواتك تأمرك أن نترك ما يعبد آباؤنا أو أن نفعل فى أموالنا ما نشاء انك لأنت الحليم الرشيد ، قال يا قوم أرأيتم ان كنت على بينة من ربى ورزقنى منه رزقا حسنا وما أريد أن أخالفكم الى ما أنهاكم عنه ان أريد الا الاصلاح ما استطعت وما توفيقى الا بالله عليه توكلت واليه أنيب ، ويا قوم لا يجرمنكم شقاقى أن يصابكم

(١٦) الفصيه هنا فضيه الامانه وابعاده - بعد فضيه العقيدة والدينونة - أو هي قضية الشريعة والمعاملات التى تنبثق من قاعدة العقيدة والدينونة . فقد كن أهل مدين وبلادهم تقع فى الطريق من الحجاز الى الشام - ينقصون المكيال - ، وهى ردييه نفس نظامه الغلب واليد ، بما نفس المروءة والشرف كما كان بحكم موقع بلادهم يملكون أن يقطعوا الطريق على القوافل الذاهبة والآية بين شمال الجزيرة العربية وجنوبها ويتحكموا فى طرق القوافل ويفرضوا ما يشاءون من المعاملات الجائرة التى وصفها الله فى سورة هود . ومن ثم تبدو علاقة التوحيد والدينونة لله بالامانة والنظام وعدالة المعاملة وشرف الأخذ والعطاء ، ومكافحة السرقة الخفية سواء قام بها الافراد أم قامت بها الدول . فهى بذلك ضمانه لحياة انسانية أفضل ، وضمانة للعدل والسلام فى الارض بين الناس . وهى الضمانة الوحيدة التى تستند الى الخوف من الله وطلب رضاه ، فتستند الى أصل ثابت ، لا يتأرجح مع المصالح والاهواء .

ان المعاملات والاخلاق لا بد أن تستند الى أصل ثابت لا يتعلق بعوامل متقلبة . هذه هى نظرة الاسلام . وهى تختلف من الجدور مع سائر النظريات الاجتماعية والاخلاقية التى ترتكن الى تفكيرات البشر وتصوراتهم وأوضاعهم ومصالحهم الظاهرة لهم .

وهى تستند الى ذلك الأصل الثابت ينعدم تأثيرها بالمصالح المادية القريبة ، كما ينعدم تأثيرها بالبيئة والعوامل السائدة فيها . فلا يكون المتحكم فى أخلاق الناس وقواعد تعاملهم من الناحية الاخلاقية هو كونهم يعيشون على الزراعة أو يعيشون على الرعى أو يعيشون على الصناعة . ان هذه العوامل المتغيرة تفقد تأثيرها فى التصور الاخلاقى وفى قواعد المعاملات الاخلاقية . حين يصبح مصدر التشريع للحياة كلها هو شريعة الله ، وحيث تصبح قاعدة الاخلاق هى ارضاء الله وانتظار ثوابه وتوقى عقابه ، وكل ما يهدف به أصحاب المذاهب الوضعية من تبعية الاخلاق للعلاقات الاقتصادية وللتطور الاجتماعى للامة يصبح لغوا فى أن النظرة الاخلاقية الاسلامية .

(م - ١٢ - جزيرة العرب)

مثل ما أصاب قوم نوح أو قوم هود أو قوم صالح وما قوم لوط منكم ببعيد ، واستغفروا ربكم ثم توبوا إليه ان ربي رحيم ودود ، قالوا يا شعيب ما نفقه كثيرا مما تقول وانا لنراك فينا ضعيفا ولولا رهطك لرجمنا وما أنت علينا بعزيز ، قال يا قوم أرهطى اعز عليكم من الله واتخذتموه وراءكم ظهريا ان ربي بما تعلمون محيط ، ويا قوم اعملوا على مكانتكم انى عامل سوف تعلمون من يأتية عذاب يخزيه ومن هو كاذب وارقبوا انى معكم رقيب ، ولما جاء امرنا نجينا شعيبا والذين آمنوا معه

= وهو رد واضح لتهكم ، فهم لا يدركون أو لا يريدون ان يدركوا - ان الصلاة هي من مفنصيات العقيدة ، ومن صور العبودية والدينونة ، وان العقيدة لا تقوم بغير توحيد الله ، ونيز ما يعبدونه من دونه هم وآباؤهم ، كما أنها لا تقوم الا بتنفيذ شرائع الله فى التجارة وفى تداول الاموال وفى كل شأن من شئون الحياة والتعامل . فهي لحمة واحدة لا يفرق فيها الاعتقاد عن الصلاة من شرائع الحياة وعن أوضاع الحياة .

وقبل تسفيه هذا التصور من أهل مدين قبل ألوف السنين ، يحسن أن نذكر أن الناس اليوم - الا من رحم ربي - لا يفتربون فى تصورهم ولا فى أفكارهم لمثل هذه الدعوة عن قوم شعيب . وأن الجاهلية التى تعيشها البشرية اليوم ليست أفضل ولا أكثر إدراكا من الجاهلية الاولى . وأن الشرك الذى كان يزاوله قوم شعيب هو ذاته الشرك الذى تزاوله البشرية بما فيها أولئك الذين يقولون أنهم يهود أو نصارى . الخ فكلهم يفنص بين العقيدة والشعائر ، والشريعة والتعامل ، فيجعل العقيدة والشعائر لله ووفق أمره ، ويجعل الشريعة والتعامل لغير الله . ووفق أمر غيره . وهذا هو الشرك فى حقيقته وأصله .

ان بيننا اليوم - ممن يقولون ، أنهم مسلمون من يستنكر وجود صيلة بين العقيدة والإخلاق ، وبخاصة أخلاق المعاملات المادية . وجاصلون على الشهادات العليا من جامعات العالم يتساءلون أولا فى استنكار وما للإسلام وسلوكنا الشخصى ؟ ما للإسلام والعرفى فى الشواطيء ما للإسلام وزى المرأة فى الطريق ؟ ما للإسلام وتصريف الطاقة الجنسية بآى سبيل ؟ وما للإسلام وتناول كأس من الخمر لاصلاح المزاج ؟ ما للإسلام وهذا الذى يفعلوه المتحضرون ؟ . فأى فرق بين هذا وبين سؤال أهل مدين : « أصلاتك تأمرك أن نترك ما يعبد آباؤنا » .

وهم يتساءلون ثانيا . بل ينكرون بشدة وعنفة أن يتدخل الدين فى الاقتصاد ، وأن تتصل المعاملات بالاعتقاد ، أو حتى بالإخلاق من غير اعتقاد . فما للدين والمعاملات الربوية ؟ وما للدين والمهارة فى الغش والسرقة ما لم يقعا تحت طائلة القانون الوضعى ؟ لا بل انهم يتبجحون بأن الاخلاق اذا تدخلت فى الاقتصاد تفسده وينكرون حتى على بعض أصحاب النظريات الاقتصادية الغربية - النظرية الاخلاقية مثلا - ويعدونها تخليطا من أيام زمان .

برحمة منا وأخذت الذين ظلموا الصيحة فأصبحوا فى ديارهم جائمين ، كأن لم يغنوا فيها الا بعد المدين كما بعدن ثمود .

٢ - الحج (٣٠) :

وأن يكذبوك فقد كذبت قبلهم قوم نوح وعاد وثمود وقوم ابراهيم وقوم لوط ، وأصحاب مدين وكذب موسى فأمليت للكافرين ثم أخذتهم فكيف كان نكير .

٣ - الشعراء (٣١) :

« كذب أصحاب الأيكة المرسلين ، اذ قال لهم شعيب ألا تتقون ، انى لكم رسول أمين ، فاتقوا الله وأطيعون ، وما أسئلكم عليه من أجر ان أجرى الا على رب العالمين ، أوفوا الكيل ولا تكونوا من المخسرين ، وزنوا بالقسطاس المستقيم ، ولا تبخسوا الناس أشياءهم ولا تعثوا فى الارض مفسدين ، واتقوا الذى خلقكم والجبلة الاولين ، قالوا انما أنت من المسخرين ، وما أنت الا بشر مثلنا وان نظنك لمن الكاذبين ، فاسقط علينا كسفا من السماء ان كنت من الصادقين ، قال ربى أعلم بما تعلمون ، فكذبوه فأخذهم عذاب يوم الظلة انه كان عذاب يوم عظيم . ان فى ذلك لآيبة وما كان أكثرهم مؤمنين ، وان ربك لهو العزيز الرحيم . »

= فلا يذهبن بنا الترفع كثيرا عن أهل مدين فى تلك الجاهلية الاولى . والبشرية اليوم فى جاهلية أشد جهالة ، ولكنها تدعى العلم والمعرفة والحضارة ، وتتهم الذين يربطون بين العقيدة فى الله ، والسلوك الشخصى فى الحياة ، والمعاملات المادية فى السوق . . . تتهمهم بالرجعية والتعصب والجمود .

وما تستقيم عقيدة توحيد الله فى القلب ، ثم تترك شريعة الله المتعلقة بالسلوك والمعاملة الى غيرها من قوانين الارض ، فيما يمكن أن تجمع التوحيد والشرك فى قلب واحد .

(٣٠) ٤٢ - ٤٤ . فهى سنة مطردة فى الرسالات ، قبل الرسالة الاخيرة ، أن يجيء الرسل بالآيات فيكذب بها المكذبون ، فليس الرسول صلى الله عليه وسلم - بدعا من الرسل حين يكذبه المشركون . والعاقبة معروفة ، والسنة مطردة . . . وفى جميع تلك الحالات أملى الله للكافرين حيننا من الزمان - كما يملئ لقريش ؟ - ثم أخذهم أخذا شديدا . . . وهنا سؤال للتهويل والتعجب : فكيف كان نكير ؟ . . . والنكير هو الانكار العنيف المصحوب بالتغيير . والجواب معروف ، فهو نكير مخيف ؟ نكير العنيف والخسف والتدمير والهلاك والزلازل والعواصف والترويع .

(٣١) ١٧٦ - ١٩١ .

٤ - انقصص (٣٢) :

« ولما توجه تلقاء مدين قال عسى ربى أن يهدينى سواء السبيل ،
ولما ورد ماء مدين وجد عليه أمة من الناس يسقون ووجد من دونهم
امرأتين تذودان قال ما خطبكما قالتا لا نسقى حتى يصدر الرعاء وأبونا
شيخ كبير ، فسقى لهما ثم تولى الى الظل فقال رب انى لما أنزلت الى من
خير فقير ، فجاءته احدهما تمشى على استحياء قالت ان أبى يدعوك ليجزيك
أجر ما سقيت لنا فلما جاءه وقص عليه القصص قال لا تخف نجوت من
القوم الظالمين ، قالت احدهما يا أبت استجره ان خير من استجرت القوى
الأمين ، قال انى أريد أن أنكحك احدى ابنتى هاتين على أن تأجرنى ثمانى
حجج فان أتممت عشرا فمن عندك وما أريد أن أشق عليك ستجدنى ان
شاء الله من الصالحين ، قال ذلك بينى وبينك أيما الأجلين قضيت
فلا عدوان على والله على ما نقول وكيل ، فلما قضى موسى الأجل وسار
بأهله آنس من جانب الطور نارا قال لأهله امكثوا انى آنست نارا لعلى
آتاكم منها بخبر أو جذوة من النار لعلكم تصطلون » .

الخلاصة :

- شعيب يظهر فى أرض مدين من جزيرة العرب .
- أهل مدين يشركون بالله ، ويرفضون اخضاع حياتهم لشرعه
ومنهاجه ، وينقصون الكيل والميزان ويخسرون الناس أشياءهم ويعثون
فى الارض مفسدين .
- الله سبحانه وتعالى يرسل شعيبا الى مدين ليدعوهم الى عبادة الله
الواحد القهار .
- أهل مدين يرفضون دعوة شعيب ، ويتوعدونه بالخراج من القرية
ومن تبعه من المؤمنين ، اذ لم يشرك بالله ويفسد مثلهم .
- شعيب يرفض تهديدهم ويصبر بعد الاستعانة بالله الواحد القهار .
- الله يهلك مدين وينجى شعيبا ومن معه من المؤمنين .

(٣٢) ٢٢ - ٢٩ : ويرفع الستار هنا عن مصارع القوم ، وعلى مشاهدهم
جائمين فى ديارهم ، أخذتهم الصاعقة التى أخذت قوم صالح . فكان مصيرهم
كمصيرهم خلت منهم الدور ، كأن لم يكن فيها دور ، وكان لم يعمروها
حينا من الدهر . مضوا مثلهم مشيعين باللعنة ، طويت صفحاتهم فى الوجود
وصفحتهم فى القلوب .

الدروس المستفادة من سيرة هود وسيرة صالح وسيرة شعيب عليهم السلام

يقول الله تعالى :

« تلك من أنباء القرى نقصه عليك منها قائم وحصيد • وما ظلمناهم ولكن ظلموا أنفسهم فما أغنت عنهم آلهم التي يدعون من دون الله من شيء لما جاء أمر ربك وما زادوهم غير تنبيي • وكذلك أخذ ربك إذا أخذ القرى وهي ظالمة ان أخذه أليم شديد » •

« ان في ذلك لآية لمن خاف عذاب الآخرة ذلك يوم مجموع له الناس وذلك يوم مشهود • وما تؤخره الا لأجل معدود • يوم يأت لا تكلم نفس الا بإذنه فمنهم شقي وسعيد • فأما الذين شققوا ففي النار لهم فيها زفير وشهيق • خالدين فيها ما دامت السماوات والارض الا ما شاء ربك ان ربك فعال لما يريد • وأما الذين سعدوا ففي الجنة خالدين فيها ما دامت السموات والارض الا ما شاء ربك عطاء غير مجذوذ » •

« فلا تك في مرية مما يعبد هؤلاء ما يعبدون الا كما يعبد آباؤهم من قبل وانا لمفوههم نصيبهم غير منقوص • ولقد آتينا موسى الكتاب فاختلف فيه ولولا كلمة سبقت من ربك لقضى بينهم وانهم لفي شك منه مريب • وان كلا لما ليوفينهم ربك أعمالهم انه بما تعملون خبير » •

« فاستقم كما أمرت ومن تاب معك ولا تطغوا انه بما تعملون بصير • ولا تركنوا الى الذين ظلموا فتمسكم النار وما لكم من دون الله من أولياء ثم لا تنصرون • وأقم الصلاة طرفي النهار وزلفا من الليل ان الحسنات يذهبن السيئات ذلك ذكرى للذاكرين • واصبر فان الله لا يضيع أجر المحسنين » •

« فلو لا كان من القرون من قبلكم أولوا بقية ينهون عن الفساد في الارض الا قليلا ممن أنجينا منهم واتبع الذين ظلموا ما أنزفوا فيه وكانوا مجرمين • وما كان ربك ليهلك القرى بظلم وأهلها مصلحون • ولو شاء ربك لجعل الناس أمة واحدة ولا يزالون مختلفين • الا من رحم ربك ولذلك خلقهم وتمت كلمة ربك لأملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين » •

وكلا نقص عليك من أنباء الرسل ما نثبت به فؤادك وجاءك في هذه الحق وموعظة وذكرى للمؤمنين ، وقل للذين لا يؤمنون اعملوا على مكانتكم انا عاملون ، وانتظروا انا منتظرون •

ولله غيب السماوات والارض واليه يرجع الامر كله فاعبده وتوكل عليه وما ربك بغافل عما تعملون •

الفصل التاسع

« أصحاب الرس (١) »

« ورد ذكر أصحاب الرس في سورة الفرقان ، والفرقان مكية ، وتبدو كأنها ايناس لرسول الله صلى الله عليه وسلم - وتسرية ، وتطمين له وتقوية وهو يواجه مشركي قريش ، وعنادهم له ، وتطاولهم عليه ، وتعنتهم معه ، وجدالهم بالباطل ووقوفهم في وجه الهدى وصددهم عنه .

وهي في اللوحة الأخرى تصور المعركة العنيفة مع البشرية الضالة الجاحدة المشنقة لله ورسوله ، وهي تتجادل في عنف وتشرذم في جموح ، وتتطاول في قحاة ، وتتعتت في عناد ، وتتجنت عن الهدى الواضح الناطق المبين .

انها البشرية التي تقول عن هذا القرآن العظيم : « ان هذا الا انك افتراه واعانه عليه قوم آخرون » ، وتقول : « اصايطير الاولين اكتبها فيهمي تملي عليه بكرة واصيلا » . والتي تقول عن محمد رسول الله الكريم . « ان تتبعون الا رجلا مسحورا » . أو تقول في استهزاء : « أهذا الذي بعث الله رسولا ؟ » . والتي لا تكتف بها الضلال ، فاذا هي تتطاول في فجور على ربها الكبير : « واذا قيل لهم : اسجدوا للرحمن قالو : وما الرحمن ؟ أنسجد لما تأمرنا ؟ وزادهم نفورا . أو تتعتت فتقول : « لولا أنزل علينا الملائكة أو نرى ربنا ؟ » .

(١) الرس : بفتح أوله ، والتشديد ، البثر ، والرس : المعدن . قال أبو اسحاق الرس في القرآن بثر يروى انهم قوم كذبوا نبيهم ورسوله في بثر أي دسوه فيها قال ويروى ان الرس قرية باليمامة يقال لها فلج ، وروى أن الرس ديار لطائفة من ثمود ، وكل بثر رس . وقال آخرون في قوله عز وجل : وأصحاب الرس وقرونا بين ذلك كثيرا ، ؟ قال : الرس وادي اذربيجان وحد اذربيجان ميا وراء الرس ، ويقال انه كان بأران على الرس ألف مدينة فبعث الله لديهم نبيا يقال له موسى وليس بموسى بن عمران .

وهي هي من قديم كما يرسمها سياق السورة من عهد نوح الى موقفها.
هذا الاخير مع رسولها الاخير .. لقد اعترض القوم على بشرية
الرسول : « ما لهذا الرسول يأكل الطعام ويمشي في الاسواق ؟ لولا انزل
اليه ملك فيكون معه نذيرا ! » .

واعترضوا على حظه من المال . فقالوا : « أو يلقي اليه كنزا.
وتكون له جنة يأكل منها » . واعترضوا على طريقة تنزيل القرآن فقال :
« لولا أنزل عليه القرآن جملة واحدة ! » . وذلك فوق التكذيب
والاستهزاء .. والقحة .

ووقف الرسول يواجه هذا كله ، وهو وحيد ، ملتزم حده.
مع ربه لا يقترح عليه شيئا .. ولا يزيد على أن يتوجه اليه مبتغيا.
رضاء ، ولا يحفل بشيء سواه : « رب الا يكن بك على غضب فلا أبالي .
لك العتبي حتى ترضى » ..

فهنا في هذه السورة يؤدبه ربه الى كنفه ويمسح على الأمر ومتاعبه .
ويهون عليه مشقة ما يلقي من عنف القوم وسوء أدبهم وتطاولهم عليه .

ويعزيه عن استهزائهم به بتصوير المستوى الهابط الذي يتمرغون.
فيه : « أرأيت من اتخذ الهة هواه أفأنت تكون عليهم وكيلا ؟ أم تحسب
ان أكثرهم يسمعون أو يعقلون ا ان هم الا كالانعام ، بل هم أضل
سبيلا ا » ويعده العون والمساعدة في قوله التجدل والمخاجة : « ولا يأتونك
بمثل الا تجئناك بالحق وأحسن تفسيراً » .

وفي نهاية المعركة كلها يعرض عليه مضارع المكذبين من قبل :
« ولقد أتينا موسى الكتاب وجعلنا معه أخاه هارون وزيرا . فقلنا اذهب
الى القوم الذين كذبوا بآياتنا فدمرناهم تدميرا . وقوم نوح لما كذبوا الرسل
أغرقناهم وجعلناهم للناس آية واعتدنا للظالمين عذابا ألينا . وعناد
ثمود وأصحاب الرس وقرونا بين ذلك كثيرا . وكلا ضربنا له الأمثال وكلا
تبرنا تنبيرا . ولقد أتوا على القرية التي أمطرت مطر السوء أفلم يكونوا
يرونها بل كانوا لا يرجون نشورا » (٢) .

(٢) الفرقان : ٣٥ - ٤٠ . وقد ورد ذكر أصحاب الرس أيضا في سورة
ق : ١٤ كذبت قبلهم قوم نوح وأصحاب الرس وثمود .. وعناد وفرعون.
واخوان لوط وأصحاب الأيكة وقوم تبع كل كذب الرسل فحق وعيد) .

ثم يعرض الله سبحانه وتعالى على رسوله نهايتهم التعيسة في سلسلة من مشاهد القيامة : « الذين يحشرون على وجوههم الى جهنم أولئك شر مكانا وأضل سبيلا » . ويسليه بأن مثله مثل الرسل كلهم قبله . . . وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا من المجرمين ، وكفى بربك هاديا ونصيرا » .

ويكلفه أن يصبر ويصابر ، ويجاهد الكافرين بما معه من قرآن واضح . الحجة قوى البرهان عميق الأثر في الوجدان : « فلا تطع الكافرين وجاهدهم به جهادا كبيرا » .

ويقويه على مشاق الجهاد بالتوكل على موله : « وتوكل على الحي الذي لا يموت وسبح بحمده وكفى به بذنوب عباده خبيرا » . .

وهكذا تمضي السورة ، ثم تختتم بتصوير هوان البشرية على الله ، لولا تلك القلوب المؤمنة التي تلجئ إليه وتدعوه : « قل : ما يعبا بكم ربى لولا دعاؤكم ، فقد كذبتم فسوف يكون لزاما » .

قوم تبع

ترد أخبار قوم « تبع » (٣) في سياق سورة الدخان .

وتبدأ السورة بالحديث عن القرآن وتنزيله في ليلة مباركة فيها يفرق كل أمر حكيم ، رحمة من الله بالعباد وانذارا لهم وتحذيرا . ثم تعريف للناس بربهم : « رب السموات والارض وما بينهما ، واثبات لوحدهيته وهو المحيى المميت ورب الاولين والآخرين » . ثم يضرب عن هذا الحديث ليتناول شأن القوم . . « بل هم في شك يلعبون » ؟ ويعاجلهم بالتهديد المرعب جزاء الشك واللعب : « فارتقب يوم تأتي السماء بدخان مبين يغشى الناس هذا عذاب اليم » . . ودعائهم يكشف العذاب عنهم وهو يوم يأتي لا يكشف . وتذكيرهم بأن العذاب لم يأتي بعد ، وهو الآن عنهم مكشوف ، فلينتهزوا الفرصة ، قبل أن يعودوا الى ربهم ، فيكون ذلك العذاب المخوف : « يوم تبطش البطشة الكبرى انا منتقمون » .

ومن هذا الايقاع العنيف بمشهد العذاب ومشهد البطشة الكبرى والانتقام ، ينتقل بهم الى مصرع فرعون وملئه يوم جاءهم رسول كريم ،

(٣) والتبابعة من ملوك حمير في الجزيرة العربية .

ولابد ان القصصة التي يشير اليها القرآن هنا كانت معروفة للسامعين

ومن ثم يشير اليها اشارة سريعة للمس قلوبهم بعنف .

وناداهم : ان أدوا الى عباد الله انى لكم رسول أمين ، والا تعلقوا على الله . » فأبوا ان يسمعوا حتى يئس منهم الرسول . ثم كان مصرعهم فى هوان بعد الاستعلاء والاستكبار : « كم تركوا من جنات وعيون وزروع ومقام كريم ونعمة كانوا فيها فاكهين . كذلك وأورثناها قوما آخرين . فما بكت عليهم السماء والارض وما كانوا منظرين » .

وفى غمرة هذا المشهد الموحى يعود الى الحديث عن تكذيبهم بالآخرة ، رقولهم : « ان هى الا موتتنا الاولى وما نحن يمشرين ، فأتوا بأبائنا ان كنتم صادقين » ليذكرهم بمصرع قوم تبع ، وماهم بخير منهم ليذهبوا ناجين من مثل مصيرهم الاليم : « أهم خير أم قوم تبع والذين من قبلهم أهلكناهم انهم كانوا مجرمين » (٤) .

وفى ظل هذه الذكرى ، وارتجاف القلوب من تصورها ، يقودهم الى النظر فى تصميم السماوات والارض وتنسيق هذا الكون ، وما يبدو وراء هذا التنسيق من قصد وصدق وتدبير .

ثم يحدثهم الله عن يوم الفصل : « ميقاتهم أجمعين » . وهنا يعرض مشهدا عنيفا للعذاب بشجرة للزقوم ، وعثل الأثيم ، وأخذته الى سواء الجحيم ، يصب من فوق رأسه الحميم . مع التبكيت والترذيل : « ذق انك أنت العزيز الكريم . ان هذا ما كنتم به تمترون » .

والى جواره مشهد النعيم عميقا فى النعمة عمق مشهد العذاب فى الشدة تمشيا مع ظلال السورة العميقة وإيقاعها الشديد .

وتختتم السورة بالاشارة الى القرآن كما بدأت : « فانما يسرناه بلسانك لعلمهم يتذكرون » ، وبالتهديد الملقوف العنيف : « فارتقب انهم مرتقبون » .

وقد أورد ابن هشام (٥) رواية فحواها :

« أن تبع وقومه كانوا أصحاب أوثان يعبدونها ، فتوجه الى مكة وهى طريقه الى اليمن ، حتى اذا كان بين عسفان وأمج أتاه نفر من هذيل ابن مدركة بن الياس بن مضر بن نزار بن معد ، فقالوا له أيها الملك ، الا ندلك على بيت مال دائر أغفلته الملوك قبلك ، فيه اللؤلؤ والزبرجد والياقوت والذهب والفضة ؟ قال : بلى ، قالوا : بيت بمكة يعبده أهله ،

(٤) الدخان : ٣٥ - ٣٦ - ٣٧

(٥) سيرة النبی ص ٢٧ - ٢٨ .

ويصلون عنده . وانما أراد الهذليون هلاكه بذلك ، لما عرفوا من هلاك
من اراده من الملوك وبغى عنده . فلما اجمع لما قالوا أرسل الى الحبرين ،
فسألهما عن ذلك ، فقالا له : ما أراد القوم الا هلاكك وهلاك جندك ، مانعلم
بيتا لله اتخذه فى الارض لنفسه غيره ولئن فعلت ما دعوك اليه
لتهلكن ولتهلكن من معك جميعا قال فماذا تأمراننى أن أصنع اذا (أنا)
قدمت عليه ؟ قال : تصنع عنده ما يصنع أهله : تطوف به وتعظمه ، وتكرمه ،
وتحلق رأسك عنده ، وتذل له حتى تخرج من عنده ، قال : فما يمنعكما
انتما من ذلك ؟ قال : اما والله انه لبيت أبينا ابراهيم ، وانه لكما أخبرناك
ولكن أهله حالوا بيننا وبينه بالاوثنان التى نصبوها حوله ، وبالدماء التى
يهريقون عنده ، وهم نجس أهل شرك - أو كما قالوا له - فعرف نصحبهما
وصدق حديثهما ، فقرب النفر من هذيل ، فقطع أيديهم وأرجلهم ، ثم مضى
حتى قدم مكة ، فطاف بالبيت ، ونحر عنده ، وحلق رأسه ، وأقام
بمكة ستة أيام - فيما يذكرون - ينحر بها للناس ، ويطعم أهلها ، ويسقيهم
العسل ، وأرى فى المنام أن يكسو البيت ، فكساه الخصف ، ثم أرى
أن يكسوه أحسن من ذلك ، فكساه المعافر ، ثم أرى أن يكسوه أحسن من
ذلك ، فكساه الملأ والوصائل ، فكان تبع - فيما يزعمون - أول من كسا
البيت ، وأوصى به ولاته من جرهم ، ومرهم بتطهيره ، والا يقربوه دما
ولا ميتة ولا مثالة ، وهى المحائض ، وجعل له بابا ومفتاحا .

الفصل العاشر

تزد أول اشارة الى سبأ فى القرآن الكريم ، فى سورة النمل (١) :

يقول الله تعالى :

« ولقد آتينا داود وسليمان علما وقالوا الحمد لله الذى فضلنا على كثير من عباده المؤمنين • وورث سليمان داود وقال يأيتها الناس علمنا منطق الطير وأوتينا من كل شيء ان هذا لهو الفضل المبين • وحشر لسليمان جنوده من الجن والانس والطير فهم يوزعون • حتى اذا أتوا على واد النمل قالت نملة ياأيتها النمل ادخلوا مساكنكم لا يحطمنكم سليمان وجنوده وهم لا يشعرون • فتبسم ضاحكا من قولها وقال رب أوزعنى أن أشكر نعمتك التى أنعمت على وعلى والدى وان أعمل صالحا ترضاه وأدخلنى برحمتك فى عبادك الصالحين • وتفقد الطير فقال مالى لا أرى الهدهد أم كان من الغائبين • لا عذبنه عذابا شديدا أو لأذبحنه أو ليأتينى بسلطان مبين ، فمكث غير بعيد فقال أحطت بما لم تحط به وجئتكم من سبأ نبأ يقين • انى وجدت امرأة تملكهم وأوتيت من كل شيء ولها عرش عظيم • وجدتها وقومها يسجدون للشمس من دون الله وزين لهم الشيطان أعمالهم قصدهم عن السبيل فهم لا يهتدون • ألا يسجدوا لله الذى يخرج الخبء فى السموات والارض ويعلم ما تخفون وما تعلنون • الله لا اله الا هو رب العرش العظيم • قال سننظر أصدقت أم كنت من الكاذبين • اذهب بكتابى هذا فألقه اليهم ثم تول عنهم فانظر ماذا يرجعون • قالت ياأيتها الملأ انى ألقى الى كتاب كريم ، انه من سليمان وانه بسم الله الرحمن الرحيم • ألا تعلوا على وأتوني مسلمين • قالت يا أيها الملأ أفتونى فى أمرى ما كنت قاطعة أمرا حتى تشهدون • قالوا نحن أولوا قوة وأولوا بأس شديد والأمرك اليك فانظري ماذا تأمرين • قالت ان الملوك اذا دخلوا قرية أفسدوها وجعلوا أعزة أهلها أذلة وكذلك يفعلون • وانى مرسله اليهم بهدية فناظرة بما يرجع المرسلون • فلما جاء سليمان قال أتمدونن بمال فما أتانا الله خير مما أتاكم بسل أنتم بهديتكم تفرحون • ارجع اليهم فلنأتينهم بجنود لا قبل لهم بها ولنخرجنهم منها أذلة وهم صاغرون • قال ياأيتها الملأ أيكم يأتينى بعرشها قبل أن يأتونى مسلمين • قال عفريت من الجن أنا آتيك به قبل أن تقوم من مقامك وانى عليه لقوى أمين • قال الذى عنده علم من الكتاب أنا آتيك به قبل أن يرتد اليك طرفك ، فلما رآه مستقرا

عنده قال هذا من فضل ربي ليبلوني ، «أشكر أم أكفر ومن شكر فانما يشكر لنفسه ومن كفر فان ربي غني كريم » قال نكروا لها عرشها ننظر آتهدى أم تكون من الذين لا يهتمدون . فلما جاءت قيل أهكذا عرشك قالت كأنه هو وأوتينا العلم من قبلها وكننا مسلمين . وصدها ما كانت تعبد من دون الله انها كانت من قوم كافرين . قيل لها ادخلي الصرح فلما رأته حسبته لجة وكشفت عن ساقها قال انه صرح ممرد من قوارير قالت رب انى ظلمت نفسي وأسلمت مع سليمان لله رب العالمين » .

وقصة سليمان عليه السلام في سورة النمل مبسوطة بتوسع ، وان كانت تختص بحلقة واحدة من حلقات حياته ، حلقة قصته مع الهدد وملكة سبأ .

يمهد سياق السورة لهذه القصة بما يعلنه سليمان على الناس من تعليم الله له منطق الطير واعطائه من كل شيء ، وشكره لله على فضله المبين . ثم مشهد موكبه من الجن والانس والطير ، وتحذير نملة لقومها من هذا الموكب ، وادراك سليمان لما قالته النملة وشكره لربه على فضله ، وادراكه ان النعمة ابتلاء ، وطلبه من ربه أن يعينه على الشكر والنجاح في هذا الابتلاء .

ونلاحظ الذكر في جو السورة وظلالها على العلم ، والاشارة الاولى في قصة داود وسليمان هي :

« ولقد آتينا داود وسليمان علما » واعلان سليمان لنعمة الله يبدأ بالاشارة الى تعليمه منطق الطير : « وقال : يا أيها الناس علمنا منطق الطير » وعذر الهدد عن غيبته في ثنايا القصة يبدأ بقوله :

« أحطت بما لم تحط به وجئتك من سبأ ينبأ يقين » . والذي عنده « علم » من الكتاب هو الذي يأتي بعرش الملكة في غمضة عين وافتتاح السورة عن القرآن كتاب الله المبين الى المشركين . وهسم يتلقونه بالكذب . وفي القصة كتاب سليمان تتلقاه ملكة سبأ ، فما تلبث طويلا حتى تأتي هي وقومها مسلمين . لما رأته من القوى المسخرة لسليمان من الجن والانس الطير . « وعذر الهدد عن غيبته في ثنايا القصة يبدأ بقوله : عباده ، وهو رب العرش العظيم » وفي السورة استعراض لنعم الله على العباد ، وآياته في الكون ، واستخلافه للناس وهم يجحدون بآيات الله ، ولا يشكرونه . وفي القصة نموذج للعبد الشاكر ، الذي يسأل ربه أن يوفقه الى شكر نعمته عليه ، المتدبر لآيات الله الذي لا يغفل عنها ،

ولا تبطره النعمة ، ولا تطغيه القوة • فالمناسبات كثيرة وواضحة بين موضوع
السورة وإشارات القصة ومواقفها •

« ولقد آتينا داود وسليمان علما • وقالوا : الحمد لله الذى فضلنا
على كثير من عباده المؤمنين » •

هذه هي إشارة البدء فى القصة • وإعلان الافتتاح • خبر تقريرى
عن أبرز النعم التى أنعم الله بها على داود وسليمان - عليهما السلام -
نعمة العلم • فأما عن داود فقد ورد تفصيل ما آتاه الله من العلم فى
سورة أخرى • منها تعليمه الترتيل بمقاطع الزبور ، ترتيلا يتجاوب به
الكون من حوله ، فتؤوب الجبال معه والطير ، لحلاوة صوته ، وحرارة
نبراته ، واستغراقه فى مناجاة ربه ، وتجرده من العوائق والحواجز التى
تفصل بينه وبين ذرات هذا الوجود • ومنها تعليمه صناعة الزرد وعدة
الحرب ، وتطويع الحديد له ، ليصوغ منه من هذا ما يشاء ، ومنها
تعليمه القضاء بين الناس ، مما شاركه فيه سليمان •

وأما سليمان ففى هذه السورة تفصيل ما علمه الله من منطق
الطير وما إليه ، بالإضافة الى ما ذكر فى سور أخرى من تعليمه القضاء ،
وتوجيه الرياح المسخرة له بأمر الله •

تبدأ القصة بتلك الإشارة ، « ولقد آتينا داود وسليمان علما » وقبل
أن تنتهى الآية يجرى شكر داود وسليمان على هذه النعمة ، وإعلان قيمتها
وقدرها العظيم ، والحمد لله الذى فضلها بها على كثير من عباده
المؤمنين • فتبرز قيمة العلم ، وعظمة المنة به من الله على العباد ، وتفصيل
من يؤتاه على كثير من عباد الله المؤمنين •

ولا يذكر هنا نوع العلم وموضوعه لأن جنس العلم هو المقصود
بالإبراز والاعتماد وللإيحاء بأن العلم كله هبة من الله ، وبأن اللائق بكل
ذى علم أن يعرف مصدره ، وأن يتوجه الى الله بالحمد عليه ، وأن ينفقه
فيما يرضى الله الذى أنعم به وأعطاه • فلا يكون العلم مبعدا لصاحبه عن
الله ، ولا منسيا له إياه • وهو بعض مننه وعطاياه •

والعلم الذى يبعد القلب عن ربه علم فاسد ، زائغ عن مصدره وعن
هدفه ، لا يثمر سعادة لصاحبه ولا للناس ، إنما يشعر الشقاء والخوف والقلق
والدمار ، لأنه انقطع عن مصدره ، وانحرف عن وجهته ، وضل طريقه الى
الله ...

ولقد انتهت البشرية اليوم الى مرحلة جيدة من مراحل العلم ، بتحطيم الذرة واستخدامها • ولكن ماذا جنت البشرية حتى اليوم من مثل هذا العلم الذى لا يذكر أصحابه الله ، ولا يخشونه ، ولا يحمدون له ، ولا يتوجهون بعلمهم اليه ؟ ماذا جنت غير الضحايا الوحشية فى قنبلتى « هيروشيما » و « ناجازاكي » وغير الخوف والقلق الذى يؤرق جفون الشرق والغرب ويهددها بالتحطيم والدمار والفناء (٢) ؟

وبعد تلك الاشارة الى الانعام بمنة العلم على داود وسليمان ، وحمدهما لله ربهما على منته وعرفانهما بقدرها وقيمتها يفرد سليمان بالحديث :

« وورث سليمان وداود • وقال : يا أيها الناس علمنا منطق الطير ، وأوتينا من كل شيء • ان هذا هو الفضل المبين » ••

وداود أوتي الملك مع النبوة والعلم • ولكن الملك لا يذكر فى صدد الحديث عن نعمة الله عليه وعلى سليمان ، انما يذكر العلم ، لأن الملك أصغر من أن يذكر فى هذا المجال !

« وورث سليمان داود » والمفهوم أنها وراثة العلم ، لانه هو القيمة العليا التى تستأهل الذكر • ويؤكد هذا اعلان سليمان فى الناس : « قال : يا أيها الناس علمتنا منطق الطير ، وأوتينا من كل شيء » ••• فيظهر ما علمه من منطق الطير ويجمل بقية النعم مع اسنادها الى المصدر الذى علمه منطق الطير • وليس هو داود • فهو لم يرث هذا عن أبيه • وكذلك ما أوتيته من كل شيء انما جاء من حيث جاء ذلك التعليم •

(٢) قال البروفسور « م • ي • أولى فنيت » الاستاذ بجامعة برمنجهام وعضو الهيئة الصناعية فى اعداد القنبلة الذرية • بعد حادثى هيروشيما وناجازاكي :

« وأنا على يقين أنه سيظهر فى مدة قصيرة على مسرح العالم قنابل تفوق القنابل الاولى بعشرة آلاف طن فى قوة الانفجار • وستليها قنابل قوتها مليون ، ولا ينفع فى التوقى منها دفاع أو احتياط • وان ست قنابل من هذا القبيل تكفى لتدمير انجلترا على بكرة أبيها » • وقد صحت نبوءته وانتجت القنابل الهيدروجينية التى تعد قنبلتا هيروشيما وناجازاكي بالقياس اليها لعبة أطفال !

وبهذه المناسبة نذكر أن قنبلة هيروشيما قد قتلت لغورها من اليابانيين من يتراوح بين عشرة ومائتى ألف وأربعين ومائتى ألف • وذلك غير المشوهين والمعوقين الذين ماتوا بعد ذلك • وهم يعدون بعشرات الالوف ! !

« يا أيها الناس علمنا منطق الطير وأوتينا من كل شيء » .. يذيعها سليمان - عليه السلام - في الناس تحدثا ينعمة الله ، واطهارا لفضله ، لا مباهاة ولا تنفجا على الناس . ويعقب عليها « ان هذا لهو الفضل المبين » فضل الله الكاشف عن مصدره ، الدال على صاحبه . فما يملك تعليم منطق الطير لبشر الا الله . وكذلك لا يؤتى أحدا من كل شيء - بهذا التعميم الا الله .

وللطير والحيوان والحشرات وسائل للتفاهم - هي لغاتها ومنطقها - فيما بينها . والله سبحانه خالق هذه العوالم يقول : « وما من دابة في الارض ولا طائر يطير بجناحيه الا أمم أمثالكم » ولا تكون أمما حتى تكون لها روابط معينة تحيا بها ، ووسائل معينة للتفاهم فيما بينها . وذلك ملحوظ في حياة أنواع كثيرة من الطيور والحيوان والحشرات . ويجتهد علماء هذه الانواع في ادراك شيء من لغاتها ووسائل التفاهم بينها عن طريق الحدس والظن لا عن الجزم واليقين . فاما ما وهبه الله لسليمان - عليه السلام - فكان شأنا خاصا به على طريق الخارقة التي تخالف مألوف البشر . لا على طريق المحاولة منه والاجتهاد لتفهم وسائل الطير وغيره في التفاهم ، على طريق الظن والحدس ، كما هو حال العلماء اليوم ..

أحب أن يتأكد هذا المعنى ويتضح لأن بعض المفسرين المحدثين ممن تبهرهم انتصارات العلم الحديث يحاولون تفسير ما قصه القرآن عن سليمان - عليه السلام - في هذا الشأن بأنه نوع من ادراك لغات الطير والحيوان والحشرات على طريقة المحاولات العلمية الحديثة . وهذا اخراج للخارقة عن طبيعتها ، وأثر من آثار الهزيمة والانبهار بالعلم البشري القليل .. وانه لايسر شيء وأهون شيء على الله ، أن يعلم عبدا من عباده لغات الطير والحيوان والحشرات ، هببه لدينه منه ، بلا محاولة ولا اجتهاد . وان هي الا ازاحة لحواجز النوع التي أقامها الله بين الانواع وهو خالق هذه الأنواع !

على أن هذا كله لم يكن الا شقا واحدا للخارقة التي أتاحها الله لعبده سليمان . أما الشق الآخر فكان تسخير طائفة من الجن والطير لتكون تحت امرته ، وطوع امره ، كجنوده من الانس سواء بسواء ، والطائفة التي سخرها له من الطير وهبها ادراكا خاصا أعلى من ادراك نظائرها في أمة الطير .

يبدو ذلك في قصة الهدهد الذي أدرك من أحوال ملكة سبأ

وقومها ما يدركه أعقل الناس وأذكاهم وأتقاهم • وكان ذلك كذلك على طريق
الخارقة والاعجاز •

حقيقة أن سنة الله في الخلق جرت على أن يكون للطير ادراك خاص
يتفاوت فيما بينه ، ولكنه لا يصل الى مستوى ادراك الانسان ، وأن خلقه
الطير على هذا النحو حلقة في سلسلة التناسق الكوني العام • وأنها
خاضعة - كحلقة مفردة - للناموس العام ، الذي يقتضى وجودها على النحو
الذي وجدت به •

وحقيقة ان الهدهد الذي يولد اليوم ، هو نسخة من الهدهد الذي
وجد منذ ألوف أو ملايين من السنين ، منذ أن وجدت الهداهد • وان
هناك عوامل وراثية خاصة تجعل منه نسخة تكاد تكون طبق الاصل
من الهدهد الاول • ومهما بلغ التحوير فيه ، فهو لا يخرج من نوعه ،
ليرتقى الى نوع آخر ، •• وان هذا - كما يبدو - طرف من سنة الله في
الخلق ، ومن الناموس العام المنسق للكون •

ولكن هاتين الحقيقتين الثابتتين لا تمنعان أن تقع الخارقة عندما يريد
الله خالق السنن والنواميس • وقد تكون الخارقة ذاتها جزءا من الناموس
العام ، الذي لا نعرف أطرافه • جزءا يظهر في مواعده الذي لا يعلمه الا
الله ، يخرق المألوف المعهود للبشر ، ويكمل ناموس الله في الخلق والتناسق
العام • وهكذا وجد هدهد سليمان ، وربما كل الطائفة من الطير التي
سخرت له في ذلك الزمان •

ونعود من هذا الاستطراد الى تفصيل قصة سليمان بعد وراثته
لداود وإعلانه ما حباه الله به من علم وتمكين وافضال « وحشر لسليمان
جنوده من الجن والانس والطير فهم يوزعون » ••

فهذا هو موكب سليمان محشود محشور ، يتألف من الجن والانس
والطير • والانس معروفون ، أما الجن فهم خلق لا نعرف عنهم الا ما قصه
الله علينا من أمرهم في القرآن • وهو أنه خلقهم من مارج من نار • أى من
لهيب متموج من النار • وأنهم يرون البشر والبشر لا يرونهم « انه يراكم هو
وقبيله من حيث لا ترونهم » (الكلام عن ابليس أو الشيطان وابليس « من
الجن ») وأنهم قادرون على الوسوسة في صدور الناس بالشر عادة والايحاء
لهم بالمعصية - ولا ندري كيف - وأن منهم طائفة آمنت برسول الله -
صلى الله عليه وسلم - ولم يرهم هو أو يعرف منهم ايمانهم ولكن أخبره
الله بذلك اخبارا : « وقل : أوحى الى انه استمع نفر من الجن فقالوا : انا

سمعنا. قرآنا عجبا ، يهدى الى الرشـد فآمنا به ، ولن نشرك بربنا أحدا » . . . ونعرف أن الله سخر طائفة منهم لسليمان يبنون له المحاريب والتمائيل والجفان الكبيرة للطعام ، ويغوصون له فى البحر ، ويأتمرون بأمره بأذن الله . . . ومنهم هؤلاء الذين يظهرون هنا فى موكبه مع اخوانهم من الانس والطيـر .

ونقول : ان الله سخر لسليمان طائفة من الجن وطائفة من الطير كما سخر له طائفة من الانس . وكما أنه لم يكن كل أهل الارض من الانس جنـدا لسليمان - اذ أن ملكه لم يتجاوز ما يعرف الآن بفلسطين ولبنان وسوريا والعراق الى ضفة الفرات - فكذلك لم يكن جميع الجن ولا جميع الطير مسخرين له ، اما كانت طائفه من كل أمة على السواء .

ونستند فى مسألة الجن الى أن ابليس وذريته من الجن كما قال القرآن . . . « ان ابليس كان من الجن » . . . وقال فى سورة « الناس » : « الذى يوسوس فى صدور الناس من الجنة والناس » . . . وهؤلاء كانوا يزاولون الاغواء والشر والوسوسة للبشر فى عهد سليمان . وما كانوا ليزاولوا هذا وهم مسخرون له مقيدون بأمره . وهو نبي يدعو الى الهدى . فالمفهوم اذن أن طائفة من الجن هى التى كانت مسخرة له .

ونستند فى مسألة الطير الى أن سليمان حين تفقد الطير علم بغيبة الهدهد ولو كانت جميع الطيور مسخرة له ، محشورة فى موكبه ، ومنها جميع الهداهد ، ما استطاع أن يتبين غيبة هدهد واحد من ملايين الهداهد فضلا على بلايين الطير . ما لى لا أرى الهدهد ؟ فهو اذن هدهد خاص بشخصه وذاته ، وقد يكون هو الذى سخر لسليمان من أمة الهداهد ، أو يكون صاحب النوبة فى ذلك الموكب من المجموعة المحدودة العدد من جنسه . ويعين على هذا ما ظهر من أن ذلك الهدهد موهوب ادراكا خاصا ليس من نوع ادراك الهداهد ولا الطير بصفة عامة . ولا بد أن هذه الريبة كانت للطائفة الخاصة التى سخرت لسليمان ، لا لجميع الهداهد وجميع الطيور . فان نوع الادراك الذى ظهر من الهداهد الخاص فى مستوى يعادل مستوى العقلاء الاذكياء الاتقياء من الناس !

حشر لسليمان جنوده من الجن والانس والطيـر ، وهو موكب عظيم ، وحشد كبير ، يجمع أوله على آخره « فهم يوزعون » حتى لا يتفرقوا وتسبح فيهم الفوضى . فهو حشد عسكرى منظم . يطلق عليه اصطلاح الجنود ، اشارة الى الحشد والتنظيم .

(م - ١٣ - جزيرة العرب)

« حتى اذا أتوا على وادى النمل • قالت نملة : يا أيها النمل ادخلوا مساكنكم لا يحطمنكم سليمان وجنوده وهم لا يشعرون • فتبسم ضاحكا من قولها ، وقال : رب أوزعنى أن أشكر نعمتك التى أنعمت على وعلى والدى ، وأن أعمل صالحا ترضاه ، وأدخلنى برحمتك فى عبادك الصالحين » ..

لقد سار الموكب • موكب سليمان من الجن والانس والطير • فى ترتيب ونظام ، يجمع آخره على أوله ، وتضم صفوفه ، وتتلاءم خطاه • حتى اذا أتوا على وادى كثير النمل ، حتى لقد أضافه التعبير الى النمل فسماه « وادى النمل » قالت نملة • لها صفة الاشراف والتنظيم على النمل السارح فى الوادى - ومملكة النمل كمملكة النحل دقيقة التنظيم ، تتنوع فيها الوظائف وتؤدى كلها بنظام عجيب ، يعجز البشر غالبا من اتباع مثله ، على ما أتوا من عقل راق وادراك عال - قالت هذه النملة للنمل ، بالوسيلة التى تفاهم بها أمة النمل ، وباللغة المتعارفة بينها • قالت للنمل : ادخلوا مساكنكم - كى لا يحطمنكم سليمان وجنوده • وهم لا يشعرون بكم •

فأدرك سليمان ما قالت النملة وهش له وانشرح صدره بادراك ما قالت ، وبمضمون ما قالت • هش لما قالت كما يهش الكبير للصغير الذى يحاول النجاة من أذاه وهو لا يضم أذاه • وانشرح صدره لادراكه • فهى نعمة الله عليه تصله بهذه العوالم المحجوبة المعزولة عن الناس لاستغلاف التفاهم بينها وقيام الحواجز • وانشرح صدره له لأنه عجيبة من العجائب أن يكون للنملة هذا الادراك ، وأن يفهم عنها النمل فيطيع !

أدرك سليمان هذا « فتبسم ضاحكا من قولها » .. وسرعان ما هزته هذه المشاهدة ، وردت قلبه الى ربه الذى أنعم عليه بنعمة المعرفة الخارقة وفتح بينه وبين تلك العوالم المحجوبة المعزولة من خلقه ، واتجه الى ربه فى انابة يتوسل اليه :

« رب أوزعنى أن أشكر نعمتك التى أنعمت على وعلى والدى » ..

بهذا النداء القريب المباشر المتصل • « أوزعنى » اجمعنى كلى • اجمع جوارحى ومشاعرى ولسانى وجنانى وخواطرى وخالجاتى ، وكلماتى وعباراتى ، وأعمالى وتوجهاتى • اجمعنى كلى • اجمع طاقاتى كلها • أولها على آخرها على أولها (وهو المدلول اللغوى لكلمة أوزعنى) لتكون كلها فى شكر نعمتك على وعلى والدى •

وهذا التعبير يشى بنعمة الله التى مست قلب سليمان - عليه

السلام - فى تلك اللحظة ويصور نوع تأثيره ، وقوة توجهه ، وارتعاشه وجدانه ، وهو يستشعر فضل الله الجزيل ، ويتمثل يد الله عليه وعلى والديه ، ويحس مس النعمة والرحمة فى ارتياح وابتهاال .

« رب أوزعنى أن أشكر نعمتك التى أنعمت على وعلى والدى » . . . وأن أعمل صالحا ترضاه . . . والعمل الصالح هو كذلك فضل من الله يوفق اليه من يشكر نعمته ، وسليمان الشاكر الذى يستعين بربه ليجمعه ويوقفه على شكر نعمته ، يستعين به كذلك ليوقفه الى عمل صالح يرضاه . وهو يشعر أن العمل الصالح توفيق ونعمة أخرى من الله .

« وأدخلنى برحمتك فى عبادك الصالحين » . . .

أدخلنى برحمتك . . . فهو يعلم أن الدخول فى عبادة الله الصالحين ، رحمة من الله ، تتدارك العبد فتوفقه الى العمل الصالح ، فيسلك فى عداد الصالحين . يعلم هذا فيضرع الى بربه أن يكون من المرحومين الموفقين السالكين فى هذا الرعيل . يضرع الى بربه وهو النبى الذى أنعم الله عليه وسخر له الجن والانس والطير . غير آمن مكر الله - حتى بعد أن اصطفاه ، خائفا أن يقصر به عمله ، وأن ينصر به سره . . . ورك تكون الحساسية المرهقة بنقوى الله وحشيتته والتشويق الى رضاه ورحمته فى اللحظة التى نتجلى فيها نعمته كما نجلت والنملة نقول وسليمان يدرك منها ما تقول بتعليم الله له وفضله عليه .

ونقف هنا أمام خارتين لاخارقة واحدة . خارقة ادراك سليمان لتحذير النملة لقومها . وخارقة ادراك النملة أن هذا سليمان وجنوده . فأما الأولى فهى مما علمه الله لسليمان . وسليمان انسان ونبى ، فالامر بالقياس اليه أقرب من الخارقة الاخرى البادية فى مقالة النملة . فقد تدرك النملة أن هؤلاء خلق أكبر ، وأنهم يحطمون النمل اذا داسوه . وقد يهرب النمل من الخطر بحكم ما اودع الله فيه من القوى الحافظة للحياة . أما أن تدرك النملة أن هذه الشخص هو سليمان وجنوده فتلك هى الخارقة الخاصة التى تخرج على المؤلف . وتحسب فى عداد الخوارق فى مثل هذه الحال .

قصة سليمان مع الهدهد ومكة سبأ :

والآن نأتى الى قصة سليمان مع الهدهد ومكة سبأ وهى مقطعة الى ستة مشاهد ، بينها فجوات فنية ، تدرك من المشاهد المعروضة ، وتكمل جمال العرض الفنى فى القصة ، وتدخلها تعقيبات على بعض المشاهد

يحمل التوجيه الوجداني المقصود بعرضها في السورة ، وتحقق العبرة التي من أجلها يساق القصص في القرآن الكريم . وتتناسق التعقيبات مع المتشاهدة والفجوات تنسيقاً بديعاً ، من الناحيتين : الفنية الجمالية ، والدينية الوجدانية .

ولما كان افتتاح الحديث عن سليمان قد تضمن الإشارة إلى الجن والانس والطير ، كما تضمن الإشارة إلى نعمة العلم ، فإن القصصه تحتوي دوراً لكل من الجن والانس والطير . فيها دور العلم كذلك . وكأنما كانت تلك المقدمة إشارة إلى أصحاب الأدوار الرئيسية في القصة . . وهذه سمة فنية دقيقة في القصص القرآني .

كذلك تتضح السمات الشخصية والمعالم المميزة لشخصيات القصة : شخصية سليمان ، وشخصية الملكة (ملكة سبأ) وشخصية الهدهد ، وشخصية حاشية الملكة . كما تعرض الانفعالات النفسية لهذه الشخصيات في تنتي مشاهد القصة ومواقفها .

* * *

يبدأ المشهد الأول في مشهد العرض العسكري العام لسليمان وجنوده ، بعد ما أتوا على وادي النمل ، وبعد مقالة النملة ، وتوجه سليمان إلى ربه بالشكر والدعاء والابانة :

« وتفقد الطير فقال : مالي لا أرى الهدهد ؟ أم كان من الغائبين ؟ لأعذبه عذاباً شديداً أو لأذبحنه ، أو ليأتيني بسلطان مبين » . .

فها هو ذا الملك النبي . سليمان . في موكبه الفخم الضخم . ها هو ذا يتفقد الطير فلا يجد الهدهد . ونفهم من هذا أنه هدهد خاص ، معين في نوبته في هذا العرض . وليس هدهد ما من تلك الألوف أو الملايين التي تحويها الأرض من أمة الهداهد . كما ندرك من افتقاد سليمان لهذا الهدهد سمة من سمات شخصيته : سمة اليقظة والدقة والحزم . فهو لم يغفل عن غيبة جندي من هذا الحشد الضخم من الجن والانس والطير ، الذي يجمع آخره على أوله كي لا يتفرق وينتكت .

وهو يسأل عنه في صيغة مترفعة مرنة جامعة : « مالي لا أرى الهدهد ؟ أم كان من الغائبين ؟ »

ويتضح أنه غائب ، ويعلم الجميع من سؤال الملك عنه أنه غائب بغير إذن ! وحينئذ يتعين أن يؤخذ الأمر بالحزم ، كي لا تكون فوضى . فالامر

يعد سؤال الملك هذا السؤال لم يعد سرا • وإذا لم يؤخذ بالحزم كان سابقة سيئة لبقية الجند ومن ثم نجد سليمان الملك الحازم يتهدد الجندي الغائب المخالف : « لا عذبه عذابا شديدا أو لا ذبحنه » • ولكن سليمان ليس ملكا جبارا في الأرض ، إنما هو نبي ، وهو لم يسمع بعد حجة الهدد الغائب ، فلا ينبغي أن يقضى في شأنه قضاء نهائيا قبل أن يسمع منه ، ويتبين عذره • ومن ثم تبرز سمة النبي العادل : « أولياتيني بسلطان مبين » • أي حجة قوية توضح عذره ، وتنفي المؤاخذه عنه •

ويسدل الستار على هذا المشهد الأول في القصة (أو لعله كان ما يزال قائما) ويحضر الهدد • ومعه نبا عظيم ، بل مفاجأة ضخمة لسليمان ، ولنا نحن الذين نشهد أحداث الرواية الآن !

« فمكث غير بعيد فقال : أحطت بما لم تحط به ، وجئتك من سبأ نبأ يقين • اني وجدت امرأة تملكهم ، وأوتيت من كل شيء ، ولها عرش عظيم وجدتها وقومها يسجدون للشمس من دون الله ، وزين لهم الشيطان أعمالهم ، فصدهم عن السبيل ، فهم لا يهتدون الا يسجدوا لله الذي يخرج الخبء في السماوات والأرض ، ويعلم ما تخفون وما تعلنون » الله لا اله الا هو رب العرش العظيم » • •

انه يعرف حزم الملك وشدته • فهو يبدأ حديثه بمفاجأة تطفئ على موضوع غيبته ، وتضمن اصغاء الملك له • « أحطت بما لم تحط به ، وجئتك من سبأ نبأ يقين » • • فأى ملك لا يستمع وأحد رعاياه يقول له : « أحطت بما لم تحط به » ؟ !

فاذا ضمن اصغاء الملك بعد هذه المفاجأة أخذ في تفصيل النبأ اليقين الذي جاء به من سبأ - ومملكة سبأ تقع في جنوب الجزيرة باليمن - فذكر انه وجدهم تحكمهم امرأة ، « أوتيت من كل شيء » وهي كناية عن عظمة ملكها و ثرائها وتوافر أسباب الحضارة والمتاع • « ولها عرش عظيم » • أي سرير ملك فخم ضخم ، يدل على الغنى والترف وارتقاء الصناعة • وذكر أنه وجد الملكة وقومها « يسجدون للشمس من دون الله » وهنا يعلل ضلال القوم بأن الشيطان زين لهم أعمالهم ، فأضلهم ، فهم لا يهتدون الى عبادة الله العليم الخبير « الذي يخرج الخبء في السماوات والأرض • والخبء : المخبوء اجمالا سواء أكان هو مطر السماء ونسبات الأرض ، أم كان هو أسرار السماوات والأرض • وهي كناية عن كل مخبوء دراء ستار الغيب في الكون العريض » ويعلم ما تخفون وما تعلنون » وهي

مقابلة للخبء فى السماوات والارض بالخبء فى أطواء النفس • ما ظهر منه
وما بطن •

والهدهد الى هذه اللحظة يقف موقف المذنب ، الذى لم يقض الملك
فى أمره بعد ، فهو يلمح فى ختام النبأ الذى يقصه ، الى الله
الملك القهار ، رب الجميع ، صاحب العرش العظيم ، الذى لا تقاس اليه
عروش البشر • ذلك كى يطامن الملك من عظمتة الانسانية أمام هذه
العظمة الالهية :

« الله لا اله الا هو رب العرش العظيم » ••

فيلمس قلب سليمان - فى سياق التعقيب على صنع الملكة وقومها -
بهذه الإشارة الخفية !

ونجد أنفسنا أمام هدهد عجيب • صاحب ادراك وذكاء وإيمان ، وبراعة
فى عرض النبأ ، ويقظة الى طبيعة موقفه ، وتلميح وإيماء أريب •• فهو
يدرك ان هذه ملكة وأن هؤلاء رعية • ويدرك أنهم يسجدون للشمس
من دون الله • ويدرك أن السجود لا يكون الا لله الذى يخرج الخبء فى
السماوات والارض ، وانه هو رب العرش العظيم •• وما هكذا تدرك
الهداهد • انما هو هدهد خاص أوتى هذا الادراك الخاص ، على سبيل
الخارقة التى تخالف المألوف •

ولا يتسرع سليمان فى تصديقه أو تكذيبه ، ولا يستخفه انفسه
العظيم الذى جاء به • انما يأخذ فى تجربته ، للتأكد من صحته •
شأن النبى العادل والملك الحازم :

« وقال : سننظر أصدقت أم كنت من الكاذبين • اذهب بكتابى هذا
فألقه اليهم ، ثم تول عنهم فانظر ماذا يرجعون » •

ولا يعلن فى هذا الموقف فحوى الكتاب ، فيظل ما فيه مغلقا
كالكتاب نفسه ، حتى يفتح ويعلن هناك وتعرض المفاجأة الغنية فى
موعداها المناسب !

ويسدل الستار على هذا المشهد ليرفع فاذا الملكة وقد وصل اليها
الكتاب وهى تستشير الملاء من قومها فى هذا الأمر الخطير :

« قالت : يا أيها الملاء انى ألقى الى كتاب كريم • انه من سليمان ،
وانه باسم الله الرحمن الرحيم • ألا تعلوا على وأتوني مسلمين » ••

فهي تخبرهم أنه ألقى إليها كتاب • ومن هذا نرجح أنها لم تعلم من ألقى إليها الكتاب ، ولا كيف ألقاه • ولو كانت تعرف أن الهدوء هو الذي جاء به كما تقول التفاسير - أعلنت هذه العجيبة التي لا تقع كل يوم • ولكنها قالت يصيغة المجهول • مما يجعلنا نرجح أنها لم تعلم كيف ألقى إليها ولا من ألقاه •

وهي تصف الكتاب بأنه « كريم » • وهذا الوصف ربما خطر لها : من خاتمة أو شكله • أو من محتوياته التي أعلنت عنها للملأ : « انه من سليمان ، وانه باسم الله الرحمن الرحيم • ألا تعلوا علي وأتوني مسلمين » • • وهي كانت لا تعبد الله • ولكن صيت سليمان كان ذائعاً في هذه الرقعة ، ولغة الكتاب التي يحكيها القرآن فيها استعلاء وحزم • مما قد يوحى إليها بهذا الوصف الذي أعلنته •

وفحوى الكتاب في غاية البساطة والقوة • فهو مبدوء باسم الله الرحمن الرحيم • ومطلوب فيه أمر واحد :

ألا يستكبروا على مرسله ويستعصوا ، وأن يأتوا اليه مستسلمين لله الذي يخاطبهم باسمه •

ألقت الملكة الى الملأ من قومها بفحوى الكتاب ، ثم استأنفت الحديث • تطلب مشورتهم ، وتعلن اليهم أنها لن تقطع في الامر الا بعد هذه المشورة ، يرضاهم وموافقتهم :

« قالت : يا أيها الملأ أفتونني في أمرى ما كنت قاطعة أمرا حني • تشهدون » • •

وفي هذا تبدو سمة الملكة أريية ، فواضح منذ اللحظة الاولى أنها أخذت بهذا الكتاب الذي ألقى إليها من حيث لا تعلم ، والذي يبدو فيه الحزم والاستعلاء • وقد نقلت هذا الاثر الى نفوس الملأ من قومها • وهي تصف الكتاب بأنه « كريم » وواضح انها لا تريد المقاومة والخصومة ، ولكنها لا تقول هذا صراحة ، انما تمهد له بذلك الوصف • ثم تطلب الرأي بعد ذلك والمشورة !

وعلى عادة رجال الحاشية أبدوا استعدادهم للعمل • ولكنهم فوضوا للملكة الرأي :

« قالوا : نحن أولوا قوة وأولوا بأس شديد • والأمر اليك فانظري ماذا تأمرين » •

وهنا تظهر شخصية « المرأة » من وراء شخصية الملكة • المرأة التي تكره الحروب والتدمير ، والتي تنضى سلاح الحيلة والملاينة قبل أن تنضى سلاح القوة والمخاشنة :

« قالت : ان الملوك اذا دخلوا قرية أفسدوها ، وجعلوا أعزة أهلها أذلة وكذلك يفعلون • واني مرسله اليهم بهدية فناظرة بم يرجع المرسلون » •

فهي تعرف أن من طبيعة الملوك أنهم اذا دخلوا قرية (والقرية تطلق على المدينة الكبيرة) أشاعوا فيها الفساد • وأباحوا دمارها ، وانتهكوا حرمتها ، وحطموا القوة المدافعة عنها ، وعلى رأسها رؤساؤها ، وجعلوهم أذلة لانهم عنصر المقاومة • وأن هذا هو دأبهم الذي يفعلونه •

والهدية تلين القلب ، وتعلن الود ، وقد تفلح في دفع القتال • وهي تجربة فان قبلها سليمان فهو اذن أمر الدنيا ، ووسائل الدنيا اذن تجدى • وان لم يقبلها فهو اذن أمر العقيدة ، الذي لا يصرفه عنه مال ، ولا عرض من أعراض هذه الارض •

ويسدل الستار على المشهد « ليرفع » فاذا مشهد رسل الملكة وهديتهم أمام سليمان • واذا سليمان ينكر عليهم اتجاههم الى شرائه بالمال • أو تحويله عن دعوتهم الى الاسلام • ويعلن في قوة واصرار تهديده ووعيده الأخير •

« فلما جاء سليمان قال : أتمدونن بمال ؟ فما آتاني الله خير مما آتاكم • بل أنتم بهديتكم تفرحون • ارجع اليهم فلنأتينهم بجنود لا قبل لهم بها ، لنخرجنهم منها أذلة وهم صاغرون » ••

وفي الرد استهزاء بالمال ، واستنكار للاتجاه اليه في مجال غير مجاله • مجال العقيدة والدعوة : « أتمدونن بالمال ؟ » أتقدمون لي بهذا العرض التافه الرخيص ؟ « فما آتاني الله خير مما آتاكم » لقد آتاني من المال خيرا مما لديكم ولقد آتاني ما هو خير من المال على الإطلاق ، العلم والنبوة • وتسخير الجن والطير ، فما عماد شيء من عرض الأرض يفرحني « بل أنتم بهديتكم تفرحون » وتهشون لهذا النوع من القيم الرخيصة التي تعنى أهل الارض ، الذين لا يتصلون بالله ، ولا يتلقون هداياه ! •

ثم يتبع هذا الاستنكار بالتهديد : « ارجع اليهم » بالهدية وانتظروا
المصير المرهوب . « فلنأتينهم بجنود لا قبل لهم بها » جنود لم تسخر
للبشر فى أى مكان ، ولا طاقة للملكة وقومها بهم فى نضال : « ولنخرجهم
منها أذلة وهم صاغرون » مدحورون مهزومون .

ويسدل الستار على هذا المشهد العنيف وينصرف الرسل ،
ويدعم السياق لا يشير اليهم بكلمة كأنما قضى الامر ، وانتهى الكلام فى
هذا الشأن .

ثم اذا سليمان - عليه السلام - يدرك أن هذا الرد سينهى الامر مع
ملكة لا تريد العدا - كما يبدو من طريقتها فى مقابلة رسالته القوية بهدية !
ويرجع انها ستجيب دعوته ، أو يؤكده . وقد كان .

ولكن السياق لا يذكر كيف عاد رسلها اليها ، ولا ماذا قالوا لها ،
ولا ماذا اعتزمت بعد . انما يترك فجوة نعلم مما بعدها أنها قادمة .
وأن سليمان يعرف هذا ، وأنه يتذاكر مع جنوده فى استحضار عرشها ،
الذى خلفته فى بلادها محروسا مصونا :

« قال : يا أيها الملأ أياكم يأتينى بعرشها قبل ان يأتونى مسلمين ؟
قال عفريت من الجن : أنا آتيك به قبل أن تقوم من مقامك . وانى عليه
لقوى أمين . قال الذى عنده علم من الكتاب : « أنا آتيك به قبل أن
يرتد اليك طرفك » . . .

ترى ما الذى قصد اليه سليمان - عليه السلام - من استحضار
عرشها قبل مجيئها مسلمة مع قومها ؟ نرجح أن هذه كانت وسيلة لعرض
مظاهر القوة الخارقة التى تؤيده ، لتؤثر فى قلب الملكة وتقودها الى الايمان
بالله ، والاذعان لدعوته .

وقد عرض عفريت من الجن أن يأتبه به قبل انقضاء جلسته هذه . . .
وكان يجلس للحكم والقضاء من الصبح الى الظهر فيما يروى . فاستطول
سليمان هذه الفترة واستبظأها - فيما يبدو - فاذا الذى عنده علم من
الكتاب « يعرض أن يأتى به فى غمضة عين قبل أن يرتد اليه
طرفه ، ولا يذكر اسمه ، ولا الكتاب الذى عنده علم منه . انما نفهم أنه
رجل مؤمن على اتصال بالله ، موهوب سرا من الله يستمد به من القوة
الكبرى التى لا تقف لها الحواجز والأبعاد . وهو أمر يشاهد أحيانا على
أيدي بعض المتصلين . ولم يكشف سره ولا تعليله ، لأنه خارج عن مألوف

البشر فى حياتهم العادية • وهذا أقصى ما يقال فى الدائرة المأمونة التى لا تخرج الى عالم الاساطير والخرافات آ

ولقد جرى بعض المفسرين وراء قوله : « عنده علم من الكتاب » فقال بعضهم : انه التوراة • وقال بعضهم : انه كان يعرف اسم الله الأعظم • وقال بعضهم غير هذا وذاك • وليس فيما قيل تفسير ولا تعليل مستيقن • والأمر أيسر من هذا كله حين ننظر اليه بمنظار الواقع ، فكم فى هذا الكون من أسرار لا نعلمها ، وكم فيه من قوى لا نستخدمها وكم فى النفس البشرية من أسرار كذلك وقوى لا نهتدى اليها • فحيثما أراد الله هدى من يريد الى أحد هذه الأسرار والى واحدة من هذه القوى فجاءت الخارقة التى لا تقع فى مألوف الحياة ، وجرت باذن الله وتدبيره وتسخيريه • حيث لا يملك من لم يرد الله ان يجريها على يديه ان يجريها •

وهذا الذى عنده علم من الكتاب ، كانت نفسه مهياة بسبب ما عنده من العلم ، أن تتصل ببعض الأسرار والقوى الكونية التى تتم بها تلك الخارقة التى تمت على يده لأن ما عنده من علم الكتاب وصل قلبه يربه على نحو يهيئه للتلقى ، ولاستخدام ما وهبه الله من قوى وأسرار •

وقد ذكر بعض المفسرين أنه هو سليمان نفسه - عليه السلام - ونحن نرجح أنه غيره • فلو كان هو لظهره السياق باسمه ، ولما أخفاه • والقصة عنه ، ولا داعى لاختفاء اسمه فيها عند هذا الموقف الباهر • وبعضهم قال : « فلما رآه مستقرا عنده قال : هذا من فضل ربى ، ليبلونى أشكر أم أكفر ؟ ومن شكر فانما يشكر لنفسه • ومن كفر فان ربه غنى كريم » •

ولقد لمست هذه المفاجأة الضخمة قلب سليمان - عليه السلام - وراعه أن يحقق الله له مطلبه على هذا النحو المعجز واستشعر أن النعمة - على هذا النحو - ابتلاء ضخمة مخيف ، يحتاج الى يقظة منه ليجتازها ، ويحتاج الى عون من الله ليتقوى عليه ، ويحتاج الى معرفة النعمة والشعور بفضل المنعم ، ليعرف الله منه هذا الشعور فيتولاه ، والله غنى عن شكر الشاكرين ، ومن شكر فانما يشكر لنفسه ، فينال من الله زيادة النعمة ، وحسن المعونة على اجتياز الابتلاء • ومن كفر فان الله « غنى » عن الشكر « كريم » يعطى عن كرم لا عن ارتقاب للشكر على العطاء •

وبعد هذه الانتفاضة أمام النعمة والشعور بما وراءها من الابتلاء يمضى سليمان - عليه السلام - فى تهيئة المفاجآت للملكة القادمة عما قليل :

« قال : نكروا لها عرشها • ننظر أتهتدى أم تكون من الذين لا يهتدون »
غيروا معالمه المميزة له ، لنعرف ان كانت فراستها وفطنتها تهتدى اليه
بعد هذا التنكير • أم يلبس عليها الامر فلا تنفذ الى معرفته من وراء هذا
التغيير •

ولعل هذا كان اختبارا من سليمان لذكائها وتصرفها ، في أثناء
مفاجأتها بعرشها • ثم اذا مشهد الملكة ساعة الحضور :

« فلما جاء قيل : أهكذا عرشك ؟ قالت : كأنه هو » ••

انها مفاجأة ضخمة لا تخطر للملكة على بال • فأين عرشها في
مملكتها ، وعليها أقفالها وحراسها •• أين هو من بيت المقدس مقر ملك
سليمان ؟ وكيف جىء به ؟ ومن ذا الذى جاء به ؟

ولكن العرش عرشها من وراء هذا التغيير والتنكير !

ترى تنفى أنه هو بناء على تلك الملابس ؟ أم تراها تقول : انه
هو بناء على ما تراه فيه من أمارات وقد انتهت الى جواب ذكى أريب :
« قالت : كأنه هو » لا تنفى ولا تثبت ، وندل على فراسة وبديهة في مواجهة
المفاجأة العجيبة •

وهنا فجوة في السياق • فكأنما أخبرت بسر المفاجأة • فقالت : انها
استعدت للتسليم والاسلام من قبل • أى منذ اعتزمت القدوم على سليمان
بعد رد الهدية •

« وأوتينا العلم من قبلها وكنا مسلمين » ••

ثم يتدخل السياق القرآنى لبيان ما كان قد منعها قبل ذلك من
الايمان بالله وصدها عن الاسلام عندما جاءها كتاب سليمان ، فقد
نشأت في قوم كافرين ، فصدها عن عبادة الله عبادتها من دونه من
خلقه ، وهى الشمس كما جاء في أول القصة :

« وصدها ما كانت تعبد من دون الله • انها كانت من قوم
كافرين » ••

وكان سليمان - عليه السلام - قد أعد للملكة مفاجأة أخرى ، ثم
يكشف السياق عنها بعد ، كما كشف عن المفاجأة الأولى قبل ذكر
حضورها - وهذه طريقة أخرى في الاداء القرآنى فى القصة غير الطريقة
الأولى :

« قيل لها : ادخلي الصرح . فلما رأته حسبته لجة وكشفت عن ساقها !
قال : انه صرح ممرد من قوارير ! قالت : رب انى ظلمت نفسى وأسلمت
مع سليمان لله رب العالمين » . .

لقد كانت المفاجأة قصرا من البلور ، أقيمت أرضيته فوق الماء ،
وظهر كأنه لجة . فلما قيل لها . ادخلي الصرح ، حسبت أنها ستخوض
فى تلك اللجة ، فكشفت عن ساقها ؟ فلما تمت المفاجأة كشف لها سليمان
عن سرها : « قال : انه صرح ممرد من قوارير !

ووقفت الملكة مفجوعة مدهوشة أمام هذه العجائب التى تعجز
البشر ، وتدلل على أن سليمان مسخر له قوى أكبر من طاقة البشر . فرجعت
الى الله ، وناجته معترفة بظلمها لنفسها فيما سلف من عبادة غيره .
معلنة اسلامها ومع سليمان « لا لسليمان . . ولكن الله رب العالمين » .

لقد اهتدى قلبها واستنار . فعرفت أن الاسلام لله ليس استسلاما لأحد
من خلقه ، ولو كان هو سليمان النبى الملك صاحب هذه المعجزات . انما
الاسلام اسلام لله رب العالمين . ومصاحبة للمؤمنين به والداعين الى طريقه
على سنة المساواة . . « وأسلمت مع سليمان لله رب العالمين » .

وسجل السياق القرآنى هذه اللفتة وأبرزها ، للكشف عن طبيعة
الايمان بالله ، والاسلام له . فهى العزة التى ترفع المغلوبين الى صف
الغالبيين . بل التى يصبح فيها الغالب والمغلوب أخوين فى الله . لا غالب
منهما ولا مغلوب وهما أخوان فى الله . . رب العالمين . . على قدم المساواة .

ولقد كان كبراء قريش يستعصون على دعوة الرسول - صلى الله عليه
وسلم - وإياهم الى الاسلام ، وفى نفوسهم الكبر أن ينقادوا الى محمد بن
عبد الله ، فتكون له الرياسة عليهم والاستعلاء . فها هى ذى امرأة فى التاريخ
نعلمهم أن الاسلام لله يسوى بين الداعى والمدعوى . بين القائد
والتابعين . فانما يسلمون مع رسول الله لله رب العالمين !

وتزد الإشارة الثانية الى سبأ فى القرآن الكريم فى سورة سبأ (٣) :

تمهيد : ترد قصة سبأ فى سياق سورتين تحمل هذا الاسم ،
وموضوعات السورة هى موضوعات العقيدة الرئيسية : توحيد الله ، والايمان

بالوحي • والاعتقاد بالبعث • والى جوارها تصحيح بعض القيم الاساسية المتعلقة بالعتيدة الرئيسة وبيان الايمان والعمل الصالح لا الاموال ولا الاولاد - هما قوام الحكم والخبراء عند الله • وانه ما من قوة تعصم من بطش الله ، وما من شفاعة عنده الا باذنه :

« وما ارسلنا فى قرية من نذير قال منرفوها : انا بما ارسلتم به كافرون • وقالوا : نحن اكثر اموالا واولادا وما نحن بمعذبين • • قل : ان ربي يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر ، ولكن اكثر الناس لا يعلمون • وما اموالكم ولا اولادكم بالتى تقربكم عندنا زلفى الا من آمن وعمل صالحا • فاولئك لهم جزاء الضعف بما عملوا وهم فى الغرقات آمنون • والذين يسعون فى آياتنا معاجزين اولئك فى العذاب محضرون • »

ويضرب على هذا أمثلة عن الواقع التاريخى فى هذه الارض : قصة آل داود الشاكرين على نعمة الله ، وقصة سبأ المتبطرين الذين لا يشكرون • وما وقع لهؤلاء وهؤلاء وفيه مصداق مشهود للوعد والوعيد •

« ولقد آتينا داود منا فضلا يا جبال أوبى معه والطير وألنا له الحديد أن عمل سابغات وقدر فى السرد واعملوا صالحا انى بما تعملون بصير • »

ولسليمان الريح غدوها شهر ورواحها شهر وأسلنا له عين القطر ومن الجن من يعمل بين يديه باذن ربه ومن يزغ منهم عن أمرنا نذقه من عذاب السعير • يعملون له ما يشاء من محاريب وتماثيل وجفان كالجواب وقدور راسيات اعملوا آل داود شكرا وقليل من عبادى الشكور • فلما قضينا عليه الموت ما دلهم على موته الا دابة الارض تأكل منسأته فلما خر تبينت الجن ان لو كانوا يعلمون الغيب ما لبثوا فى العذاب المهين •

لقد كان لسبأ فى مسكنهم آية جنتان عن يمين وشمال كلوا من رزق ربكم واشكروا له بلدة طيبة ورب غفور فأعرضوا فأرسلنا عليهم سيل العرم وبدلناهم بجنتهم جنتين ذواتى أكل حمت وأثل وشىء من سدر قليل ذلك جزيناهم بما كفروا وهل نجازى الا الكفور • وجعلنا بينهم وبين القرى التى باركنا فيها قرى ظاهرة وقدرنا فيها السير سيروا فيها ليالى وأياما آمنين • فقالوا ربنا باعد بين أسفارنا وظلموا أنفسهم فجعلناهم أحاديث ومزقناهم كل ممزق ان فى ذلك لآيات لكل صبار شكور •

ولقد صدق عليهم ابليس ظنه فاتبعوه الا فريقا من المؤمنين • وما كان

له عليهم من سلطان الا لنعلم من يؤمن بالآخرة ممن هو منها فى شك وربك على كل شىء حفيظ » •

وفى قصة آل داود تعرض صفحة الايمان بالله والشكر على أفضاله وحسن التصرف فى نعمائه • والصفحة المقابلة هى صفحة سبأ • وقد مضى فى سورة النمل ما كان بين سليمان وبين ملكتهم من قصص • وهنا يجىء نبؤهم بعد قصة سليمان • مما يوحى بأن الأحداث التى تتضمنها وقعت بعد ما كان بينها وبين سليمان من خبر •

يرجح هذا الفرض أن القصة هنا تنحدر عن بطر سبأ بالنعمة وزوالها عنهم وتفرقهم بعد ذلك وتمزقهم كل ممزق • وهم كانوا على عهد الملكة التى جاء نبؤها فى سورة النمل مع سليمان فى ملك عظيم ، وفى خير عميم • ذلك اذ يقص الهدهد على سليمان : ((انى وجدت امرأة تملكهم ، وأوتيت من كل شىء ، ولها عرش عظيم وجدتها وقومها يسجدون للشمس من دون الله)) • • وقد أعقب ذلك اسلام الملكة مع سليمان لله رب العالمين • فالقصة هنا تقسع أحداثها بعد اسلام الملكة لله ، وتحكى ما حل بهم بعد إعراضهم عن شكره على ما كانوا فيه من نعيم •

وتبدأ القصة بوصف ما كانوا فيه من رزق ورغد ونعيم ، وما طلب اليهم من شكر المنعم بقدر ما يطيقون :

((لقد كان لسبأ فى مسكنهم آية جنتان عن يمين وشمال • كلوا من رزق ربكم واشكروا له • بلدة طيبة ورب غفور)) • •

وسبأ اسم لقوم كانوا يسكنون جنوبى اليمن ، وكانوا فى أرض مخصبة ما تزال منها بقية الى اليوم • وقد ارتقوا فى سلم الحضارة حتى تحكموا فى مياه الامطار الغزيرة التى تأتيتهم من البحر فى الجنوب والشرق ، فأقاموا خزانا طبيعيا يتألف جانباه من جبلين ، وجعلوا على فم الوادى بينهما سدا به عيون تفتح وتغلق ، وخزنوا الماء بكميات عظيمة وراء السد • وتحكموا فيها وفق حاجتهم • فكان لهم من هذا مورد مائى عظيم • وقد عرف باسم : ((سد مأرب)) •

وهذه الجنان عن اليمين والشمال رمز لذلك الخصب والوفرة والرخاء والمتاع الجميل ، ومن ثم كانت آية تذكر بالمنعم الوهاب • وقد أمروا أن يستمتعوا برزق الله شاكرين :

((كلوا من رزق ربكم واشكروا له)) • •

وذكروا بالنعمة نعمة البلد الطيب وفوقها نعمة الغفران على القصور من
الشكر والتجاوز عن السيئات • ((بلدة طيبة ورب غفور)) ••

سماحة فى الارض بالنعمة والرخاء • وسماحة فى السماء بالعفو
والغفران • فماذا يقعدهم عن الحمد والشكران ؟ ولكنهم لم يشكروا ولم
يذكروا :

((فأعرضوا فأرسلنا عليهم سيل العرم ، وبدلناهم بجنتيهم جنتين ذواتى
أكل خبط وائل وشيء من سدر قليل)) ••

أعرضوا عن شكر الله ، وعن العمل الصالح ، والتصرف الحميد فيما
أنعم الله عليهم ، فسلبهم سبب هذا الرخاء الجميل الذى يعيشون فيه ،
وأرسل السيل الجارف الذى يحمل العرم فى طريقه وهى الحجارة لشدة
تدفقه ، فحطم السد وانساحت المياه فطفت وأغرقت ، ثم لم يعد الماء يخزن
بعد ذلك فجفت واحترقت • وتبدلت تلك الجنان الفيح صحراء تتناثر فيها
الاشجار البرية الخشنة :

« وبدلناهم بجنتيهم جنتين ذواتى أكل : خبط وائل وشيء سدر
قليل » ••

والخبط شجر الاراك أو كل شجر ذى شوك • والأثل شجر يشبه
الطرفاء • والسدر النبق • وهو أجود ما صار لهم ولم يعد لهم منه
ألا قليل !

« ذلك جزيناهم بما كفروا » ••

والأرجح انه كفران النعمة ••

« وهل نجازى الا الكفور »

وكانوا الى هذا الوقت ما يزالون فى قراهم وبيوتهم • ضيق الله
عليهم فى الرزق ، وبدلهم من الرفاهية والنعماء خشونة وشدة ، ولكنه
لم يمزقهم ولم يفرقهم • وكان العمران ما يزال متصلاً بينهم وبين القرى
المباركة : مكة فى الجزيرة ، وبيت المقدس فى الشام • فقد كانت اليمس
ما تزال عامرة فى شمال بلاد سبأ ومتصلة بالقرى المباركة والطريق
بينهما عامر مطروق مسلوكة مأمون :

« وجعلنا بينهم وبين القرى التى باركنا فيها قرى ظاهرة ، وقدرنا فيها
أنسير • سيروا فيها ليالى وأياما آمنين » •

وقيل كان المسافر يخرج من قرية فيدخل الاخرى قبل دخوله
الظلام . فكان السفر فيها محدود المسافات ، مأمونا على المسافرين . كما
كانت الراحة موفرة لتقارب المنازل وتقارب المحطات في الطريق .

وغلبت الشقوة على سبأ ، فلم ينفعهم النذير الاول ، ولم يوجههم الى
التضرع الى الله ، لعله يرد عليهم ما ذهب من الرخاء . بل دعوا
دعوة الحمق والجهل :

« فقلوا ربنا باعد بين أسفارنا » ..

تطلبوا الاسفار البعيدة المدى ، التي لا تقع الا مرات متباعدة على مدار
العام . لا تلك السفرات القصيرة المتداخلة المنازل ، والتي لا تشبع لذة الرحلات ،
وكان هذا من بطر القلب وظلم النفس :

« وظلموا أنفسهم » ..

واستجيب دعوتهم ، ولكن كما ينبغي أن تستجاب دعوة البطر :

« فجعلناهم أحاديث ومزقناهم كل ممزق » ..

شردوا ومزقوا ، وتفرقوا في أنحاء الجزيرة مبددين الشمل ، وعادوا
أحاديث يرويها الرواة ، وقصة على اللسان والافواه . بعد أن كانوا
لمة ذات وجود في الحياة .

« ان في ذلك لآيات لكل صبار شكور » ..

يذكر الصبر الى جوار الشكر .. الصبر في البأساء . والشكر
في النعماء . وفي قصة سبأ آيات لهؤلاء وهؤلاء .

هذا فهم في الآية . وهناك فهم آخر : فقد يكون المقصود بقوله :
« وجعلنا بينهم وبين القرى التي باركنا فيها قرى ظاهرة » .. أى قرى
غالبية ذات سلطان . بينما تحول سبأ الى قوم فقراء ، حياتهم صحراوية
جافة . وكثرت أسفارهم وانتقالانهم وراء المراعى ومواضع الماء . فلم
يصبروا على الابتلاء . وقالوا : « ربنا باعد بين أسفارنا » .. أى قلل
من أسفارنا فقد تعبنا . ولم يصحبوا هذا الدعاء باستجابة واناية
لله تستحق استجابته لدعائهم . وكانوا قد بطروا النعمة ، ولم يصبروا
للمحنة . ففعل الله بهم ما فعل ، ومزقهم كل ممزق ، فأصبحوا اثرا
بعد عين ، وحديثا يروى وقصة تحكى .. ويكون التعقيب : « ان في
ذلك لآيات لكل صبار شكور » .. مناسبة لقلة شكرهم على النعمة ،
وقلة صبرهم على المحنة ..

وفى ختام القصة يخرج النص من اطار القصه المحدود ، الى اطار التدبير الالهى العظام ، والتقدير المحكم الشامل ، وللسنة الالهية العامة . ويكشف عن الحكمة المستخلصة من القصة كلها ، وما يكمن فيها وخلفها . من تقدير وتدبير :

« ولقد صدق عليهم ابليس ظنه فاتبعوه . الا فريقا من المؤمنين . وما كان له عليهم من سلطان الا لنعلم من يؤمن بالآخرة ممن هو منها في شك . وربك على كل شيء حفيظ . »

لقد سلك القوم هذا المسلك ، الذى انتهى الى تلك النهاية ، لان ابليس صدق عليهم ظنه فى قدرته على غوايتهم ، فأغواهم ، « فاتبعوه الا فريقا من المؤمنين » . كما يقع عساة فى الجماعات فلا تخلوا من قلة مؤمنة تستعصى على الغواية ، وتثبت : ان هنالك حقاً ثابتاً يعرفه من يطلبه ، ويمكن لكل من أراد أن يجسده وان يستمسك به ، حتى فى أحلك الظروف . وما كان لابليس من سلطان قاهر عليهم لا يملكون رفعه . فليس هنالك قهر لهم منه ولا سيطرة عليهم له . انما هو تسليطه عليهم ليثبت على الحق من يثبت ، وليزيح منهم من لا يبتغى الحق ويتحراه . وليظهر فى عالم الواقع « من يؤمن بالآخرة » فيعصمه ايمانه من الانحراف . « ممن هو منها فى شك » . فهو يتأرجح أو يستجيب للغواية . بلا عاصم من رقابة الله ولا تطلع لليوم الآخر .

« والله يعلم ما يقع قبل ظهوره للناس . ولكنه سبحانه يرتب الجزاء على ظهوره ووقوعه فعلا فى دنيا الناس . »

وفى هذا المجال الواسع المفتوح : مجال تقدير الله وتدبيره للامور والاحداث . ومجال غواية ابليس للناس ، بلا سلطان قاهر عليهم ، الا تسليط ليظهر المكنون فى علم الله من المصائر والنتائج . . . فى هذا المجال الواسع تتصل قصة سبأ بقصة كل قوم ، فى كل مكان وفى كل زمان . ويتسع مجال النص القرآنى ومجال هذا التعقيب ، فلا يعود قاصراً على قصة سبأ ، انما يصلح تقريراً لحال البشر أجمعين . فهى قصة الغواية والهداية وملايساتهما وأسبابهما وغاياتهما ونتائجهما فى كل حال .

« وربك على كل شيء حفيظ . »

فلا يند شيء ولا يغيب ، ولا يهمل شيء ولا يضيع . . .
(م - ١٤ - جزيرة العرب)

الفصل الحادي عشر

سيرة ابراهيم واسماعيل عليهما السلام وما تلقيه من ضوء على :

- * رفع قواعد البيت وتطهيره للطائفتين ،
- * حقيقة الدين الواحد الذي دعى اليه الرسل جميعا وهو الاسلام ،
- * حقيقة ما يسمى بالمسيحية واليهودية اللتين سادتا انحاء جزيرة العرب ،

من خلال القرآن الكريم :

شاهدنا على صفحات سابقة ابراهيم عليه السلام في اور الكلدانية وقد تفتحت عينيه على صفحات هذا الكون المشهود : « فلما جن عليه الليل رأى كوكبا . قال هذا ربي فلما أفل قال لا أحب الآفلين . فلما رأى القمر بازغا قال هذا ربي فلما أفل قال لئن لم يهدني ربي لاكونن من القوم الضالين . فلما رأى الشمس بازغة قال هذا ربي هذا أكبر فلما أفلت قال يا قوم انى برىء مما تشركون » .

وشاهدنا ابراهيم يحاول أن يستنقذ أباه وقومه من الجاهلية التي يعيشون فيها بعد أن عرض لهم الدليل والبرهان على أن لهذا الكون خالق عليم خبير مدبر ، وأن تلك الطواغيت والاصنام التي يعبدونها ، لا تستطيع أن تدفع عن نفسها ولا عن غيرها :

« قال : أتعبدون من دون الله مالا ينفعكم شيئا ولا يضركم ؟ أف لكم وليا تعبدون من دون الله أفلا تعقلون » .

وشاهدنا ابراهيم عليه السلام يتعرض للابتلاء ، فكان الصبر ، وكان الاحتساب وكانت النجاة : « قالوا احرقوه وانصروا آلهتكم ان كنتم فاعلين . قلنا يا نار كوني بردا وسلاما على ابراهيم ، وأرادوا به كيدا فجعلناهم الأخسرين » .

وعشنا لحظات مباركة ونحن نتسم تلك السيرة الندية ، سيرة ابراهيم . ويد الله تنقل خطاه ومن معسه من المؤمنين الى الارض التي باركها رب العالمين :

« ونجيناه ولوطا الى الارض التي باركنا فيها للعالمين » .

وهناك في فلسطين أيد له الله أرضا خيرا من أرضه التي نما وترعرع عليها ، وأيد له وطنا خيرا من وطنه ، وذرية مباركة تقر بهيئته ونفسه وعينه . « ووهبنا له اسحاق ويعقوب نافلة ، وكلا جعلنا صالحين ، وجعلناهم أئمة يهدون بأمرنا ، وأوحينا اليهم فعل الخيرات وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة ، وكانوا لنا عابدين » .

ومكث إبراهيم ما شاء الله له المكوث بتلك الأرض المباركة ، ثم كانت برحلته التالية الى مصر (١) ؟ .

وشامت ارادة الله ان تتجه خطى إبراهيم وزوجته وابنه اسماعيل عليه السلام الى بيته المحرم . . . في أم القرى .

وهنا نفسح المجال لكتاب الله يسرد علينا تكملة لتلك السيرة العطرة سيرة النبي إبراهيم عليه الصلاة والسلام وذريته من الصالحين في أحب بقاع أرض الله الى الله .

يطالعنا القرآن الكريم (٢) في أول سورة منه بأنباء عن إبراهيم عليه السلام ، بصورة تؤدي دورا هاما فيما شجر بين اليهود والجماعة المسلمة في يثرب من نزاع حساد متشعب الاطراف .

ان أهل الكتاب يدعون بانهم يرجعون بأصولهم الى إبراهيم عن طريق اسحاق - عليهما السلام - ويعتزون بنسبتهم اليه وبوعد الله له ولذريته

(١) ولا ندرى ما هي الظروف التي أحاطته برحلته عليه السلام الى مصر ؟ وان كنا لا نملك عليها من دليل سوى ما روته كتب التراث (سيرة النبي ، ج ١ ، ص ١٢ - ١٣) ، فقد روى ابن هشام رواية لابن لهيعة : « أم اسماعيل هاجر ، أم العرب من قرية كانت أمام القرما من مصر وأم إبراهيم بن . . . النبي محمد - عليه الصلاة والسلام) مارية سرية النبي التي أهداها له المقوقس . » وقال ابن اسحاق حدثني محمد بن مسلم بن عبيد الله بن شهاب الزهري أن عبد الرحمن بن مالك الانصاري ثم السلمي حدثه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : اذا افتتحت مصر فاستوصوا بأهلها خيرا ، فان لهم ذمة ورحما . فقلت لمحمد بنى مسلم الزهري : ما الرحم التي ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم لهم ؟ فقال : كانت هاجر أم اسماعيل منهم .

(٢) في ظلال القرآن ، ج ١ ، ص ١١٠ - ١١٩

بالنمو والبركة ، وعهده معه ومع ذريته من بعده . ومن ثم يحتكرون لانفسهم الهدى والقوامة على الدين ، كما يحتكرون لانفسهم الجنة ايا كان ما يعملون .

وان قريشا لترجع بأصولها كذلك الى ابراهيم عن طريق اسماعيل - عليهما السلام - وتعتز بنسبتها اليه ، وتستمد منها القوامة على البيت ، وعمارة المسجد الحرام ، وتستمد كذلك سلطانها الديني على العرب ، وفضلها وشرفها ومكانتها .

والآن يجيء الحديث عن ابراهيم واسماعيل واسحاق ، والحديث عن البيت الحرام وبنائه وعمارته وشعائره . . . في جوه المناسب ، لتقرير الحقائق الخالصة في ادعاءات اليهود والنصارى والمشركين جميعا حول هذه النسب وهذه الصلات . ولتقرير قضية القبلة التي ينبغي أن يتجبه اليها المسلمون . . . كذلك تجيء المناسبة لتقرير حقيقة دين ابراهيم - وهي التوحيد الخالص - وبعد ما بينها وبين العقائد المشوهة المنحرفة التي عليها أهل الكتاب والمشركون سواء ، وقرب ما بين عقيدة ابراهيم واسماعيل واسحاق ويعقوب - وهو اسرايل الذي ينتسبون اليه - وعقيدة الجماعة المسلمة بآخر دين . . . ولتقرير وحسدة دين الله ، واطراده على ايدي رسله جميعا، ونفى فسكرة احتكاره في ايدي أمة أو جنس ، وبيان أن العقيدة تراث القلب المؤمن لا تراث العصبية العمياء . وان وراثته هذا التراث لا تقسم على قرابة الدم والجنس ولكن على قرابة الايمان والعقيدة . فمن آمن بهذه العقيدة ورعاها، في أي جيل ومن أي قبيل فهو أحق بها من أبناء الصلب واقرباء العصب ! فالدين دين الله . وليس بين الله وبين احد من عباده. نسب ولا صهر !!!

هذه الحقائق التي تمثل شطرا من الخطوط الاساسية في التصور الاسلامي يجلوها القرآن الكريم هنا في نسق من الأداء عجيب ، وفي عرض من الترتيب والتعبير بديع . . . يسير بنا خطوة خطوة من لدن ابراهيم - عليه السلام - منذ أن ابتلاه ربه واختبره فاستحق اختياره واصطفاه ، وتنصيبه للناس اماما . . . الى أن نشأت الأمة المسلمة المؤمنة برسالة محمد - صلى الله عليه وسلم - استجابة من الله لدعوة ابراهيم واسماعيل وعما يرفعان القواعد من البيت الحرام ، فاستحققت وراثته هذه الامانة دون ذرية ابراهيم جميعا ، بذلك السبب الوحيد الذي تقوم عليه وراثته العقيدة . سبب الايمان بالرسالة ، وحسن القيام عليها ، والاستقامة على تصورها الصحيح .

وفي ثانيا هذا العرض التاريخي يبرز السياق ، أن الاسلام
بمعنى اسلام الوجه لله وحده - كان هو الرسالة الاولى ، وكان هيسو
الرسالة الاخيرة . . هكذا اعتقد ابراهيم ، وهكذا اعتقد من بعده اسماعيل
واسحاق ويعقوب والاسباط حتى اسلموا هذه العقيدة ذاتها الى موسى
وعيسى . . . ثم آلت أخيرا الى ورثة ابراهيم من المسلمين . . فمن استقام على
هذه العقيدة الواحدة فهو وريثها ، وورث عهودها وبشاراتها ، ومن فسق
عنها ورغب بنفسه عن ملة ابراهيم ، فقد فسق عن عهد الله ، وقد فقد
وراثته لهذا العهد وبشاراته .

عندئذ تسقط كل دعاوى اليهود والنصارى في اصطفايتهم واجتبايتهم ،
لمجرد أنهم أبناء ابراهيم وحفدته ، وهم ورثته وخلفاؤه ! لقد سقطت
عنهم الوراثة منذ ما انحرفوا عن هذه العقيدة . . وعندئذ تسقط كذلك كل
دعاوى قريش في الاستئثار بالبيت الحرام وشرف القيام عليه وعمارتها ،
لأنهم قد فقدوا حقهم في وراثة باني هذا البيت ورائع قواعده بانحرافهم
عن عقيدته . . ثم تسقط كل دعاوى اليهود فيما يختص بالقبلة التي ينبغي
أن يتجه اليها المسلمون . فالكعبة هي قبلتهم وقبلة ابيهم ابراهيم . .

كل ذلك في نسق من العرض والاداء والتعبير عجيب ، حافل بالاشارات
الموحية والوقفات العميقة الدلالة ، والايضاح القوي التأثير . فلنأخذ في
استعراض هذا النسق العالي في ظل هذا البيان المنير .

« واذ ابتلى ابراهيم ربه بكلمات فاتمهن . قال : اني جاعلك للناس
اماما . قال : ومن ذريتي ؟ قال : لا ينال عهدي الظالمين » . .

« قال : اني جاعلك للناس اماما » . .

« قال : ومن ذريتي ؟ » . .

وجاء الرد من ربه الذي ابتلاه واصطفاه ، يقرر القاعدة الكبرى التي
أصلفنا . . أن الامامة لمن يستحقونها بالعمل والشعور ، وبالصلاح
والايمان ، وليست وراثة أصلا وبأنساب . فالقربى ليست وشيجة لحم
ودم ، إنما هي وشيجة دين وعقيدة . . ودعوى القرابة والدم والجنس والقوم
إن هي الا دعوى الجاهلية ، التي تصطدم اصطداما أساسيا بالتصور
الايماي الصحيح .

« قال : لا ينال عهدي الظالمين » . .

والظلم أنواع وألوان : ظلم النفس بالشرك ، وظلم الناس بالبغى . . .
والامامة الممنوعة على الظالمين تشمل كل معاني الامامة : امامة الرسالة ،
وامامة الخلافة ، وامامة الصلاة . . . وكل معنى من معاني الامامة والقيادة .
فالعادل بكل معانيه هو أساس استحقاق هذه الامامة في أية صورة من
صورها . ومن ظلم - أي لون من الظلم - فقد جرد نفسه من حق
الامامة وأسقط حقه فيها ، بكل معنى من معانيها .

وهذا الذي قيل لابراهيم - عليه السلام - وهذا العهد بصيغته
التي لا التواء فيها ولا غموض قاطع في تنحية اليهود عن القيادة والامامة ،
بما ظلموا ، وبما فسقوا ، وبما عتوا عن أمر الله ، وبما انحرفوا عن عقيدة
جدهم ابراهيم .

وهذا الذي قيل لابراهيم - عليه السلام - وهذا العهد بصيغته
التي لا التواء ولا غموض قاطع كذلك في تنحية من يسمون أنفسهم المسلمين
اليوم . بما ظلموا ، وبما فسقوا وبما بعدوا عن طريق الله ، وبما نبذوا من
شريعته وراء ظهورهم . . . ودعواهم الاسلام ، وهم ينحون شريعة الله
ومنهجه عن الحياة ، دعوى كاذبة لا تقوم على أساس من عهد الله .

ان التصور الاسلامي يقطع الوشائج والصلوات التي لا تقوم على أساس
العقيدة والعمل . ولا يعترف بقربى ولا رحم اذا اثبتت وشيعة العقيدة والعمل
ويستقط جميع الروابط والاعتبارات ما لم تتصل بعروة العقيدة والعمل . .
وهو يفصل بين جيل من الامة الواحدة وجيل اذا خالف أحد
الجيلين الآخر في عقيدته ، بل يفصل بين الوالد والولد ، والزوج والزوجة اذا
انقطع بينهما حبل العقيدة . فعرب الشرك شيء وعرب الاسلام شيء
آخر . ولا صلة بينهما ولا قربى ولا وشيعة . والذين آمنوا من أهل الكتاب
شيء والذين انحرفوا عن دين ابراهيم وموسى وعيسى شيء آخر ، ولا صلة
بينهما ولا قربى ولا وشيعة . . ان الاسرة ليست آباء وابناء واحفادا . .
انما هي هؤلاء حين تجمعهم عقيدة واحدة . وأن الامة ليست مجموعة
اجيال متتابعة من جنس معين . . انما هي مجموعة من المؤمنين مهما
اختلفت أجناسهم وأوطانهم وألوانهم . . وهذا هو التصور الايماني ،
الذي ينبثق من خلال هذا البيان الرباني ، في كتاب الله الكريم . .

« واذا جعلنا البيت مثابة للناس وأمناً ، واتخذوا من مقام
ابراهيم مصلى ، وعهدنا الى ابراهيم واسماعيل أن طهرا بيتي للطائفين
والعاكفين والركع والسجود » . .

هذا البيت الحرام الذي قام سدنته من قريش فروعوا المؤمنين وآذوهم

وفتنوهم عن دينهم حتى هاجروا من جواره .. لقد أراد الله مثابة يشوب
اليها الناس جميعا ، فلا يروعه أحد ، بل يأمنون فيه على أرواحهم
وأموالهم . فهو ذاته آمن وطمانينة وسلام .

ولقد أمروا ان يتخذوا من مقام ابراهيم مصلى - ومقام ابراهيم
يشير هنا الى البيت كله وهذا ما نختاره في تفسيره - فاتخاذ البيت قبلة
للمسلمين هو الامر الطبيعي ، الذي لا يثير اعتراضا . وهو أولى قبلة
يتوجه اليها المسلمون ، ورثة ابراهيم بالايمان والتوحيد الصحيح ، بما
انه بيت الله لا بيت أحد من الناس . وقد عهد الله - صاحب البيت -
الى عبيدين من عباده الصالحين ان يقوموا بتطهيره واعداة للطائفين والعاكفين
والركع والسجود - أى للحجاج الوافدين عليه ، وأهله العاكفين فيه ، والذين
يصلون فيه ويركعون ويسجدون فحتى ابراهيم واسماعيل لم يكن البيت
ملكا لهما ، فيورث بالنسب عنهما ، انما كانا سادتين له بأمر ربهما ، لاعداة
لقصاده من المؤمنين .

« واذا قال ابراهيم : رب اجعل هذا بلدا آمنا ، وارزق أهله من
الثمرات .. من آمن منهم بالله واليوم الآخر .. قال : ومن كفر فأمتعه
قليلا ، ثم اضطره الى عذاب النار ، وبئس المصير » ..

ومرة أخرى يؤكد دعاء ابراهيم صفة الأمن للبيت . ومرة أخرى
يؤكد معنى الوراثة للفضل والخير .. ان ابراهيم قد أفاد من عظمة ربه
له فى الاولى . لقد وعى منذ أن قال له ربه : « لا ينال عهدى الظالمين » ..
وعى هذا الدرس .. فهو هنا ، فى دعائه أن يرزق الله أهل هذا
البلد من الثمرات ، يحترس ويستثنى ويحدد من يعنى :

« من آمن منهم بالله واليوم الآخر » .

انه ابراهيم الأواه الحليم القانت المستقيم ، ويتأدب بالأدب الذى
علمه ربه ، فيراعيه فى طلبه ودعائه .. وعندئذ يجيبه رد ربه مكمل
ومبين عن الشطر الآخر الذى سكت عنه . شطر الذين لا يؤمنون ،
ومصيرهم الاليم :
« قال : ومن كفر فأمتعه قليلا ، ثم اضطره الى عذاب النار ، وبئس
المصير » ..

ثم يرسم مشهد تنفيذ ابراهيم واسماعيل للأمر الذى تلقياه من ربهما

باعتقاد البيت وتطهيره للطائفتين والعاكفين والركع السجود .. يرسمه مشهودا
كما لو كانت الاعين تراهما اللحظة وتسمعهما في آن :

« واذ يرفع ابراهيم القواعد من البيت واسماعيل : ربنا تقبل منا انك
أنت السميع العليم . ربنا واجعلنا مسلمين لك ، ومن ذريتنا أمة مسلمة
لك ، وأرنا مناسكنا وتب علينا ، انك أنت التواب الرحيم . ربنا وابعث
فيهم رسولا منهم يتلو عليهم آياتك ، ويعلمهم الكتاب والحكمة ، ويزكيهم ،
انك انت العزيز الحكيم » ..

ان التعبير يبدأ بصيغة الخبر .. حكاية تحكى :

« واذ يرفع ابراهيم القواعد من البيت واسماعيل » ..

وبينما نحن في انتظار بقية الخبر ، اذ بالسياق يكشف لنا
عنهما ، ويرينا اياهما ، كما لو كانت رؤية العين لا رؤيا الخيال . انهما
لحامنا حاضران ، نكاد نسمع صوتيهما يبتهلان :

« ربنا تقبل منا انك أنت السميع العليم . ربنا واجعلنا مسلمين
لك ومن ذريتنا أمة مسلمة لك وأرنا مناسكنا وتب علينا انك أنت
التواب الرحيم » ..

فنغمة الدعاء ، وموسيقى الدعاء ، وجو الدعاء .. كلها حاضرة كأنها
تقع اللحظة حية شاخصة متحركة .. وتلك احدى خصائص التعبير
القرآني الجميل . رد المشهد الغائب الذاهب ، حاضرا يسمع ويرى ، ويتحرك
ويشخص ، وتفيض منه الحياة .. انها خصيصة « التصوير الفني » ،
بمعناه الصادق ، اللائق بالكتاب الخالد .

وماذا في ثنايا الدعاء ؟ انه أدب النبوة ، وإيمان النبوة ، وشعور
النبوة بقيمة العقيدة في هذا الوجود . وهو الأدب والإيمان والشعور
الذي يريد القرآن ان يعلمه لورثة الانبياء ، وان يعمقه في قلوبهم ومشاعرهم
بهذا الإيحاء :

« ربنا تقبل منا . انك أنت السميع العليم » ..

انه طلب القبول .. هذه هي الغاية .. فهو عمل خالص لله .
الاتجاه به في قنوت وخشوع الى الله . والغاية المرتجاة من ورائه هي
الرضى والقبول .. والرجاء في قبوله متعلق بأن الله سميع للدعاء .
عليم بما وراءه من النية والشعور .

« ربنا واجعلنا مسلمين لك ، ومن ذريتنا أمة مسلمة لك . » وأرسلنا
مناسكنا وتب علينا إنك أنت التواب الرحيم . »

انه رجاء العون من ربهما في الهداية الى الاسلام ، والشعور بأن
قلبيهما بين أصبعين من أصابع الرحمن ، وان الهدي هداة ، وانه لا حول
لهما ولا قوة الا بالله ، فهما يتجهان ويرغبان ، والله المستعان .

ثم هو طابع الأمة المسلمة . . التضامن . . تضامن الاجيال في
العقيدة : « ومن ذريتنا أمة مسلمة لك » . . وهي دعوة تكشف عن
اهتمامات القلب المؤمن . ان أمر العقيدة هو شغله الشاغل ، وهو همه
الاول . وشعور ابراهيم واسماعيل - عليهما السلام - بقيمة النعمة التي
أسبغها الله عليهما . . نعمة الايمان . . تدفعهما الى الحرص عليها في
عقبهما ، والى دعاء الله ربهما الا يحرم ذريتهما هذا الانعام الذي لا يكافئه
انعام . . لقد دعوا الله ربهما أن يرزق ذريتهما من الثمرات ولم ينسيا
أن يدعوا ليرزقهم من الايمان ، وان يريهم جميعا مناسكهم ، ويبين لهم عباداتهم ،
وان يتوب عليهم . بما أنه هو التواب الرحيم .

ثم ألا يتركهم بلا هداية في أجيالهم البعيدة :

« ربنا وابعث فيهم رسولا منهم يتلوا عليهم آياتك ، ويعلمهم الكتاب
والحكمة ويزكيهم . انك انت العزيز الحكيم » . .

وكانت الاستجابة لدعوة ابراهيم واسماعيل هي بعثة هذا الرسول
الكريم بعد قرون وقرون . بعثة رسول من ذرية ابراهيم واسماعيل ، يتلوا
عليهم آيات الله ، ويعلمهم الكتاب والحكمة ويظهرهم من الارجاس
والادناس . ان الدعوة المستجابة تستجاب ولكنها تتحقق في أوانها الذي
يقدره الله بحكمته . غير أن الناس يستعجلون ! وغير الواصلين يملون
ويقنطون !

وبعد فان لهذا الدعاء دلالة ووزنه فيما كان يشجر بين اليهود والجماعة
المسلمة من نزاع عنيف متعدد الاطراف ان ابراهيم واسماعيل اللذين عهد
الله اليهما برفع قواعد البيت وتطهيره للطائفتين والعاكفتين والمصلين ، وهما
أصل سادني البيت من قريش . . انهما يقولان باللسان الصريح :
« ربنا واجعلنا مسلمين لك » . . (من ذريتنا أمة مسلمة لك) . . كما
يقولان باللسان الصريح : « ربنا وابعث فيهم رسولا منهم يتلوا عليهم
آياتك ، ويعلمهم الكتاب والحكمة ويزكيهم » . . وهما بهذا يقرران وراثته

الامة المسلمة لامامة ابراهيم ، ووراثتها للبيت الحرام سواء . واذن فهو بيتها الذي تتجه اليه ، وهي أولى به من المشركين ، وهو أولى بها من قبله . اليهود والمسيحيين !

واذن فمن كان يربط ديانتهم بابراهيم من اليهود والنصارى ، ويدعم دعاواه العريضة في الهدى والجنة بسبب تلك الوراثة ، ومن كان يربط نسبه باسماعيل من قريش . فليسمع أن ابراهيم حين طلب الوراثة لبنيه والامامة ، قال له ربه : « لا ينال عهدي الظالمين » . ولما ان دعا هو لأهل البلد بالرزق والبركة خص بدعوته : « من آمن بالله واليوم الآخر » وحين قام هـنـو واسماعيل بأمر ربهما فى بناء البيت وتطهيره كانت دعوتهما : أن يكونا مسلمين لله ، وان يجعل الله من ذريتهما أمة مسلمة ، وأن يبعث فى أهل بيته رسولا منهم . . . فاستجاب الله لهما ، وأرسل من أهل البيت محمد بن عبد الله ، وحقق على يديه الامة المسلمة القائمة بأمر الله . الوراثة لدين الله .

وعند هذا المقطع من قصة ابراهيم ، يلتقط السياق دلالة وإيحاء . . . ليواجه بهما الذين ينازعون الامة المسلمة الامامة ، وينازعون الرسول - صلى الله عليه وسلم - النبوة والرسالة ، ويجادلون فى حقيقة دين الله الاصيل الصحيحة :

« ومن يرغب عن ملة ابراهيم الا من سفه نفسه ؟ ولقد اصطفيناه فى الدنيا ، وانه فى الآخرة لمن الصالحين » . ووصى بها ابراهيم بنبيه ويعقوب : يا بنى ان الله اصطفى لكم الدين فلا تموتن الا وأنتم مسلمون » . . .

هذه هي ملة ابراهيم . . . الاسلام الخالص الصريح . . . لا يرغب عنها ! وينصرف الا ظالم لنفسه ، سفيه عليها ، مستهتر بها . . . ابراهيم اصطفاه ربه فى الدنيا اماما ، وشهد له فى الآخرة بالصلاح . . . اصطفاه « اذ قال له ربه أسلم » . . . فلم يتلكأ ، ولم يرتب ولم ينحرف ، واستجاب فور تلقى الامر .

« قال : أسلمت لرب العالمين » . . .

هذه هي ملة ابراهيم . . . الاسلام الخالص الصريح . . . ولم يكتف ابراهيم بنفسه انما تركها فى عقبه ، وجعلها وصيته فى ذريته ، ووصى بها ابراهيم بنيه كما وصى بها يعقوب بنيه . . . ويعقوب هو اسرائيل الذى ينتسبون اليه . ثم لا يلبون وصيته ، ووصية جده وجدهم ابراهيم !

ولقد ذكر كل من ابراهيم ويعقوب بنيه بنعمة الله عليهم في اختياره الدين لهم : « يا بني ان الله اصطفى لكم الدين » ..

فهو من اختيار الله . فلا اختيار لهم بعده ولا اتجاه . وأقل ما توجبه رعاية الله لهم ، وفضل الله عليهم ، هو الشكر على نعمة اختياره واصطفائه ، والحرص على ما اختاره لهم ، والاجتهاد في الا يتركوا هذه الارض الا وهذه الامانة محفوظة فيهم :

« فلا تموتن الا وأنتم مسلمون » ..

وما هي ذى الفرصة سانحة ، فقد جاءهم الرسول الذي يدعوهم الى الاسلام ، وهو ثمرة الدعوة التي دعاها أبوه ابراهيم ..

تلك كانت وصية ابراهيم لبنيه ووصية يعقوب لبنيه .. الوصية التي كررها يعقوب في آخر لحظة من لحظات حياته ، والتي كانت شغله الشاغل الذي لم يصرفه عنه الموت وسكراته فليسمعها بنو اسرائيل :

« أم كنتم شهداء اذ حضر يعقوب الموت . اذ قال لبنيه : ما تعبدون من بعدي ؟ قالوا نعبد الهك واله آبائك ابراهيم واسماعيل واسحاق والهـا واحدا ونحن له مسلمون » ..

ان هذا المشهد بين يعقوب وبنيه في لحظة الموت والاحتضار لشهد عظيم الدلالة ، قوى الايحاء ، عميق التأثير .. ميت يحتضر . فما هي القضية التي تشغل باله في ساعة الاحتضار ؟ ما هو الشاغل الذي يعنى خاطره وهو في سكرات الموت ؟ ما هو الامر الجلل الذي يريد أن يطمئن عليه ويستوثق منه ؟ ما هي التركة التي يريد أن يخلفها لابنائه ويحرص على سلامة وصولها اليهم فيسلمها لهم في محضر ، يسجل فيه كل التفاصيل ؟ .. انها العقيدة .. هي التركة .. وهي الذخر .. وهي القضية الكبرى ، وهي الشغل الشاغل ، وهي الامر الجلل ، الذي لا تشغل عنه سكرات الموت وصرعته :

« ما تعبدون من بعدي ؟ » ..

هذا هو الامر الذي جمعكم من أجله . وهذه هي القضية التي أردت الاطمئنان عليها . وهذه هي الامانة والذخر والتراث ..

« قالوا : نعبد الهك واله آبائك ابراهيم واسماعيل واسحاق ، الهـا واحدا . ونحن له مسلمون » ..

انهم يعرفون دينهم ويذكرونه • انهم يتسلمون التراث ويصونونه •
انهم يطمئنون الوالد المحتضر ويريحونه • وكذلك ظلت وصية ابراهيم لبنيه مرعية
فى أبناء يعقوب • وكذلك هم ينصون نصا صريحا على أنهم « مسلمون » •
والقرآن يسأل بنى اسرائيل : « أم كنتم شهداء اذ حضر يعقوب الموت ؟ » •
فهذا هو الذى كان ، يشهد به الله ، ويقرره ، ويقطع به كل حجة
لهم فى التمويه والتضليل ، ويقطع به كل صلة حقيقية بينهم وبين آبيهم
اسرائيل !

وفى ضوء هذا التقرير يظهر الفارق الحاسم بين تلك الامة التى خلت ،
والجيل الذى كانت تواجهه الدعوة •• حيث لا مجال لصلة ، ولا مجال
لوراثه ، ولا مجال لنسب بين السابقين واللاحقين :

« تلك أمة قد خلت ، لها ما كسبت ولكم ما كسبتم ، ولا تسألون
عما كانوا يعملون » ••

فلكل حساب ، ولكل طريق ، ولكل عنوان ، ولكل صفة •• أولئك
أمة من المؤمنين فلا علاقة لها بأعقابها من الفاسقين • ان هذه الاعقاب
ليست امتداد لتلك الاسلاف هؤلاء حزب وأولئك حزب • لهؤلاء راية ولأولئك
راية •• والتصور الايماني فى هذا غير التصور الجاهلي •• فالتصور
الجاهلي لا يفرق بين جيل من الأمة وجيل ، لأن الصلة هى صلة الجنس
والنسب • أما التصور الايماني فيفرق بين جيل مؤمن وجيل فاسق ، فليسا
أمة واحدة ، وليس بينهما صلة ولا قرابة •• انهما امتان مختلفتان فى
ميزان الله ، فهما مختلفتان فى ميزان المؤمنين • ان الامة فى التصور
الايماني هى الجماعة التى تنتسب الى عقيدة واحدة من كل جنس ومن
كل أرض ، وليست هى الجماعة التى تنتسب الى جنس واحد أو أرض
واحدة • وهذا هو التصور اللائق بالانسان ، الذى يستمد انسانيته من
نفخة الروح العلوية ، لا من التصاقات الطين الارضية !

فى ظل هذا البيان التاريخي الحاسم ، لقصة العهد مع ابراهيم •
وقصة البيت الحرام كعبة المسلمين ، ولحقيقة الوراثة وحقيقة الدين ،
يناقش ادعاءات أهل الكتاب المعاصرين ، ويعرض لحججهم وجدلهم ومحالهم •
فيبدو هذا كله ضعيفا شاحبا كما يبدو فيه العنت والادعاء بلا دليل :
كذلك تبدو العقيدة الاسلامية عقيدة طبيعية شاملة لا ينحرف عنها المتعنتون •

« قولوا : آمنا بالله ، وما أنزل اليشا ، وما أنزل الى ابراهيم
واسماعيل واسحاق ويعقوب والأصفياء ، ومسا أوتى موسى وعيسى ، وما
أوتى النبيون من ربهم • لا نفرق بين أحد منهم ونحن له مسلمون » ••

تلك الوحدة الكبرى بين الرسالات جميعا ، وبين الرسل جميعا ،
هي قاعدة التصور الاسلامى وهى التى تجعل من الأمة المسلمة ، الأمة
الوارثة لثراث العقيدة القائمة على دين الله فى الارض ، الموصولة بهذا الاصل
العريق ، السائرة فى الدرب على هدى ونور . والتى تجعل من النظام
الاسلامى النظام العالمى الذى يملك الجميع الحياة فى ظله دون تعصب
ولا اضطهاد . والتى تجعل من المجتمع الاسلامى مجتمعا مفتوحا للناس
جميعا فى مودة وسلام .

ومن ثم يقرر السياق الحقيقة الكبيرة ، ويثبت عليها المؤمنين بهذه
العقيدة . حقيقة ان هذه العقيدة هى الهدى . ومن اتبعها فقد اهتدى .
ومن أعرض عنها فلن يستقر على أصل ثابت ، ومن ثم يظل فى شقاق
مع الشيع المختلفة التى لا تلتقى على قرار .

« فان آمنوا بمثل ما آمنتم به فقد اهتدوا ، وان تولوا فانما هم فى
شقاق » .

وهذه الكلمة من الله ، وهذه الشهادة منه سبحانه ، تسكب
فى قلب المؤمن الاعتزاز بما هو عليه . فهو وحده المهتدى . ومن لا يؤمن
بما يؤمن به فهو المشتاق للحق المعادى للهدى . ولا على المؤمن من شقاق
من لا يهتدى ولا يؤمن ، ولا عليه من كيد ومكر . ولا عليه من جداله
ومعارضته . فالله سيتولاهم عنه ، وهو كافيه وحسبه :

« فسيفيكهم الله . وهو السميع العليم » .

انه ليس على المؤمن الا أن يستقيم على طريقته ، وان يعتز بالحق المستم
مباشرة من ربه ، والعلامة التى يضعها الله على أوليائه ، فيعرفون بها
فى الارض :

« صبغة الله . ومن أحسن من الله صبغة ؟ ونحن له عابدون » .

صبغة الله التى شاء لها ان تكون آخر رسالاته الى البشر . لتقوم
عليها وحدة انسانية واسعة الافاق ، لا تعصب فيها ولا حقد ، ولا اجنباس
فيها ولا ألوان .

ونقف هنا عند مسة من سمات التعبير القرآنى ذات السدالة
العميقة . ان صدر هذه الآية من كلام الله التقريرى : « صبغة الله ومن
أحسن من الله صبغة » . أما باقيا فهو من كلام المؤمنين . يلحقه

السياق - بلا فاصل - بكلام البارئ سبحانه في انسياسه وكنه قرآن منزل . ولكن الشطر الاول حكاية عن قول الله ، والشطر الثاني حكاية عن قول المؤمنين . وهو تشرىف عظيم أن يلحق كلام المؤمنين بكلام الله في سياق واحد ، يحكم الصلة الوثيقة بينهم وبين ربهم ، ويحكم الاستقامة الواصلة بينه وبينهم . وأمثال هذا في القرآن كثير . وهو ذوى مغزى كبير .

ثم تمضى الحجة الدامغة الى نهايتها الحاسمة :

« قل : أتتاجوننا فى الله ، وهو ربنا وربكم ، ولنا أعمالنا ولكم أعمالكم ، ونحن له مخلصون ؟ » ..

ولا مجال للجدل فى وحدانية الله وربوبيته . فهو ربنا وربكم ، ونحن محاسبون بأعمالنا ، وعليكم وزر أعمالكم . ونحن متجردون له مخلصون لا نشرك به شيئاً ، ولا نرجو معه واحداً . وهذا الكلام تقرير لموقف المسلمين واعتقادهم ، وهو غير قابل للجدل والمحاجة واللجاج ..

ومن ثم يضرب السياق عنه ، وينتقل الى مجال آخر من مجالات الجدل . يظهر أنه هو الآخر غير قابل للمحاجة والمجال :

« أم تقولون ان ابراهيم واسماعيل واسحاق ويعقوب والأسباط كانوا هودا أو نصارى ؟ » وهم كانوا أسبق من موسى ، وأسبق من اليهودية والنصرانية . والله يشهد بحقيقة دينهم - وهو الاسلام كما سبق البيان :
« قل : أنتم أعلم أم الله ؟ » ..

وهو سؤال لا جواب عليه ، وفيه من الاستنكار ما يقطع الالسه دون الجواب عليه .

ثم انكم لتعلمون انهم كانوا قبل أن تكون اليهودية والنصرانية . وكانوا على الحنيفية الاولى التى لا تشرك بالله شيئاً . ولديكم كذلك شهادة فى كتبكم أن سبيعت نبي فى آخر الزمان دينه الحنيفية ، دين ابراهيم . ولكنكم تكتمون هذه الشهادة :

ومن أظلم ممن كتم شهادة عنده من الله ؟ ..

والله مطلع على ما تخفون من الشهادة التي ائتمنتم عليها ، وما تقومون به من الجدل فيها لتعميتها وتلبيسها :

« وما الله بغافل عما تعملون » ..

وحين يصل السياق الى هذه القمة في الافحام ، والى هذا الفصل في القضية والى بيان ما بين ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب والأسباط وبين اليهود المعاصرين من مفارقة تامة في كل اتجاه ... عندئذ يعيد الفاصلة التي ختم بها الحديث من قبل عن ابراهيم وذريته المسلمين :

« تلك اممة قد خلت • لها ما كسبت ولكم ما كسبتم • ولا تسألون عما كانوا يعملون » ..

وفيها فصل الخطاب ، ونهاية الجدل ، والكلمة الاخيرة في تلك الدعاوى الطويلة العريضة .

آيات اخرى من القرآن الكريم فيها ذكر ابراهيم عليه السلام وشعائره الحج :

١ - سورة البقرة (٣) :

(٣) ١٥٨ • في هذه الآية بيان عن موضوع الصفا والمروة بسبب ما كان يلبس هذا الموضوع من تقاليد الجاهلية : وهناك عدة روايات عن سبب نزول هذه الآية ، اقربها الى المنطق النفسى المستفاد من التصور الذى انشاء الاسلام فى نفوس المجموعة السابقة الى الاسلام من المهاجرين والانصار .. الرواية التي تقول : ان بعض المسلمين تخرجوا من الطواف بالصفا والمروة فى الحج والعمرة ، بسبب انهم كانوا يسعون بين هذين الجبلين فى الجاهلية ، وانه كان فوقهما صنمان هما اسعاف ونائلة • فكره المسلمون أن يطوفوا كما كانوا يطوفون فى الجاهلية •

قال البخارى : حدثنا محمد بن يوسف ، حدثنا سفيان ، عن عاصم بن سليمان : قال سألت انسبا عن الصفا والمروة قال : كنا نرى أنهما من أمر الجاهلية فلما جاء الاسلام اسكننا عنهما • فانزل الله عز وجل : « ان الصفا والمروة من شعائر الله • • وقال الشعبي : كان أساف على الصفا ، وكانت نائلة على المروة ، وكانوا يستلمونهما فتخرجوا بعد الاسلام من الطواف بينهما ، فنزلت هذه الآية •

ان الصفا والمروة من شعائر الله فمن حج البيت أو اعتمر فلا جناح عليه أن يطوف بهما ومن تطوع خيرا فإن الله شاكر عليم .

٢ - آل عمران (٤) :

ان الله اصطفى آدم نوحا وآل ابراهيم وآل عمران على العالمين . ذرية بعضها من بعض وان الله سميع عليم .

« يا أهل الكتاب لما تحتاجون في ابراهيم وما أنزلت التوراة والانجيل إلا من بعده أفلا تعقلون » (٥)

« ما كان ابراهيم يهوديا ولا نصرانيا ولكن كان حنيفا مسلما وما كان من المشركين . ان أولى الناس بابراهيم للذين اتبعوه وهذا النبي والذين آمنوا والله ولي المؤمنين (٦) »

« قل صدق الله فاتبعوا ملة ابراهيم حنيفا وما كان من المشركين . ان أول بيت وضع للناس للذي ببكة مباركا وهدى للعالمين . فيه آيات

= ولم يرد تحديد لتاريخ نزول هذه الآية . والارجح انها نزلت متأخرة عن الآيات الخاصة بتحويل القبلة . ومع أن مكة قد أصبحت دار حرب بالنسبة للمسلمين ، فانه لا يبعد أن بعض المسلمين كانوا يتمكنون أفرادا من الحج ومن العمرة . وهؤلاء هم الذين تخرجوا من الطواف بين الصفا والمروة وكان هذا التخرج ثمرة التعليم الطويل ، ووضوح التصور الايماني في نفوسهم ، هذا الوضوح الذي يجعلهم يتحرزون ويتوجسون من كل أمر كانوا يزاولونه في الجاهلية . اذ أصبحت نفوسهم من الحساسية في هذه الناحية بحيث تفرع من كل ما كان في الجاهلية ، وتتوجس أن يكون منهيأ عنه في الاسلام ، الأمر الذي ظهر بوضوح في مناسبات كثيرة . . .

كانت الدعوة الجديدة قد هزت أرواحهم هذا وتغلغلت فيها الى الاعماق ، فأحدثت فيها انقلابا نفسيا وشعوريا كاملا ، حتى لينظرون بحفوة وتحرز الى ماضيهم في الجاهلية ، ويحسبون أن هذا شطر من حياتهم قد انفصلوا عنه انفصالا كاملا ، فلم يعد منهم ، ولم يعودوا منه ، وعاد دنسا ورجسا يتحرزون في الامام به !

وان المتابع لسيرة هذه الفترة الاخيرة في حياة القوم ليحس بقوة أثر هذه العقيدة العقيدة العجيب في تلك النفوس .

(٥) ٦٥ -

(٤) ٣٣ - ٣٤

(٦) ٦٧ - ٦٨

بينات مقام ابراهيم ومن دخله كان آمنا ولله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا ومن كفر فان الله غنى عن العالمين (٧) .

٣ - الانعام (٨) :

واذ قال ابراهيم لأبيه آزر أتتخذ أصناما آلهة انى أراك وقومك فى ضلال مبين . وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض وليكون من الموقنين . فلما جن عليه الليل رأى كوكبا قال هذا ربي ، فلما أفل قال لا أحب الآفلين . فلما رأى القمر بازغا قال هذا ربي فلما أفل قال لئن لم يهدنى ربى لاكونن من القوم الضالين . فلما رأى الشمس بازغة قال هذا ربي هذا أكبر فلما أفلت قال يا قوم انى برىء مما تشركون . انى وجهت وجهى للذى فطر السموات والارض حنيفا وما أنا من المشركين . وحاجة قومه قال أتجاجونى فى الله وقد هدانى ولا أخاف مما تشركون به الا أن يشاء ربى شيئا ، وسع ربى كل شىء علما أفلا تتذكرون . وكيف أخاف ما أشركتم ولا تخافون انكم اشركتم بالله ما لم ينزل به عليكم سلطانا فأتى الفريقين أحق بالأمن ان كنتم تعلمون . الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم أولئك لهم الأمن وهم مهتدون . وتلك حجتنا أتيناها ابراهيم على قومه نرفع درجات من نشاء ان ربك حكيم عليم .

٤ - ابراهيم (٩) :

واذ قال ابراهيم رب اجعل هذا البلد آمنا واجنبنى وبنى أن نعبد الاصنام . رب انهن أضللن كثيرا من الناس فمن تبعنى فانه منى ومن

(٧) ٩٥ - ٩٧ . يقرر الله سبحانه وتعالى هنا أن الاتجاه للكعبة هو الاصل ، فهى أول بيت وضع فى الارض للعبادة وخصص لها منذ أمر الله ابراهيم أن يرفع قواعده .

(٨) ٧٤ - ٨٣

(٩) والنموذج الكامل للانسان الذاكر الشاكر هو أبو الانبياء . ابراهيم الذى يظل سمته هذه السورة ، كما تظللها النعمة وما يتعلق بها من شكران أو كفران . ومن ثم يأتى به السياق فى مشهد خاشع ، يظلله الشكر ، وتشيع فيه الضراعة ويتجاوب فيه الدعاء ، فى نعمة رخية متموجة ، ذاهبة فى السماء .

واذ قال ابراهيم : رب اجعل هذا البلد آمنا ، واجنبنى وبنى أن نعبد الاصنام . رب انهن اضللن كثيرا من الناس ، فمن تبعنى فانه منى ومن عصانى فانك غفور رحيم . ربنا انى أمكنت من ذريتى بواد غير ذى زرع عند بيتك المحرم ، ربنا ليقيموا الصلاة ، فاجعل افئدة من الناس = (م - ١٥ - جزيرة العرب)

عصاني فانك غفور رحيم . ربنا اني اسكنت من ذريتي بواد غير ذي زرع عند بيتك المحرم ربنا ليقيموا الصلاة فاجعل افئدة من الناس تهوى اليهم

= تهوى اليهم ، وأرزقهم من الثمرات لعلهم يشكرون . ربنا تعلم ما نحفي وما نعلن ، وما يخفى على الله من شيء في الارض ولا في السماء . الحمد لله الذي وهب لي على الكبر اسماعيل واسحاق ان ربي لسميع الدعاء رب اجعلني مقيم الصلاة ومن ذريتي ، ربنا وتقبل دعاء ربنا اغفر لي ولوالدي وللمؤمنين يوم يقوم الحساب .

« ان السياق يصور ابراهيم - عليه السلام - الى جوار بيت الله الذي بناه في البلد الذي آل الى قريش ، فاذا بها تكفر فيه بالله ، مرتكنة الى البيت الذي بناه بانيه لعباد الله . فيصوره في هذا المشهد الضارع الخاشع الذاكر الشاكر ، ليرد الجاحدين الى الاعتراف ، ويرد الكافرين الى الشكر ويرد الغافلين الى الذكر ويرد الشاردين من ابنائه الى سيرة ابيهم يقتدون بها ويهتدون . »
ويبدأ ابراهيم دعاءه :

« رب اجعل هذا البلد آمنا . »
فنعمة الامن نعمة ماسة بالانسان ، عظيمة الوقع في حسه ، متعلقة بحرصه على نفسه ، والسياق يذكرها هنا ليذكر بها سكان ذلك البلد ، الذين يستطيون بالنعمة ولا يشكرونها وقد استجاب الله دعاء ابيهم ابراهيم فجعل البلد آمنا ، ولكنهم هم سلكوا غير طريق ابراهيم ، فكفروا بالنعمة ، وجعلوا لله اندادا ، وصدوا عن سبيل الله . ولقد كانت دعوة ابيهم التالية لدعوة الامن :

« واجنبني وبنى أن نعبد الاصنام . »
ويبدو في دعوة ابراهيم الثانية تسليم ابراهيم المطلق الى ربه ، والتجاؤه اليه في أخص مشاعر قلبه . فهو يدعو أن يجنبه عبادة الاصنام هو وبنيه ، يستعينه بهذا الدعاء ويستهديه ، ثم ليبرز أن هذه نعمة أخرى من نعم الله . وانها لنعمة أن يخرج القلب من ظلمات الشرك وجهالاته الى نور الايمان بالله وتوحيده . فيخرج من التيه والحيرة والضلال والشroud ، الى المعرفة والطمأنينة والاستقرار والهدوء . ويخرج من الدينونة المذلة لشئ الارباب ، الى الدينونة الكريمة العزيزة لرب العباد . انها لنعمة يدعو ابراهيم ربه ليحفظها عليه ، فيجنبه هو وبنيه أن يعبد الاصنام .

يدعو ابراهيم دعوته هذه لما شهده وعلمه من كثرة من ضلوا بهذه الاصنام من الناس في جيلة وفي الاجيال التي قبله ، ومن فتنوا بها ومن افتتنوا وهم خلق كثير :

« رب انهن أضللن كثيرا من الناس . »

وارزقهم من الثمرات لعلهم يشكرون . ربنا انك تعلم ما نخفى وما نعلن
وما يخفى على الله من شيء فى الارض ولا فى السماء . الحمد لله الذى وهب

= ثم يتابع الدعاء .. فأما من تبع طريقى فلم يفتتن بها منى ،
ينتسب الى ويلتقى معى فى الآصرة الكبرى ، آصرة العقيدة .
« فمن تبعنى فانه منى » ..

وأما من عصانى منهم فأفوض أمره اليك :

« ومن عصانى فانك غفور رحيم » ..

وفى هذا تبدو سمة ابراهيم العطوف الرحيم الأواه الحليم ، فهو
لا يطلب الهلاك لمن يعصيه من نسله ويحيد عن طريقه ، ولا يستعجل
لهم العذاب ، بل لا يذكر العذاب ، انما يكلهم الى غفران الله ورحمته .
ويلقى على الجو ظلال المغفرة والرحمة ، وتحت هذا الظل يتوارى ظل
المعصية ، فلا يكشف عنه ابراهيم الرحيم الحليم !

ويمضى ابراهيم فى دعائه يذكر اسكانه لبعض ابنائه بهذا الوادى
المجذب المقفر المجاور للبيت المحرم ، ويذكر الوظيفة التى أسكنهم فى هذا
القفر الجذب ليقوموا بها :

« ربنا انى أسكنت من ذريتى بواد غير ذى زرع عند بيتك الحرام ، ..
لمساذا ؟ »

« ربنا ليقموا الصلاة » ..

فهذا هو الذى من أجله أسكنهم هناك ، وهذا هو الذى من أجله
يحتملون الجذب والحرام .

« فاجعل افئدة من الناس تهوى اليهم » ..

وفى التعبير رقة ورفرفة ، تصور القلوب رفاة مجنحة ، وهى تهوى
الى ذلك البيت وأهله فى ذلك الوادى الجديب ، انه تعبى ندى يندى الجذب
برقة القلوب ..

« وارزقهم من الثمرات » ..

عن طريق تلك القلوب التى ترف عليهم من كل فج .. لمساذا ؟
ليأكلوا ويطعموا ويستمتعوا ؟ نعم ! ولكن لينشأ عن ذلك ما يرجوه
ابراهيم الشكور :

« لعلهم يشكرون » ..

وهكذا يبرز السياق هدف السكنى بجوار البيت الحرام .. انه اقامة
الصلاة على أصولها كاملة لله . ويبرز هدف الدعاء برفرفة القلوب
وهويها الى أهل البيت ورزقهم من ثمرات الارض .. انه شكر لله المنعم
الوهاب .

وفى ظل هذا الدعاء تبدو المفارقة واضحة فى موقف قريش جبيرة =

لى على الكبر اسماعيل واسحاق ان ربي لسميع الدعاء . رب اجعلنى مقيم الصلاة ومن ذريتى ربنا وتقبل دعاء . ربنا اغفر لى ولوالدى وللمؤمنين يوم يقوم الحساب .

= البيت المحرم فلا صلاة قائمة لله ، ولا شكر بعد استجابة الدعاء ، وهوى القلوب والثمرات !

ويعقب ابراهيم على دعاء الله لذريته الساكنة بجوار بيته المحرم لتقيم الصلاة وتشكر الله . يعقب على الدعاء بتسجيله لعلم الله الذى يطلع على ما فى قلوبهم من توجه وشكر ودعاء . فليس القصد هو المظاهرات والادعية والتصدية والمكاء . انما هو توجه القلب الى الله الذى يعلم السر والجهر ولا يخفى عليه شئ فى الارض ولا فى السماء :

« ربنا انك تعلم ما نخفى وما نعلن : وما يخفى على الله من شئ فى الارض ولا فى السماء » .

ويذكر ابراهيم نعمة الله عليه من قبل ، فيلهج لسانه بالحمد والشكر شأن العبد الصالح يذكر فيشكر :

« الحمد لله الذى وهب لى على الكبر اسماعيل واسحاق ، ان ربي لسميع الدعاء » .

وهبه الذرية على الكبر أوقع فى النفس . فالذرية امتداد . وما أجل الانعام به عند شعور الفرد بقرب النهاية ، وحاجته النفسية الفطرية الى الامتداد . وان ابراهيم ليحمد الله ، ويطمع فى رحمته :

« ان ربي لسميع الدعاء » .

« ويعقب على الشكر بدعاء الله ان يجعله مديما للشكر . الشكر بالعبادة والطاعة فيعلن بهذا تصميمه على العبادة وخوفه أن يعوقه عنها عائق ، أو يصرفه عنها صارف ، ويستعين الله على انفاذ عزمته وقبول دعائه :

« رب اجعلنى مقيم الصلاة ، ومن ذريتى . ربنا وتقبل دعاء » .

وفى ظل هذا الدعاء تبدو المفارقة مرة أخرى فى موقف جيرة البيت من قريش . وهذا ابراهيم يجعل عون الله له على اقامة الصلاة رجاء يرجوه ، ويدعو الله ليوفقه اليه . وهم يناون عنها ويعرضون ، ويكذبون الرسول الذى يذكرهم بما كان ابراهيم يدعو الله أن يعينه عليه هو وبنيه من بعده !

ويختتم ابراهيم دعاءه الضارع الخاشع بطلب المغفرة له ولوالديه وللمؤمنين جميعا ، يوم يقوم الحساب ، فلا ينفع انسانا الا عمله ، ثم مغفرة الله فى تقصيرة :

« ربنا اغفر لى ولوالدى وللمؤمنين يوم يقوم الحساب » .

وينتهى المشهد الطويل : مشهد الدعاء الخاشع الضارع . ومشهد =

٥ - النحل (١٠) :

ان ابراهيم كان أمة قانتا لله حنيفا ولم يك من المشركين • شاكرا
لأنعمه اجتنابه وهداه الى صراط مستقيم • وأتينا في الدنيا حسنة وأنه
في الآخرة لمن الصالحين ثم أوحينا اليك أن اتبع ملة ابراهيم حنيفا وما
كان من المشركين •

٦ - مريم (١١) :

واذكر في الكتاب اسماعيل ، انه كان صادقا الوعد وكان رسولا نبيا •
وكان يأمر أهله بالصلاة والزكاة وكان عند ربه مرضيا •

= تعداد النعم والشكر عليها •• في ايقاع موسيقى متموج رخى •• ينتهى بعد
ان يخلق على الموقف كله ظلا وديعا لطيفا ، تهفو القلوب معه الى
جوار الله ، وتذكر القلوب فيه نعم الله • ويرتسم ابراهيم أبو الانبياء
نموذجا للعبد الصالح الذاكر الشاكر ، كما ينبغي أن يكون عباد الله ،
الذين وجه اليهم قبيل هذا الدعاء ••

ولا يفوتنا ان نلمح تكرار ابراهيم - عليه السلام - في كل فقرة من
فقرات دعائه الخاشع المنيب لكلمة : « ربنا » أو « رب » • فان لهجان لسانه
بذكر ربوبية الله له ولبنيه من بعده ذات مغزى •• انه لا يذكر الله -
سبحانه - بصفة الالهية ، انما يذكره بصفة الربوبية • فالالهية
قلما كانت موضع جدال في معظم الجاهليات - وبخاصة في الجاهلية
العربية - انما الذي كان دائما موضع جدل هو قضية الربوبية • قضية
الدينونة في واقع الحياة الارضية • وهي القضية العملية الواقعية المؤثرة
في حياة الانسان • والتي هي مفرق الطريق بين الاسلام والجاهلية وبين
التوحيد والشرك في عالم الواقع •• فاما ان يدين الناس لله فيكون
ربهم واما أن يدينوا لغير الله فيكون غيره ربهم •• وهذا هو مفرق الطريق
بين التوحيد والشرك وبين الاسلام والجاهلية في واقع الحياة • والقرآن
وهو يعرض على مشركي العرب دعاء أبيهم ابراهيم والتركيز فيه على
قضية الربوبية كان يلفتهم الى ما هم فيه من مخالفة فيه من مخالفة واضحة
لمدلول هذا الدعاء •

(١٠) ١٢٠ - ١٢٣ • كما ورد ذكر ابراهيم في سورة الشعراء (٦٩ - ٨٦)،
والذاريات (٢٤ - ٣٦) والملتحنة ، والانبياء (٦٩ - ٧٣) ، ص (٤٥ -
٤٨) •

(١١) ٥٤ - ٥٥ • وهنا يذكر القرآن الكريم اسماعيل ابا العرب ، وينوه
عن صفات اسماعيل بأنه كان صادقا الوعد وصادق الوعد صفة كل نبي وكل =

٧ - أوصاف (١٢) :

وان من شيعته لإبراهيم • اذ جاء ربه بقلب سليم • اذ قال لأبيه وفومه

= صالِح ، ، فلا بد أن هذه الصفة كانت بارزة في اسماعيل بدرجة تستدعي إبرازها والتنويه بها بشكل خاص • وهو رسول فلا بد أنه كانت له دعوة في العرب الأوائل وهو جدّهم الكبير وقد كان في العرب موحدون أفراد قبيل الرسالة المحمدية ، فالأرجح أنهم بقية الموحدين من اتباع اسماعيل • ويذكر القرآن من أركان العقيدة التي جاء بها الصلاة والزكاة وكان يأمر بهما أهله • ثم يثبت له أنه كان عند ربه مرضيا •

وقد ورد ذكر اسماعيل عليه السلام في سورة الأنبياء (٨٥-٨٦) •
(١٢) ٨٣ - ١١٣ الهجرة واسماعيل الذبيح : تجيء هنا الحلقة الثانية من قصة إبراهيم • لقد انتهى أمره مع أبيه وقومه • لقد أرادوا به الهلاك في النار التي اسموها الجحيم ، وأراد الله أن يكونوا هم الأسلفين ، ونجاة من كيدهم أجمعين •

عندئذ استدبر إبراهيم مرحلة من حياته ليستقبل مرحلة ، وطوى صفحة لينشر صفحة :

« وقال : اني ذاهب الى ربي سيهدين » ••

هكذا •• اني ذاهب الى ربي •• انها الهجرة • وهي هجرة نفسية قبل أن تكون هجرة مكانية • هجرة يترك وراءه فيها كل شيء من ماضى حياته •• يترك أباه وقومه وأهله وبيته ووطنه وكل ما يربطه بهذه الأرض ، وبهؤلاء الناس : ويدع وراءه كذلك كل عائق وكل شاغل • ويهاجر الى ربه متخففا من كل شيء طارحا وراءه كل شيء • مسلما نفسه لربه لا يستبقى منها شيئا • موثق أن ربه سيهديه ، وسيرعى خطاه ، وينقلها في الطريق المستقيم •
انها الهجرة الكاملة من حال الى حال ، ومن موضع الى وضع ، ومن أواصر شتى الى أصرة واحدة لا يزحمها في النفس شيء • انه التعبير عن التجرد والخلوص والامتثال والطمأنينة واليقين •

وكان إبراهيم حتى هذه اللحظة وحيدا لا عقب له ، وهو يترك وراءه أواصر الأهل والقربى ، والصحبة والمعرفة • وكل مألوف له في ماضى حياته ، وكل ما يشده الى الأرض التي نشأ فيها ، والتي انقسم ما بينه وبين أهلها انذين ألقوه في الجحيم ! فاتجه الى ربه الذي أعلن انه ذاهب اليه • اتجه اليه يسأله الذرية المؤمنة والخلف الصالح :

((رب هب لي من الصالحين)) ••

واستجاب الله دعاء عبده الصالح المتجرد ، الذي ترك وراءه كل شيء ، وجاء اليه بقلب سليم ••
« فبشرناه بغلام حليم » ••

ماذا تعبدون • أثفكا آلهة دون الله تريدون • فما ظنكم برب العالمين • فنظر
نظرة فى النجوم • فقال انى سقيم • فتولوا عنه مدبرين • فراغ الى آلهتهم
فقال ألا تأكلون • مالكم لا تنطقون • فراغ عليهم ضربا باليمين • فأقبلوا اليه
يزفون • قال أتعبدون ما تنحتون • والله خلقكم وما تعملون • قالوا ابنوا له

= هو اسماعيل - كما يرجح سياق السيرة والسورة - وسنرى آثار حلمه
الذى وصفه ربه به وهو غلام • ولنا أن نتصور فرحة ابراهيم الوحيد المفرد
المهاجر المقطوع من اهله وقربته • لنا أن نتصور فرحته بهذا الغلام ، الذى
يصفه ربه بأنه حليم •

والآن آن أن نطلع على الموقف العظيم الكريم الفريد فى حياة ابراهيم •
بل فى حياة البشر اجمعين • وآن أن نقف من سياق القصة فى القرآن امام
المثل الموحى الذى يعرضه الله للامة المسلمة من حياة ابيها ابراهيم •
(فلما بلغ معه السعى • قال : يا بنى انى أرى فى المنام أنى أذبحك ،
فانظر ماذا ترى • قال : يا أبت افعل ما تؤمر : ستجدنى ان شاء الله من
الصابرين)) •

يا لله ! وبالروعة الايمان والطاعة التسليم ••
هذا ابراهيم الشيخ • المقطوع من الأهل والقربة • المهاجر من الارض
والوطن ها هو ذا يرزق فى كبرته وهرمه بغلام • طالما تطلع اليه • فلما جاءه
جاءه غلاما ممتازا يشبه له ربه بأنه حليم • وها هو ذا يكاد يأنس به ، وصبا
يتفتح ، ويبلغ معه السعى ويرافقه فى الحياة •• ها هو ذا ما يكاد يأنس
ويستروح بهذا الغلام الوحيد ، حتى يرى فى منامه أنه يذبحه • ويدرك أنها
اشارة من ربه بالتضحية • فماذا ؟ انه لا يتردد ، ولا يخالجه الا شعور الطاعة ،
ولا يخطر له الا خاطر التسليم •• نعم انها اشارة • مجرد اشارة •• وليست
وحيا صريحا ، ولا أمرا مباشرا • ولكنها اشارة من ربه •• وهذا يكفى •• هذا
يكفى ليلبى ويستجيب • ودون أن يتعرض ودون أن يسأل ربه •• لماذا ياربى
أذبح ابنى الوحيد ؟

ولكنه لا يلبى فى انزعاج ، ولا يستسلم فى جزع ، ولا يطيع فى اضطراب
•• كلا ، انما هو القبول والرضى والطمأنينة والهدوء • يبدو ذلك فى كلماته
لابنه وهو يعرض عليه الامر الهائل فى هدوء وفى اطمئنان عجيب :
(قال : يا بنى انى أرى فى المنام أنى أذبحك • فانظر ماذا ترى)) ••
فهى كلمات المالك لاعصابه ، المطمئن للامر الذى يواجهه ، الواثق بأنه
يؤدى واجبه • وهى فى الوقت ذاته كلمات المؤمن ، الذى لا يهوله الامر
فيؤديه ، فى الدفاع وعجلة ليخلص منه وينتهى ، ويسنريح من نقله على
اعصابه !

والامر شاق - ما فى ذلك شك - فهو لا يطلب اليه أن يرسل بابنه =

ينيانا فآلقوه في الجحيم • فارادوا به كيذا فجعلناهم الأسفلين • وقال اني فانظر ماذا ترى قال يا أبت افعل ما تؤمر ستجدني ان شاء الله من ذاهب الى ربي سيهدين • رب هب لي من الصالحين • فبشرناه بسلام حلیم • فلما بلغ معه السعي قال يا بني اني اری في المنام اني أذبحك

= الوحيد الى معركة • ولا يطلب اليه ان يكلفه أمرا تنتهي به حياته • • انما يطلب اليه ان يتولى هو بيده • يتولى ماذا ؟ يتولى ذبحه • • وهو - مع هذا - يتلقى الامر بهذا التلقى ، ويعرض على ابنه هذا العرض ، ويطلب اليه ان يتروى في امره ، وأن يرى فيه رأيه !

انه لا يأخذ ابنه على غرة لينفذ اشارة ربه • وينتهي • انما يعرض الامر عليه كالذي يعرض المؤلف من الامر • فالامر في حسه هكذا • ربه يريد • فليكن ما يريد على العين والرأس • وابنه ينبغي أن يعرف ، وان يأخذ الامر طاعة واسلاما ، لا قهرا واضطارا • لينال هو الآخر اجر الطاعة ، وليسلم هو الآخر ويتذوق حلاوة التسليم ! انه يحب لابنه ان يتذوق لذة التطوع التي ذاقها ، وان ينال الخير الذي يراه هو ابقى من الحياة وأقنى • • فماذا يكون من أمر الغلام ، الذي يعرض عليه الذبح ، تصديقا لرؤيا رآها ابوه ؟

انه يرتقى الى الأفق الذي ارتقى اليه من قبل ابوه .
« قال : يا أبت افعل ما تؤمر • ستجدني - ان شاء الله - من الصابرين »
• • انه يتلقى الامر لا في طاعة واستسلام فحسب • ولكن في رضى كذلك وفي يقين • •

((يا أبت)) • • في مودة وقربى • فشبح الذبح لا يزعجه ولا يفزعـه ولا يفقده رشده • بل لا يفقده أدبه ومودته •

« افعل ما تؤمر » • • فهو يحس ما أحسه من قبل قلب ابيه • يحس أن الرؤيا اشارة • وان الاشارة امر • وأنها تكفى لكى يلبي وينفذ بغير لجلجة • ولا تمحل ولا ارتياب •

ثم هو الادب مع الله ، ومعرفة حدود قدرته وطاقته في الاحتمال ، والاستعانة بربه على ضعفه ونسبه الفضل اليه في اعانتة على التضحية ، ومساعدته على الطاعة :

((ستجدني ان شاء الله من الصابرين)) • •
ولم يأخذها بطولة • ولم يأخذها شجاعة • ولم يأخذها اندفاعا الى الخطر دون مبالاة • ولم يظهر لشخصه ظلا ولا حجما ولا وزنا • • انما أرجع الفضل كله لله ان هو اعانه على ما يطلب اليه ، وأصبره على ما يراد به :
((ستجدني - ان شاء الله - من الصابرين)) • •
يا للأدب مع الله ! وبالروعة الايمان • ويا لنبل الطاعة • ويا للعظمة =

الصابرين • فلما أسلما وتله للجيبين ، وناديناه أن يا ابراهيم • قد صدقت
الرؤيا انا كذلك . نجزى المحسنين • ان هذا نهر البلاء المبين • وفد ينه يذبح

= التسليم ! ويخطو المشهد خطوة أخرى وراء الحوار والكلام •• يخطو إلى
التنفيذ : ((فلما أسلما وتله للجيبين)) ••

ومرة أخرى يرتفع نبل الطاعة • وعظمة الايمان • وطمانينه الرضي وراء كل
ما تعارف عليه ينو الانسان •• ان الرجل يمضي فيكيب ابنه على جبينه
استعدادا • وان الغلام يستسلم فلا يتحرك امتناعا • وقد وصل الامر الى ان
يكون عيانا •

لقد أسلما •• فهذا هو الاسلام • هذا هو الاسلام في حقيقته • ثقة
وطاعة وطمانينه ورضى وتسليم •• وتنفيذ •• وكلاهما لا يجد في نفسه
الا هذه المشاعر التي لا يصنعها غير الايمان العظيم •

انها ليست الشجاعة والجرأة • وليس الاندفاع والحماسه • لقد يندفع
المجاهد في الميدان يقتل ويقتل • ولقد يندفع الفدائي وهو يعلم انه قد
لا يعود • ولكن هذا كله شيء والذي يصنعه ابراهيم واسماعيل هنا شيء آخر
•• ليس هنا دم فائر ، ولا حماسه دافعة ولا اندفاع في عجله تخفي وراءها
الخوف من الضعف والنكوص ! انما هو الاستسلام الواعي المتعقل القاصد
المريد ، انعارف بما يفعل المطمئن لما يكون • لا بل هنا الرضي الهادي المستبشر
المتذوق للطاعة وطعمها الجميل !

هنا كان ابراهيم واسماعيل قد أديا • كانا قد أسلما • كانا قد حققا
الامر والتكليف • ولم يكن باقيا الا أن يذبح اسماعيل ، ويسيل دمه ، وتزهق
روحه •• وهذا امر لا يعنى شيئا في ميزان الله ، بعد ما وضع ابراهيم
واسماعيل في هذا الميزان من روحهما وعزمهما ومشاعرهما كل ما أراده
منهما ربهما •

كان الايتلاء قد تم ، والامتحان قد وقع • ونتائجه قد ظهرت • وغاياته
قد تحققت • ولم يعد الا الألم البدني • والا الدم المسفوح • والجسد الذبيح •
والله لا يريد أن يعذب عبده بالابتلاء • ولا يريد دماءهم واجسادهم في شيء •
ومتى خلصوا له واستعدوا للأداء بكلياتهم فقد أدوا ، وقد حققوا التكليف ،
وقد جازوا الامتحان بنجاح •

وعرف الله من ابراهيم واسماعيل صدقهما فاعتبرهما قد أديا وحققا
وصدقا :

((وناديناه أن يا ابراهيم قد صدقت الرؤيا • انا كذلك نجزى المحسنين •
ان هذا لهو البلاء المبين • وفديناه بذبح عظيم)) ••

قد صدقت الرؤيا وحققتها فعلا • فالله لا يريد الا الاسلام والاستسلام
يحيث لا يبقى في النفس ما تكنه عن الله أو تعزم عن أمره أو تحتفظ به =

عظيم • وتركنا عليه في الآخرين • سلام على ابراهيم • كذلك نجزي المحسنين •
انه من عبادنا المؤمنين • وبشرناه باسحاق نبيا من الصالحين • وباركنا عليه
وعلى اسحاق ومن ذريتهما محسن وظالم لنفسه مبين •

=دونه ، ولو كان هو الابن فلذة الكبـد • ولو كانت هي النفس والحياة • وأنت
- يا ابراهيم - قد فعلت • جدت بكل شيء • وبأعز شيء • وجدت به في رضى
وفي هدوء وفي طمأنينة وفي يقين • فلم يبق الا اللحم والدم • وهذا ينوب
عنه ذبيح • أى ذبيح من دم ولحم ! ويفدى الله هذه النفس التى اسلمت وأدت •
يفديها بذبيح عظيم • قيل : انه كبش وجده ابراهيم مهياً بفعل ربه وارادته
ليذبحه بدلا من اسماعيل !

وقيل له : ((انا كذلك نجزي المحسنين)) • • نجزيهم باختيارهم لمثل
هذا البلاء • ونجزيهم بتوجيه قلوبهم ورفعها الى مستوى الوفاء • ونجزيهم
باقدارهم واصبارهم على الاداء • ونجزيهم كذلك باستحقاق الجزاء !
ومضت بذلك سنة النحر فى الأضحى ، ذكرى لهذا الحادث العظيم الذى
يرتفع منارة لحقيقة الايمان • وجمال الطاعة • وعظمة التسليم • والذى ترجع
اليه الامة المسلمة لتعرف فيه حقيقة أبيها ابراهيم ، الذى تتبع ملته ، والذى
ترث نسبه وعقيدته • ولتدرك طبيعة العقيدة التى تقوم بها أو تقوم عليها ،
ولتعرف انها الاستسلام لقدر الله فى طاعة راضية واثقة طيبة لا تسأل ربها
لماذا ؟ ولا تتلجلج فى تحقيق ارادته عند اول اشارة منه وأول توجيه •
ولا تستبقى لنفسها فى نفسها شيئا ، ولا تختار فيما تقدمه لربها هيئة
ولا طريقة لتقدمه الا كما يطلب هو اليها أن تقدم !

ثم لتعرف أن ربها لا يريد أن يعذبها بالابتلاء ، ولا ان يؤذيها بالبلاء ،
انما يريد ان تأتية طائعة ملبية وافية مؤدية • مستسلمة لا تقدم بين يديه •
ولا تتألى عليه ، فاذا عرف منها الصدق فى هذا أعفاها من التضحيات والآلام •
واحتمسبها لها وفاء وأداء • وقبل منها وفداها • وأكرمها كما اكرم أباه •
((وتركنا عليه فى الآخرين)) • •

فهو مذكور على توالى الاجيال والقرون • وهو أمة • وهو ابو الأنبياء •
وهو ابو هذه الامة المسلمة • وهى وارثة ملته • وقد كتب الله لها وعليه
قيادة البشرية على ملة ابراهيم • فجعلها الله له عقبا ونسبا الى يوم الدين •
((سلام على ابراهيم)) • •

سلام عليه من ربه • سلام يسجل فى كتابه الباقي • ويرقم فى طوايف
الوجود الكبير •

((وكذلك نجزي المحسنين)) • •
كذلك نجزيهم بالبلاء • • والوفاء • والذكر • والاسلام • والتكريم •
((انه من عبادنا المؤمنين)) • •
وهذا جزاء الايمان • وتلك حقيقته فيما كشف عنه البلاء المبين • =

٨ - العنكبوت (١٣) :

وابراهيم اذ قال لقومه اعبدوا الله واتقوه ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون .
 انما تعبدون من دون الله اوثانا وتخلقون افكا ان الذين تعبدون من دون الله
 لا يملكون لكم رزقا فابتغوا عند الله الرزق واعبدوه واشكروا له اليه ترجعون .
 وان تكذبوا فقد كذب أمم من قبلكم وما على الرسول الا البلاغ المبين . أو لم
 يروا كيف يبدىء الله الخلق ثم يعيده ان ذلك على الله يسير . قل سيروا فى
 الأرض فانظروا كيف بدأ الخلق ثم الله ينشئ النشأة الآخرة ان الله على كل
 شىء قدير . يعذب من يشاء ويرحم من يشاء واليه تقبلون . وما انتم بمعجزين
 فى الأرض ولا فى السماء وما لكم من دون الله من ولى ولا نصير والذين كفروا
 بآيات الله ولقائه أولئك يئسوا من رحمتى وأولئك لهم عذاب أليم . فما كان
 جواب قومه الا قالوا اقتلوه أو احرقوه فأنجاه الله من النار فى ذلك لآيات
 لقوم يؤمنون . وقال انما اتخذتم من دون الله اوثانا مودة بينكم فى الحياة الدنيا
 ثم يوم القيامة يكفر بعضكم ببعض ويلعن بعضكم بعضا ومأواكم النار وما لكم
 من ناصرين . آمن له لوط ، وقال انى مهاجر الى ربى انه هو العزيز الحكيم .
 وهبنا له اسحاق ويعقوب وجعلنا فى ذريته النبوة والكتاب وأتيناه أجره فى
 الدنيا وانه فى الآخرة من الصالحين (العنكبوت ١٦ - ٢٧) .

٩ - الحج (١٤) :

ان الذين كفروا ويصدون عن سبيل الله والمسجد الحرام الذى جعلناه
 للناس سواء العاكف فيه والباد ومن يرد فيه بالحاد بظلم نذقه من عذاب اليم .

= ثم يتجلى عليه ربه بفضله مرة أخرى ونعمته فيهب له اسحاق فى
 شيخوخته ، ويباركه ويبارك اسحاق . ويجعل اسحاق نبيا من الصالحين .
 ((وبشرناه باسحاق نبيا من الصالحين . وباركنا عليه وعلى اسحاق)) .
 وتتلاحق من بعدهما ذريتهما . ولكن وراثة هذه الذرية لهما ليست
 وراثة الدم والنسب انما هى وراثة الملة والمنهج : فمن اتبع فهو محسن ومن
 انحرف فهو ظالم لا ينفعه نسب قريب أو بعيد :
 ((ومن ذريتهما محسن وظالم لنفسه مبين)) .
 (١٣) ١٦ - ٢٧ .

(١٤) ٢٥ - ٣٧ : الاساس الذى اقيم عليه المسجد الحرام يوم فوض الله
 ابراهيم - عليه السلام - فى بنائه ، والاذان فى الناس بالحج اليه : - ولقد
 كلف ابراهيم أن يقيم هذا البيت على التوحيد ، وأن ينفى عنه الشرك ، وأن
 يجعله للناس جميعا سواء المقيم فيه والطارىء عليه ، لا يمنع عنه احد ، ولا يملكه
 أحد . . . ويستطرد الى بعض شعائر الحج وما وراءها من استجاشة القلوب
 للتقوى وذكر الله والاتصال به . . وينتهى الى ضرورة حماية المسجد الحرام =

واذ بوأنا لإبراهيم مكان البيت أن لا تشرك بي شيئا وطهر بيتي للطائفين والقائمين والركع السجود وأذن في الناس بالحج يأتوك رجالا وعلى كل ضامر

= من عدوان المعتدين الذين يصدون عنه ويغيرون الأساس الذي قام عليه ، وبوعد الله للمدافعين بالنصر متى نهضوا بالتكاليف التي تفرصها حماية العقيدة .

((ان الذين كفروا ويصدون عن سبيل الله والمسجد الحرام الذي جعلناه للناس ، سواء العاكف فيه والباد . ومن يرد فيه بالحاد بظلم نذقه من عذاب أليم)) .

وكان ذلك فعل المشركين من قريش : أن يصدوا الناس عن دين الله - وهو سبيله الواصل اليه ، وهو طريقه الذي شرعه للناس ، وهو نهجه الذي اختاره للعباد - وأن يمنعوا المسلمين من الحج والعمرة الى المسجد الحرام - كما فعلوا عام الحديبية - وهو الذي جعله الله للناس منطقة امان ودار سلام وواحة اطمئنان . يستوى فيه المقيم بمكة والطارء عليها . فهو بيت الله الذي يتساوى فيه عباد الله ، فلا يملكه أحد منهم ، ولا يمتاز فيه أحد منهم : ((سواء العاكف فيه والباد)) .

ولقد كان هذا النهج الذي شرعه الله في بيته الحرام سابقا لكل محاولات البشر في ايجاد منطقة حرام . يلقي فيها السلام ، ويأمن فيها المتخاصمون ، وتحقن فيها الدماء ، ويجد كل أحد فيها مأواه . لا تفضلا من احد ، ولكن حقا يتساوى فيه الجميع .

ولقد اختلفت اقوال الفقهاء في جواز الملكية الفردية لبيوت مكة غير المسكونة بأهلها . وفي جواز كراء هذه البيوت عند من أجاز ملكيتها . فذهب الشافعي رحمه الله - الى أنها تملك وتورث وتؤجر محتجا بما ثبت من أن عمر بن الخطاب - رضى الله عنه - اشترى من صفوان بن أمية دارا بمكة بأربعة آلاف درهم فجعلها سجنا . وذهب اسحاق بن راهويه - رحمه الله - الى أنها لا تورث ولا تؤجر ، وقال : توفي رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وأبو بكر وعمر ، وما تدعى رباع مكة (جمع ربع) الا السوائب ، ومن احتاج سكن ، ومن استغنى أسكن . وقال عبد الرزاق عن مجاهد عن أبيه عن عبد الله ابن عمر - رضى الله عنهم - انه قال : لا يحل بيع دور مكة ولا كراؤها . وقال ايضا عن ابن جريج : كان عطاء ينهى عن الكراء في الحرم . وأخبرني أن عمر ابن الخطاب كان ينهى عن تبويب دور مكة لأن ينزل الحاج في عرصاتها ، فكان أول من يوب سهيل بن عمرو ، فأرسل اليه عمر بن الخطاب في ذلك ، فقال : أنظرني يا أمير المؤمنين انى كنت امرأ تاجرا ، فأردت أن اتخذ لي بابين يحبسان لي ظهري (أى ركائبي) قال : فلك ذلك اذن . وقال عبد الرزاق عن معمر عن منصور عن مجاهد ان عمر بن الخطاب ققال : يا أهل مكة لا تتخذوا لدوركم =

يأتين من كل فج عميق • ليشهدوا منافع لهم ويذكروا اسم الله في أيام معلومات على ما رزقهم من بهيمة الأنعام فكلوا منها وأطعموا البائس

= أبوابا لينزل البادى حيث يشاء • • وتوسط الامام أحمد - رحمه الله - فقال: تملك وتورث ولا تؤجر • جمعا بين الأدلة •

وهكذا سبق الاسلام سبقا بعيدا بانشاء واحة السلام ، ومنطقة الامان ودار الانسان المفتوحة لكل انسان ! والقرآن الكريم يهدد من يريد اعوجاجا فى هذا النهج المستقيم بالعذاب الاليم : ((ومن يرد فيه بالحاد بظلم نذقه من عذاب اليم)) • • فما بال من يريد ويفعل ؟ ان التعبير يهدد ويتوعد على مجرد الارادة زيادة فى التحذير ، ومبالغة فى التوكيد • وذلك من دقائق التعبير •

ومن دقائق التعبير كذلك أن يحذف خبر أن فى الجملة : ان الذين كفروا ويصدون عن سبيل الله والمسجد الحرام • • فلا يذكرهم ما لهم ؟ ما شأنهم ؟ ما جزاؤهم كأن مجرد ذكر هذا الوصف لهم يغنى عن كل شئ آخر فى شأنهم ، ويقرر امرهم ومصيرهم !

ثم يرجع الى نشأة هذا البيت الحرام ، الذى يستبد به المشركون ، يعبدون فيه الاصنام ، ويمنعون منه الموحدين بالله ، المتطهرين من الشرك • • يرجع الى نشأته على يد ابراهيم - عليه السلام - بتوجيه ربه وارشاده • ويرجع الى القاعدة التى أقيم عليها وهى قاعدة التوحيد • والى الغرض من اقامته وهو عبادة الله الواحد وتخصيصه للطائفتين به والقائمين لله فيه :

((واذا بوأنا لابراهيم مكان البيت ألا تشرك بى شيئا ، وطهر بيتى للطائفتين والقائمين الركع السجود • وأذن فى الناس بالحج يأتوك رجالا وعلى كل ضامر يأتين من كل فج عميق ، ليشهدوا منافع لهم ، ويذكروا اسم الله فى أيام معلومات على ما رزقهم من بهيمة الأنعام ، فكلوا منها وأطعموا البائس الفقير • ثم ليقضوا تفثهم وليوفوا نذورهم وليطوفوا بالبيت العتيق)) • • فللتوحيد أقيم هذا البيت منذ أول لحظة • عرف الله مكانه لابراهيم - عليه السلام - وملكه أمره ليقيمه على هذا الأساس : ((ألا تشرك بى شيئا)) فهو بيت الله وحده دون سواه • وليطهره به من الحجيج ، والقائمين فيه للصلاة : ((وطهر بيتى للطائفتين والقائمين والركع السجود)) فهؤلاء هم الذين انشئ البيت لهم ، لا لمن يشركون بالله ، ويتوجهون بالعبادة الى سواه •

ثم أمر الله ابراهيم عليه السلام - باني البيت - اذا فرغ من اقامته على الاساس الذى كلف به أن يؤذن فى الناس بالحج ، وأن يدعوهم الى بيت الله الحرام ووعدده أن يلبي الناس دعوته ، فيثقاترون على البيت من كل فج ، رجالا يسعون على أقدامهم ، وركوبا ((على كل ضامر)) جهده السير فضمن من الجهد والجوع : وأذن فى الناس بالحج يأتوك رجالا وعلى كل ضامر يأتين من كل فج عميق)) • • =

الفقير • ثم ليقتضوا تفثهم وليوفوا نذورهم وليطوفوا بالبيت العتيق •
ذلك ومن يعظم حرمات الله فهو خير له عند ربه واحلت لكم الأنعام الا ما يتلى
عليكم فاجتنبوا الرجس من الاوثان واجتنبوا قول الزور • حنفاء لله غير

= وما يزال وعد الله يتحقق منذ ابراهيم - عليه السلام - الى اليوم
والغد • وما تزال أفئدة من الناس تهوى الى البيت الحرام ، وترف الى رؤيته
والطواف به • • الغنى القادر الذى يجد الظهر يركبه ووسيلة الركوب المختلفة
تنقله ، والفقير المعدم الذى لا يجد الا قدميه • وعشرات الالوف من هؤلاء
يتقاطرون من فجاج الارض البعيدة تلبية لدعوة الله التى اذن بها ابراهيم -
عليه السلام - منذ آلاف الاعوام • •

ويقف السياق عند بعض معالم الحج وغاياته :

((وليشهدوا منافع لهم ، ويذكروا اسم الله فى أيام معلومات على
مارزقهم من بهيمة الأنعام فكلوا منها وأطعموا البائس الفقير • ثم ليقتضوا تفثهم
وليوفوا نذورهم وليطوفوا بالبيت العتيق)) • •

والمنافع التى يشهدها الحجيج كثير • فالحج موسم ومؤتمر • الحج
موسم تجارة وموسم عبادة • والحج مؤتمر اجتماع وتعارف ، ومؤتمر تنسيق
وتعاون • وهو الفريضة التى تلتقى فيها الدنيا والآخرة كما تلتقى فيها
ذكريات الغيدة البعيدة والقريبة • • اصحاب السلع والتجارة يجدون فى موسم
الحج سوقا رائجة ، حيث تجبى الى البلد الحرام ثمرات كل شئ • • من اطراف
الارض ، ويقدم الحجيج من كل فج ومن كل قطر ، ومعهم من خيرات بلادهم
ما تفرق فى ارجاء الارض فى شتى المواسم • يتجمع كله فى البلد الحرام فى
موسم واحد • فهو موسم تجارة ومعرض نتاج ، وسوق عالمية تقام فى كل
عام •

وهو موسم عبادة تصفو فيه الارواح ، وهى تستشعر قربها من الله فى
بيته الحرام • وهى ترف حول هذا البيت وتستروح الذكريات التى تحوم عليه
وترف كالأطياف من قريب ومن بعيد • •

طيف ابراهيم الخليل - عليه السلام - وهو يودع البيت فلذة كبده
اسماعيل وامه ويتوجه بقلبه الخافق الواجف الى ربه : ((ربنا انى أسكنت
من ذريتى بواد غير ذى زرع عند بيتك المحرم • ربنا ليقيموا الصلاة • فأجعل
افئدة من الناس تهوى اليهم ، وأرزقهم من الثمرات لعلهم يشكرون)) • •

وطيف هاجر ، وهى تستروح الماء لنفسها ولطفلها الرضيع فى تسلك
الحرارة الملهبة حول البيت ، وهى تهزل بين الصفا والمروة وقد نهكها العطش ،
وهدها الجهد وأضناها الاشفاق على الطفل • • ثم ترجع فى الجولة السابعة
وقد حطمها اليأس لتجد النبع يتدفق بين يدي الرضيع الوضىء • واذا هى
زمزم • ينبوع الرحمة فى صحراء اليأس والجذب • =

مشاركين به ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء فتخطفه الطير أو تهوى به الريح في مكان سحيق . ذلك ومن يعظم شعائر الله فإنها من تقوى القلوب . . لكم فيها منافع الى أجل مسمى ثم

= وطيف ابراهيم - عليه السلام - وهو يرى الرؤيا ، فلا يتردد في التوضيحية بفلذة كبده ، ويمضى في الطاعة المؤمنة الى ذلك الأفق البعيد : ((قال : يا بني انى أرى في المنام أنى أذبحك ماذا ترى ؟)) فتجيبه الطاعة الراضية في اسماعيل - عليه السلام - : ((قال : يا أبت افعل ما تؤمر ، ستجدنى ان شاء الله من الصابرين)) . . واذا رحمة الله تتجلى في الفداء : ((وناديناه ان يا ابراهيم قد صدقت الرؤيا انا كذلك نجزي المحسنين . ان هذا لهو البلاء المبين . وفديناه بذبح عظيم)) . .

وطيف ابراهيم واسماعيل - عليهما السلام - يرفعان القواعد من البيت ، في انابة وخشوع : « ربنا تقبل منا انك انت السميع العليم . ربنا واجعلنا مسلمين لك ومن ذريتنا أمة مسلمة لك ، وأرنا مناسكنا يوتب علينا ، انك انت التواب الرحيم » . .

وتظل هذه الأطياف وتلك الذكريات ترف وتتابع ، حتى يلوح طيف عبد المطلب وهو ينذر دم ابنه العاشر ان رزقه الله عشرة أبناء . واذا هو عبد الله . واذا عبد المطلب حريصا على الوفاء بالنذر . واذا قومته من حوله يعرضون عليه فكرة الفداء واذا هو يدير القداح حول الكعبة ويضاعف الفداء ، والقدح يخرج في كل مرة على عبد الله ، حتى يبلغ الفداء مائة ناقة بعد عشر هي الدية المعروفة فيقبل منه الفداء ، فينحر مائة وينجو عبد الله . ينجو ليودع رحم آمنة أظهر نطفة وأكرم خلق الله على الله - محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم - ثم يموت ! فكأنما فداه الله من الذبح لهذا المقصد الوحيد الكريم الكبير !

ثم تتواكب الاطياف والذكريات . من محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم - وهو يدرج في طفولته وصباه فوق هذا الثرى ، حول هذا البيت . . وهو يرفع الحجر الاسود بيديه الكريمتين فيضعه موضعه ليطفىء الفتنة التي كادت تنشب بين القبائل . . وهو يصلى . . وهو يطوف . . وهو يخطب . . وهو يعتكف : . . وان خطواته - عليه الصلاة والسلام - لتنبض حية في الخاطر ، وتتمثل شاخصة في الضمير يكاد الحاج هناك يلمحها وهو مستغرق في تلك الذكريات . . وخطوات الحشد من صحابته الكرام وأطيافهم ترف وتدف فوق هذا الثرى ، حول ذلك البيت ، تكاد تسمعها الاذن وتكاد تراها الابصار !

والحج بعد ذلك كله مؤتمر جامع للمسلمين قاطبة . مؤتمر يجدون فيه أصلهم العريق الضارب في أعماق الزمن منذ أبيهم ابراهيم الخليل : « مله =

محلها الى البيت العتيق . ولكل أمة جعلنا منسكا ليذكروا اسم الله
على ما رزقهم من بهيمة الانعام فالحكم اله واحد فله أسلموا وبشر المختين .

= ابيكم ابراهيم هو سماكم المسلمين من قبل وفي هذا . . . ويجدون
محورهم الذى يشدهم جميعا اليه : هذه القبلة التى يتوجهون اليها جميعا
ويلتقون عليها جميعا . . . ويجدون رايتهم التى يفيئون اليها . راية العقيدة
الواحدة التى تتوارى فى ظلها فوارق الاجناس والالوان والاطان . .
يجدون قوتهم التى قد ينسونها حيناً . قوة التجمع والتوحيد والترايط
الذى يضم الملايين . الملايين التى لا يقف لها أحد لوفاءت الى رأيتها
الواحدة التى لا تعدد . . راية العقيدة والتوحيد .

وهو مؤتمر للتعارف والتشاور وتنسيق الخطط وتوحيد القوى . وتبادل
المنافع والسلع والمعارف والتجارب . وتنظيم ذلك العالم الاسلامى الواحد
الكامل المتكامل مرة فى كل عام . فى ظل الله . بالقرب من بيت الله .
وفى ظلال الطاعات البعيدة والقريبة ، والذكريات الغائبة والحاضرة . فى
أنسب مكان ، وأنسب جـو ، وأنسب زمان . .

فذلك اذ يقول الله سبحانه : « ليشهدوا منافع لهم » . . كل جيل بحسب
ظروفه وحاجاته وتجاربه ومقتضياته ، وذلك بعض ما أراده الله بالحج يوم
أن فرضه على المسلمين ، وأمر ابراهيم - عليه السلام - أن يؤذن به فى الناس .
ويعضى السياق يشير الى بعض مناسك الحج وشعائره وأهدافها :
« ويذكروا اسم الله فى أيام معلومات على ما رزقهم من بهيمة الانعام » . .
وهذه كناية عن نحر الذبائح فى أيام العيد وأيام التشريق الثلاثة بعده .
والقرآن يقدم ذكر اسم الله المصاحب لنحر الذبائح ، لأن الجـو جو عبادة
ولأن المقصود من النحر هو التقرب الى الله . ومن ثم فان أظهر ما يبرز
فى عملية النحر هو ذكر اسم الله على الذبيحة . وكأنما هو الهدف المقصود
من النحر لا النحر ذاته . .

والنحر ذكرى لفداء اسماعيل - عليه السلام - فهو ذكرى لآية من
آيات الله وطاعة من طاعات عبديه ابراهيم واسماعيل - عليهما السلام -
فوق ما هو صدقة وقربى لله بإطعام الفقراء . وبهيمة الانعام هى الابل والبقر
والغنم والمعز .

« فكلوا منها واطعموا البائس الفقير » . .

والامر بالاكل من الذبيحة يوم النحر هو أمر للاباحة أو الاستحاب .
أما الأمر بإطعام البائس والفقير منها فهو أمر للوجوب ، ولعل المقصود
من أكل صاحبها منها أن يشعر الفقراء انها طيبة كريمة .

وبالنحر ينتهى الاحرام فيحل الحاح حلق شعره أو تقصيره ، ونشف
شعر الابط ، وقص الاظافر والاستحمام . مما كان ممنوعا عليه فى فترة
الاحرام . وهو الذى يقول عنه : « ثم ليقصوا تفثهم ، وليوفوا نذورهم » =

الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم والصابرين على ما أصابهم والمقيمي الصلاة. ومما رزقناهم ينفقون ، والبدن جعلناها لكم من شعائر الله لكم فيها

= التي نذروها من الذبائح غير الهدى الذي هو من أركان الحج • « وليطوفوا بالبيت العتيق » • طواف الافاضة بغد الوقوف بغرفات ، وبته تنتهي شعائر الحج • وهو غير طواف الوداع •

والبيت العتيق هو المستجد الحرام اعفاه الله فلم يغلب عليه جنار • وأعفاه الله من البلى والدثور ، فما يزال معمورا منذ ابراهيم عليه السلام ولن يزال •

تلك قصة بناء البيت الحرام ، وذلك أساسه الذي قام عليه • • • بيت أمر الله خليله ابراهيم - عليه السلام - باقامته على التوحيد ، وتطهيره من الشرك ، وأمره أن يؤذن في الناس بالحج اليه • لينذكروا اسم الله - لا أسماء الآلهة المدعاة - على ما رزقهم من بهيمة الانعام • ويأكلوا منها ويطعموا: البائس الفقير على اسم الله دون سواه • • • فهو بيت حرام حرمت الله فيه مصونة - وأولها عقيدة التوحيد ، وفتح أبوابه للطائفين والقائمين والركع السجود - الى جانب حرمة الدماء ، وحرمة العهود والمواثيق ، وحرمة الهدية والسلام •

« ذلك • ومن يعظم حرمات الله فهو خير له عند ربه • وأحلّت لكم الانعام - الا ما يتلى عليكم - فاجتنبوا الرجس من الاوثان واجنّبوا قول الزور ، حنفاء لله غير مشركين به • ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء فتخطفه الطير أو تهوى به الريح في مكان سحيق » • •

وتعظيم حرمات الله يتبعه التخرج من المساس بها • وذلك خير عند الله • خير في عالم الضمير والمشاعر ، وخير في عالم الحياة والواقع • فالضمير الذي يتخرج هو الضمير الذي يتطهر والحياة التي ترعى فيها حرمات الله هي الحياة التي يأمن فيها البشر من البغي والاعتداء ، ويجدون فيها مثابة أمن ، وراحة سلام ، ومنطقة اطمئنان •

ولما كان المشركون يخرمون بعض الانعام - كالبخيرة والسائبة والوصيلة والحامى - فيجعلون لها حرمة ، وهي ليست من حرمات الله بينما هم يعتدون على حرمات الله - فان النض يتحدث عن حل الانعام الا ما حرم الله منها - كالميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل لغير الله به : « وأحلّت لكم الانعام الا ما يتلى عليكم » • وذلك كي لا تكون هنالك حرمات الا لله ، وألا يشرع أحد الا بأذن الله ، ولا يحكم الا بشريعة الله •

وبمناسبة حل الانعام يأمر باجتناّب الرجس من الاوثان • وقد كان المشركون يذبحون عليها وهنى رجس - والرجس دنس النفس - والشرك بالله دنس يصيب الضمير ويلوث القلوب ، ويشوب نقاءها وطهارتها كما تشوب النجاسة الثوب والمكان •

(م - ١٦ - جزيرة العرب)

خير فاذكروا اسم الله عليها صواف فاذا وجبت جنوبها فكلوا منها وأطعموا
القانع والمعتز كذلك سخرناها لكم لعلكم تشكرون - لن ينال الله لحومها ولا

= ولان الشرك افتراء على الله وزور ، فانه يحذر من قول الزور كافة :
« فاجتنبوا الرجس من الاوثان واجتنبوا قول الزور » .

ويغلظ النص من جريمة قول الزور اذ يقرنها الى الشرك . . . وهنكذا
روى الامام أحمد - بإسناده عن فاطك الاسدي قال : صلى رسول الله -
صلى الله عليه وسلم - الصبح فلما انصرف قام قائما فقال : « عدلت شهادة
الزور الاشرار بالله عز وجل » ثم تلا هذه الآية . . .

انما يريد الله من الناس أن يميلوا عن الشرك كله ، وأن يجتنبوا
الزور كله ، وان يستقيموا على التوحيد الصادق الخالص « حنفاء لله غير
مشركين به » . . . ثم يرسم النص مشهدا عنيفا يصور حال من تزل قدماء عن
أفق التوحيد ، فيهوى الى درك الشرك فاذا هو ضائع ذاهب بددا كان لم
يكن من قبل أبدا :

« ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء فتخطفه الطير أو تهوى به
الريح في مكان سحيق » . . .

انه مشهد الهوى من شاهق « فكأنما خر من السماء » وفي مثل لمح
البصر يتمزق « فتخطفه الطير » أو تقذف به الريح بعيدا عن الانظار :
« أو تهوى به الريح في مكان سحيق » في هوة ليس قرارا .
والملاحظ هو سرعة الحركة مع عنفها وتعاقب خطواتها في اللفظ
« بالفاء » وفي المنظر بسرعة الاختفاء . . . على طريقة القرآن الكريم في التعبير
بالتصوير .

وهي صورة صادقة لحال من يشرك بالله ، فيهوى من أفق الايمان
السامق الى حيث الفناء والانطواء . اذ يفقد القاعدة الثابتة التي يطمئن اليها .
قاعدة التوحيد . ويفقد المستقر الآمن الذي يثوب اليه ، فتتخطفه الالهواء
تخطف الجوارح ، وتتقاذفه الالهوام تقاذف الرياح . وهو لا يمسك بالعروة
الوثقى ، ولا يستقر على القاعدة الثابتة ، التي تربطه بهذا الوجود الذي
يعيش فيه .

ثم يعود السياق من تعظيم حرمة الله باتقائها والتحرك من المساس
بها الى تعظيم شعائر الله - وهي ذبائح الحج - باستسمانها وغلاء اثمانها
« ذلك ومن يعظم شعائر الله فانها من تقوى القلوب » لكم فيها منافع الى
أجل مسمى ، ثم محلها الى البيت العتيق » .

ويربط بين الهدى الذي ينحره الحاج وتقوى القلوب ، اذ أن التقوى هي
الغاية من مناسك الحج وشعائره . وهذه المناسك والشعائر ان هي الا رموز
تعبيرية عن التوجه الى رب البيت وطاعته . وقد تحمل في طياتها ذكريات =

دماؤها ولكن يناله التقوى منكم كذلك سخرها لكم لتكبروا الله على ما هداكم
وبشر المحسنين .

= قديمة من عهد ابراهيم - عليه السلام - وما تلاه . وهي ذكريات الطاعة
والانابة ، والتوجه الى الله منذ نشأة هذه الامة المسلمة . فهي والدعاء
والصلاة سواء .

وهذه الانعام التي تتخذ هديا ينحر في نهاية أيام الاحرام يجوز
لصاحبها الانتفاع بها . ان كان في حاجة اليها يركبها ، أو في حاجة
الى ألبانها يشربها ، حتى تبلغ محلها - أى مكان حلها - وهو البيت العتيق .
ثم تنحر هناك ليأكل منها . ويطعم البائس الفقير .

« وقد كان المسلمون على عهد النبي - صلى الله عليه وسلم - يغالون
في الهدى ، يختارونه سمينا غالى الثمن ، يعلنون بها عن تعظيمهم لشعائر
الله ، ومدفوعين بتقوى الله . روى عبد الله بن عمر - رضى الله عنهما
قال : أهدى عمر نجيبا فأعطى بها ثلاث مائة دينار ، فأتى النبي - صلى
الله عليه وسلم - فقال : يا رسول الله انى أهديت نجيبا ، فأعطيت بها
ثلاث مائة دينار . أفأبيعها واشترى بثمانها بدنا ؟ قال : « لا . انحرها اياها » .
والناقة النجيب التي جاءت هدية لعمر - رضى الله عنه - وقومت
بثلاث مائة دينار لم يكن عمر - رضى الله عنه - يريد أن يضمن بقيمتها ،
بل كان يريد أن يبيعها فيشتري بها نوقا أو بقرا للذبح . فشاء رسول الله -
صلى الله عليه وسلم - أن يضحى بالنجيب ذاتها لنعاستها وعظم قيمتها ،
ولا يستبدل بها نوقا كثيرة ، وقد تعطى لحما أكثر ، ولكنها من
ناحية القيمة الشعورية أقل . والقيمة الشعورية مقصودة « فانها من تقوى
القلوب » . وهذا هو المعنى الذي لحظه رسول الله - صلى الله عليه وسلم -
وهو يقول لعمر - رضى الله عنه « انحرها اياها » هي بذاتها
لا سواها !

هذه الذبائح يذكر القرآن الكريم انها شعيرة معروفة من شتى الامم ، انما
يوجهها الاسلام وجهتها الصحيحة حين يتوجه بها الى الله وحده دون سواه :
« ولكل أمة جعلنا منسكا ليدكروا اسم الله على ما رزقهم من بهيمة
الانعام فالهكم اله واحد . فله اسلموا وبشر المخبتين ، الذين اذا ذكروا الله
وجلّت قلوبهم ، والصابرين على ما أصابهم ، والمقيمي الصلاة ، ومما رزقناهم
ينفقون » .

والاسلام يوحد المشاعر والاتجاهات ، ويتوجه بها كلها الى الله . ومن
ثم يعنى بتوجيه الشعور والعمل ، والنشاط والعبادة ، والحركة والعادة ،
الى تلك الوجهة الواحدة . وبذلك تضطبع الحياة كلها بصيغة العقيدة .
وعلى هذا الاساس حرم من الذبائح ما أهل لغير الله به ، وحزم
ذكر اسم الله عليها ، حتى يجعل ذكر اسم الله هو الغرض البارز ، وكأنما =

• • • • •
• • • • •

= تذبح الذبيحة بقصد ذكر اسم الله • • ولكل أمة جعلنا منسكا لذكروا
اسم الله على ما رزقهم من بهيمة الانعام • •

ويعقب بتقرير الوجدانية : « فالحكم اله واحد » • • وبالأمر بالاسلام
له وحده : « فله اسلموا » • • وليس هو اسلام الاجبار والاضطرار •
انما هو اسلام التسليم والاطمئنان : « وبشر المخبتين ، الذين اذا ذكر الله
وجلّت قلوبهم » فبمجرد ذكر اسم الله يحرك الوجل في ضمائرهم ومشاعرهم •
« والصابرين على ما أصابهم » • فلا اعتراض لهم على قضاء الله فيهم •
« والمقيمي الصلاة » • فهم يعبدون الله حق عبادته « ومما رزقناهم ينفقون »
فهم لا يضمنون على الله بما في أيديهم • •

وهكذا يربط بين العقيدة والشعائر • فهي منبثقة من العقيدة وقائمة
عليها والشعائر تعبير عن هذه العقيدة ورمز لها • والمهم أن تصطبغ الحياة
كلها ويصطبغ نشاطها كله بتلك الصبغة ، فتتوحد الطاقة ويتوجد الاتجاه ،
ولا تتمزق النفس الانسانية في شتى الاتجاهات •

ويستطرد السياق في تقرير هذا المعنى وتوكيده وهو يبين شعائر النحر
ينحر البدن •

« والبدن جعلناها لكم من شعائر الله لكم فيها خير ، فاذكروا اسم الله
عليها صواف • فاذا وجبت جنوبها فكلوا منها وأطعموا القانع والمعتر •
كذلك سخرناها لكم لعلكم تشكرون • • لن ينال الله لحومها ولا دماؤها •
ولكن يناله التقوى منكم كذلك سخرها لكم لتكبروا الله على ما هداكم ، وبشر
المحسنين • •

ويخص البدن بالذكر لانها أعظم الهدى ، فيقرر أن الله أراد بهـ
الخير لهم فجعل فيها خيرا وهي حية تركب وتحلب ، وهي ذبيحة تهدي
وتطعم فجزاء ما جعلها الله خيرا لهم ان يذكروا اسم الله عليها ويتوجهوا
بها اليه وهي تهيأ للنحر بصف اقسامها : « فاذكروا اسم الله عليها صواف »
والابل تنحر قائمة على ثلاث معقولة الرجل الرابعة - « فاذا وجبت جنوبها »
واطمأنت على الارض يموتها أكل منها أصحابها استحبابا ، وأطعموا منها
الفقير القانع الذي لا يسأل والفقير المعتر الذي يتعرض للسؤال • فلهذا سخرها
الله للناس ليشكروا على ما قدر لهم فيها من الخير حية وذبيحة : « وكذلك
سخرناها لكم لعلكم تشكرون » • •

وهم حين يؤمرون بنحرها باسم الله « لن ينال الله لحومها ولا دماؤها »
قال اللحوم والدماء لا تصل الى الله سبحانه • انما تصل اليه تقوى القلوب
وترجعاتها - لا كما كان مشركوا قريش يلطخون أوثانهم وآلهتهم بدماء الأضحيات
على طريقة الشرك المنحرفة الغليظة !

١٠ - النمل (١٥) :

« انما أمرت أن أعبد رب هذه البلدة الذى حرمها ، وله كل شيء ، وأمرت أن أكون من المسلمين • وأن أتلوا القرآن فمن اهتدى فانما يهتدى لنفسه ، ومن ضل فقل : انما أنا من المنذرين • وقل الحمد لله ، سيريكم آياته فتعرفونها ، وما ربك بغافل عما تعملون » •

١١ - العنكبوت (١٦) :

« أو لم يروا انا جعلنا جرما آمنا ويتخطف الناس من حولهم أفبالباطل يؤمنون وبنعمة الله يكفرون » •

١٢ - الفتح (١٧) :

« وهو الذى كف ايديهم عنكم وأيديكم عنهم ببطن مكة من بعد أن

= « وكذلك سخرها لكم لتكبروا الله على ما هداكم » • • فقد هداكم الى توحيدهِ والاتجاه اليه وادراك حقيقة الصلة بين الرب والعباد ، وحقيقة الصلة بين العمل والاتجاه •

« وبشر المحسنين » • • الذين يحسنون التصور ، ويحسنون الشعور ، ويحسنون العبادة ، ويحسنون الصلة بالله فى كل نشاط الحياة • وهكذا لا يخطو المسلم فى حياته خطوة ، ولا يتحرك فى ليله أو نهاره حركة ، الا وهو ينظر فيها الى الله • ويجيش قلبه فيها بتقواه ، ويتطلع فيها الى وجهه ورضاه • فاذا الحياة كلها عبادة تتحقق بها ارادة الله من خلق العباد ، وتصلح بها الحياة فى الارض وهى موصولة السبب بالسماء •

(١٥) ٩١ - ٩٣ أهل مكة قبل رسالة محمد يستمدون سيادتهم على العرب من عقيدة تحريم البيت : وذلك يعنى أن أهل مكة كانوا يدينون بحرمه البلدة الحرام والبيت الحرام ، وكانوا يستمدون سيادتهم على العرب من عقيدة تحريم البيت ، ثم لا يوحّدون الله الذى حرمه وأقام حياتهم كلها عليه • (١٦ - ٦٧ ولقد كان أهل الحرم المكى وأقام حياتهم كلها عليه •

الناس من أجل بيت الله ، ومن حولهم القبائل تتناحر ، ويفزع بعضهم بعضا ، فلا يجدون إلا فى ظل البيت الذى آمنهم الله به وفيه • فكان عجيبا أن يجعلوا من بيت الله مسرحا للاصنام ، ولعبادة غير الله ائما كان ! « أفبالباطل يؤمنون ؟ وبنعمة الله يكفرون ؟ » •

(١٧) ٢٤ - ٢٥ (فهم فى ميزان الله الذين كفروا ، الذين يستحقون هذا الوصف الكريه : « هم الذين كفروا » • • بسجله عليهم كأنهم متفردون به ، عريقون فى النسبة اليه ، فهم أكره شيء الى الله الذى يكره الكفر =

أظفركم عليهم وكان الله بما تعملون بصيرا • هم الذين كفروا وصدوكم عن المسجد الحرام والهدى معكوبا أن يبلغ محله ولولا رجال مؤمنون ونساء مؤمنات لم تعلموهم • أن تظنّوهم فتصيبكم منهم معرة بغير علم ليدخل الله في رحمته من يشاء لو تزيلوا لعذبنا الذين كفروا منهم عذابا أليما •

=والكافرين ! كذلك يسجل عليهم فعلهم الكريه الآخر ، وهو صيدهم للمؤمنين عن المسجد الحرام ، وصد الهدى وتركه محبوسا عن الوصول الى محل ذبحه المشروع :

« وصدوكم عن المسجد الحرام والهدى معكوبا أن يبلغ محله » • • •
وهي كبيرة في الجاهلية وفي الاسلام • كرية في عرفهم وفي عقيدتهم وفي عقيدة المؤمنين • • فلم يكن اذن كف الله للمؤمنين عنهم بقياسا عليهم لأن جرمهم صغير • كلا ! انما كان ذلك لحكمة أخرى يتلطف الله سبحانه فيكشف عنها للمؤمنين :

« ولولا رجال مؤمنون ونساء مؤمنات لم تعلموهم ، أن تطأوهم ، فتصيبكم منهم معرة بغير علم » • •

فلقد كان هنالك بعض المستضعفين من المسلمين في مكة لم يهاجروا ، ولم يعلنوا اسلامهم تقية في وسط المشركين • ولو دارت الحرب ، وهاجم المسلمون مكة ، وهم لا يعرفون أشخاصهم ، فربما وطأوهم وداسوهم وقتلوهم فيقال : ان المسلمين يقتلون المسلمين ! ويلزمون بدياتهم حين يتبين انهم قتلوا خطأ وهم مسلمون • • • ثم هنالك حكمة أخرى وهي أن الله يعلم أن من بين الكافرين الذين صدوهم عن المسجد الحرام ، من قسمت له الهداية ، ومن قدر له الله الدخول في رحمته ، بما يعلمه من طبيعته وحقيقته ، ولو تميز هؤلاء وهؤلاء لأذن الله للمسلمين في القتال ، ولعذب الكافرين العذاب الأليم : « ليدخل الله في رحمته من يشاء • لو تزيلوا لعذبنا الذين كفروا منهم عذابا أليما » • •

وهكذا يكشف الله للجماعة المختارة الفريدة السعيدة عن جانب من حكمته المغيبة وراء تقديره وتدبيره •
ويمضي في وصف الذين كفروا • وصف نفوسهم من الداخل • بعد تسجيل صفتهم وعملهم الظاهر :

« اذ جعل الذين كفروا في قلوبهم الحمية حمية الجاهلية » • •
حمية لا العقيدة ولا المنهج • انما هي حمية الكبر والفخر والبطر والتعنت الحمية التي جعلتهم يقفون في وجه رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ومن معه ، يمنعونهم من المسجد الحرام ، ويحبسون الهدى الذي ساقوه • أن يبلغ محله الذي ينحر فيه ، مخالفين بذلك عن كل عرف وعن كل =

ب - الحديث الشريف :

- * ابراهيم عليه السلام في مصر ؟
- * جبار مصر يخدم ابراهيم هاجر
- * اسماعيل يترى بجوار بيت الله الحرام .
- * ابراهيم (عليه السلام) يعود ليرى ابنه شابا متزوجا .
- * ابراهيم واسماعيل عليهما السلام يرفعان القواعد من البيت .

١ - « عن أبي هريرة (١٨) رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم . قال بينما هو (أى ابراهيم عليه السلام) ذات يوم وسارة اذ اتى على جبار من الجبابرة فقيل له ان ها هنا رجلا معه امرأة من أحسن الناس فأرسل اليه تسأله عنها . فقال من هذه قال أختى ، فأتى سارة قال : يا سارة ليس على وجهه الارض مؤمن غيرى وغيرك ، وان هذا سألنى فأخبرته انك أختى فلا تكذبيننى ، فأرسل اليها ، فلما دخلت عليه ذهب يتناولها بيده فأخذ ، فقال : ادعى الله لى ولا أضرك فدعت الله فأطلقه ، ثم تناولها الثانية فأخذ مثلها أو أشد ، فقال ادعى الله لى ولا أضرك ، فدعت فأطلق ، فدعا بعض حبيته ، فقال انكم لم تأتونى بانسان انما اتيتمونى بشيطان فأخذهما هاجر ، فأنته وهو قائم يصلى فأومأ بيده مهيا ، قالت رد الله كيد الكافر أو الفاجر فى ثمره وأخدم هاجر ، قال أبو هريرة ، تلك أمكم يا بنى ماء السماء » .

٢ - وقال النبى صلى الله عليه وسلم : قال : ابراهيم لامرأته هذه أختى وذلك فى الله (١٩) .

= عقيدة . كى لا تقول العرب ، أنه دخلها عليهم عنوة . ففى سبيل هذه النعمة الجاهلية يرتكبون هذه الكبيرة الكريهة فى كل عرف ودين ، وينتهكون حرمة البيت الحرام الذى يعيشون على حساب قداسته وينتهكون حرمة الاشهر الحرم التى لم تنتهك فى جاهلية ولا اسلام ا وهى الحمية التى بدت فى تجبيهم لكل من أشار عليهم - أول الامر - بخطئة مسالمة ، وعاب عليهم صد محمد ومن معه عن بيت الله الحرام . وهى كذلك التى تبدت فى رد سهيل بن عمرو لاسم الرحمن الرحيم ، ولصفة رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فى أثناء الكتابة . وهى كلها تنبع من تلك الجاهلية المتعجرفة المتعنتة بغير حق .

وقد جعل الله الحمية فى نفوسهم على هذا النحو الجاهلى ، لما يعلمه فى نفوسهم من جفوة عن الحق والخضوع له .

(١٨) رواه البخارى ، ج ٤ ، ١٧٠ ، ج ٩ ، ٢٨

(١٩) رواه البخارى ، ج ٩ ، ٢٨

- * إبراهيم وهاجر ينزلون بجوار بيت الله الحرام .
- * اسماعيل يصل مع أبويه طفلا رضيعا .
- * رحيل إبراهيم عليه السلام وتركه زوجته هاجر وابنه اسماعيل .
- * هاجر تسعى بين الصفا والمروة بحثا عن الماء لطفلهما الرضيع :
- * الله سبحانه وتعالى يرسل ملكا يفجر ماء زمزم ، لتشرب الأم ويرضع الطفل .

* جرهم ينزلون بجوار البيت بعد اذن أم اسماعيل .

عن سعيد بن جبير (٢٠) قال ما هكذا حدثني ابن عباس قال : اقبل إبراهيم بإسماعيل وأمه عليهم السلام وهي ترضعه معها شبة لم يرفعه ، ثم جاء بها إبراهيم وبابنها اسماعيل .

قال ابن عباس أول ما اتخذ النساء المنطق من قبل أم اسماعيل اتخذت منطقا لتعفى أثرها على سارية ، ثم جاء بها إبراهيم وبابنها اسماعيل ، وهي ترضعه ، حتى وضعهما عند البيت عند دوحه فوق زمزم في أعلى المسجد ، وليس بمكة يومئذ أحد ، وليس بها ماء فوضعهما هنالك ، ووضع عندهما جرابا فيه تمر ، وسقاء فيه ماء ، ثم قضى إبراهيم منطلقا ، فتبعته أم اسماعيل ، فقالت يا إبراهيم أين تذهب وتتركنا بهذا الوادي ، الذي ليس فيه إنس ، ولا شيء ، فقالت له ذلك مرارا وجعل لا يلتفت إليها فقالت له الله الذي أمرك بهذا قال نعم قالت اذن لا يضيعنا .

ثم رجعت فانطلق إبراهيم حتى اذا كان عند الثنية حيث لا يروونه استقبل بوجهه البيت ، ثم دعا بهؤلاء الكلمات ورفع يديه قال : رب انى أسكنت من ذريتى بواد غير ذي زرع حتى بلغ يشكرون ، وجعلت أم اسماعيل ترضع اسماعيل وتشرب من ذلك الماء ، حتى اذا نفذ ما في السقاء عطشت وعطش ابنها وجعلت تنظر اليه يتلوى أو قال يتلمظ فانطلقت كراهية أن تنظر اليه .

فوجدت الصفا أقرب جبل في الارض يليها فقامت عليه ثم استقبلت الوادي فنظر هل ترى أحدا فلم تر أحدا فهبطت من الصفا حتى اذا بلغت الوادي رفعت طرف ذراعها ثم سمعت سعى الانسان المجهود حتى جاوزت الوادي ، ثم أتت المروة فقامت عليها ونظرت هل ترى أحدا فلم ترى أحدا ، ففعلت ذلك سبع مرات قال ابن عباس : قال النبي صلى الله عليه وسلم فذلك سعى الناس بينهما ، فلما أشرفت على المروة سمعت صوتا فقالت صه تريد نفسها ثم سمعت ، فسمعت أيضا ، فقالت قد أسمعت ان كان عندك غواث ، فاذا هي بالملك عند موضع زمزم ، فبحث بعقبه أو قال بجناحه ، حتى ظهر الماء ، فجعلت تحوضه وتقول بيدها هكذا ، وجعلت تغرف من الماء في سقاها وهو يفور بعد ما تغرف . قال ابن عباس : قال النبي صلى الله عليه

وسلم يرحم الله أم اسماعيل لو تركت زمزم أو قال لو لم تغرف من الماء ،
لكانت زمزم عينا معينا قال فشربت وأرضعت ولدها ، فقال لها الملك لا تخافوا
الضيعة ، فإن هاهنا بيت الله يبني هذا الغلام وأبوه ، وإن الله لا يضيع
أمله ، وكان البيت مرتفعا من الأرض كالرابية تأتيه السيول فتأخذ عن يمينه
وشماله ، فكانت كذلك حتى مرت بهم رفقه من جرهم أو أهل بيت
من جرهم مقبلين من طريق كداء فنزلوا في أسفل مكة ورأوا طائرا عائفا
فقالوا ان هذا الطائر ليدور على ماء لعهدنا بهذا الوادي وما فيه ماء ،
فأرسلوا جريا أو جريين فاذا هم بالماء ، فرجعوا فأخبروهم بالماء فأقبلوا
قال وأم اسماعيل عند الماء ، فقالوا أتأذنين لنا أن ننزل عندك ، فقالت
نعم ولكن لاحق لكم في الماء ، قالوا نعم ، قال ابن عباس : قال النبي صلى
الله عليه وسلم فألفى ذلك أم اسماعيل وهي تحب الانس فنزلوا وأرسلوا الى
أهلهم فنزلوا معهم حتى اذا كان بها أهل أبيات منهم ، وشب الغلام
وتعلم العربية منهم ، وأنفسهم وأعجبهم حين شب ، فلما أدرك زوجته امرأة
منهم ، وماتت أم اسماعيل ، فجاء ابراهيم بعد ما تزوج اسماعيل يطالع تركته
فلم يجد اسماعيل فسأل امرأته عنه فقالت خرج يبتغي لنا ، ثم سألتها
عن عيشتهم وهيئتهم ، فقالت نحن بشر نحن في ضيق وشدة ، فشكت اليه
وقال فاذا جاء زوجك فأقرئي عليه السلام وقولي له يغير عتبة بابه ، فلما
جاء اسماعيل كأنه انس شيئا . . فقال هل جاءكم من أحب ، قالت نعم ،
جاءنا شيخ كذا وكذا فسألنا عنك فأخبرته ، وسألني كيف عيشتنا فأخبرته
انا في جهد وشدة ، قال فهل أوصاك بشيء ؟ قالت نعم : أمرني أن أقرأ عليك
السلام ، ويقول غير عتبة بابك ، قال : ذاك أبي ، وقد أمرني أن أفارقك
الحق بأهلك فطلقها ، وتزوج منهم أخرى ، فلبث عنهم ابراهيم ما شاء
الله ، ثم أتاهم بعد فلم يجده ، فدخل على امرأته فسألها عنه ، فقالت خرج
يبتغي لنا قال . كيف أنتم ، وسألها عن عيشتهم وهيئتهم ، فقالت نحن بخير
وسبعة ، وأثنت على الله . فقال : ما طعامكم ؟ قالت اللحم ، قال : فما
شرايبكم ؟ قالت الماء . قال اللهم بارك لهم في اللحم والماء . قال النبي
صلى الله عليه وسلم ولم يكن لهم يومئذ حب ، ولو كان لهم دعاء لهم
فيه ، قال فهما لا يخلو عليهما أحد بغير مكة الا لم يوافقاه ، قال فاذا جاء
زوجك فأقرئي عليه السلام ، ومريه يثب ، عتبة بابه ، فلما جاء اسماعيل
قال هل أتاكم من أحد قالت نعم أتانا شيخ حسن الهيئة وأثنت عليه
فسألني عنك فأخبرته فسألني كيف عيشتنا فأخبرته ان بخير قال فأوصاك
بشيء قالت نعم هو يقرأ عليك السلام ويأمرك أن تثبت عتبة بابك قال ذاك
أبي وأنت العتبة أمرني أن أمسكك ثم لبث عنهم ما شاء الله ثم جاء بعد
ذلك واسماعيل يبرى نبلا له تجت دوحية قريبا من زمزم ، فلما رآه قام
اليه فصنعا كما يصنع الوالد بالولد والولد بالوالد ، ثم قال يا اسماعيل ان
الله أمرني بأمر قال فأصنع ما أمرك ربك ، قال وتعينني ؟ قال وأعينك ، قال

هان الله أمرنى أن أبني هاهنا بيتا ، وأشار الى أكمة مرتفعة على ما حولها
قال فعند ذلك رفعنا ، القواعد من البيت ، فجعل اسماعيل يأتي بالحجارة
رابراهيم يبني حتى اذا ارتفع البناء جاء بهذا الحجر فوضعه له فقام عليه
وهو يبني واسماعيل يناوله الحجارة وهما يقولان ربنا تقبل منا انك أنت
السميع العليم قال فجعل يبنيان حتى يدورا حول البيت وهما يقولان ربنا
تقبل منا انك أنت السميع العليم .

أصحاب الأخدود

• أصحاب الأخدود كانوا مسلمين موحدين .

• أصحاب الأخدود كانوا بنجران .

• ذو نواس الحميري هو قاتل الموحدين .

اولا : القرآن الكريم :

بسم الله الرحمن الرحيم قتل أصحاب الأخدود النار ذات الوقود اذ هم
عليها قعود وهم على ما يفعلون بالمؤمنين شهود وما نقموا منهم الا أن يؤمنوا
بالله العزيز الحميد الذى له ملك السموات والارض والله على كل شئ
شديد . ان الذين فتنوا المؤمنين والمؤمنات ثم لم يتوبوا فلهم عذاب جهنم
ولهم عذاب الحريق .

تبدأ سورة البروج بقسم : « والسماء ذات البروج ، واليوم الموعود .
وشاهد ومشهود ، قتل أصحاب الأخدود . » فتربط بين السماء وما فيها .
من بروج هائلة ، واليوم الموعود وأحداثه الضخام ، والحشود التى تشهد .
والاحداث المشهودة فيه . تربط بين هذا كله وبين الحادث ونقمة السماء
على أصحابه البغاة .

ثم تعرض المشهد المفجع فى لمحات خاطفة ، تودع المشاعر بشاعة
الحادث بدون تفصيل ولا تطويل . مع التلميح الى عظمة العقيدة التى
تعالى على قننة الناس مع شدتها ، وانتصرت على النار وعلى الحياة ذاتها ،
وارتفعت الى الأوج الذى يشرف الانسان فى أجياله جميعا . والتلميح الى
بشاعة الفعلة ، وما يكمن فيها من بغى وشر وتسفل ، الى جانب ذلك الارتفاع
والبراءة والتطهر من جانب المؤمنين : « النار ذات الوقود . اذ هم عليها قعود .
وهم على ما يفعلون بالمؤمنين شهود » .

بعد ذلك تجيء التعقيبات المتوالية القصيرة متضمنة تلك الامور العظيمة
فى شأن الدعوة والعقيدة والتصور الايماني الاصيل :

اشارة الى ملك الله فى السماوات والارض وشهادته وحضوره تعالى
لكل ما يقع فى السماوات والارض : الله « الذى له ملك السماوات
والارض » والله على كل شىء شهيد » .

واشارة الى عذاب جنهم وعذاب الحريق الذى ينتظر الطغاة الفجرة السفلة . واني
نعيم الجنة . . . ذلك الفوز الكبير . . الذى ينتظر المؤمنين الذين اختاروا
عقيدتهم على الحياة ، وارتفعوا على فتنة النار والحريق : « ان الذين فتنوا
المؤمنين والمؤمنات - ثم لم يتوبوا - فلهم عذاب جهنم ولهم عذاب الحريق .
ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم جنات تجري من تحتها الانهار .
ذلك الفوز الكبير » .

وتلويح ببطش الله الشديد ، الذى يبدى ويعيد : « ان بطش ربك
لشديد » انه هو يبدى ويعيد . . . وهى حقيقة تتصل اتصالا مباشرا بالحياة
التي ازهقت فى الحادث ، وتلقى وراء الحادث اشعاعات بعيدة . .

وبعد ذلك بعض صفات الله تعالى . وكل صفة منها تعنى أمرا . .

« وهو الغفور الودود » الغفور للتائبين من الاثم مهما عظم وبشع .
الودود لعباده الذين يختارونه على كل شىء . والود هنسا هو البلسم المريح
لمثل تلك القروح !

« ذو العرش المجيد » فعال لما يريد . . وهى صفات تصور الهيمنة
المطلقة ، والقدرة المطلقة ، والارادة المطلقة . . وكلهما ذات اتصال بالحادث . .
كما أنها تطلق وراءه اشعاعات بعيدة الآماد .

ثم اشارة شريفة الى سوابق من أخذه للطغاة وهم مدججون بالسلاح . .
« هل آتاك حديث الجنود فرعون وثمود ؟ » وهما مصرعان متنوعان فى طبيعتهما
وآثارهما ووراءهما - مع حادث الاختدود - اشعاعات كثيرة .
وفى الختام يقرر شأن الذين كفروا واحاطة الله بهم وهم لا يشعرون .
« بل الذين كفروا فى تكذيب » والله من ورائهم محيط » .

ويقرر حقيقة القرآن ، وثبات أصله وحياطته : « بل هو قرآن مجيد فى
لوح محفوظ » . . مما يوحى بأن ما يقرره هو القول الفصل والمرجع الاخير ،
فى كل الامور .

هذه لمحات مجملة عن اشعاعات السورة ومجالها الواسع البعيد . تمهد
لاستعراض هذه الاشعاعات بالتفصيل : « والسماء ذات البروج ، واليوم
الموعود ، وشاهد ومشهود » . .

نبدأ السورة - قبل الإشارة الى حادث الأخدود - بهذا القسم : بالسما
دات البروج ، وهى اما أن تكون أجرام النجوم الهائلة وكأنها بروج السماء
الضخمة أى قصورها المبنية ، كما قال : « والسماء بنيناها بأيدى وانسا
لموسعون » .. وكما قال « أنتم أشد خلقا أم السماء بناها » .. واما أن
تكون هى المنازل التى تنتقل فيها تلك الاجرام فى أثناء دورانها ، وهى
مجالاتها التى لا تتعدها فى جريانها فى السماء . والإشارة إليها يوحى
بالضخامة . وهو الظل المراد القاؤه فى هذا الجو .

« واليوم الموعود » .. وهو يوم الفاصل فى أحداث الدنيا ، وتصفية
جساب الأرض وما كان فيها . وهو الموعود الذى وعد الله بمجيئه ،
ووعده بالجساب والجزاء فيه ، وأبهل المتخاصمين والمتفاضين اليه . وهو
اليوم العظيم الذى تتطلع اليه الخلائق ، وترقبه لترى كيف تصير الامور .

« وشاهد ومشهود » .. فى ذلك اليوم الذى تعرض فيه الأعمال ،
وتعرض فيه الخلائق ، فتصبح كلها مشهودة ، ويصبح الجميع شاهدين ..
ويعلم كل شئ . ويظهر مكشوفاً لا يستتره ساتر عن القلوب والعيون ..

وتلتقى السماء ذات البروج ، واليوم الموعود ، وشاهد ومشهود ..
تلتقى جميعاً فى لقاء ظلال الأهتمام والاحتفال والاحتشاد والضخامة على
الجو الذى يعرض فيه بعد ذلك حادث الأخدود .. كما توحى بالمجال
الواسع الشامل الذى يوضع فيه هذا الحادث . وتوزن فيه حقيقته ويصفي
فيه حسابه .. وهو أكبر من مجال الأرض ، وأبعد من مدى الحياة
الدنيا وأجلها المحدود ..

وبعد رسم هذا الجو ، وفتح هذا المجال ، تجيء الإشارة الى الحادث
فى لمسات قلائل :

« قتل أصحاب الأخدود ، النار ذات الوقود . اذ هم عليها قعود .
وهم على ما يفعلون بالمؤمنين شهود . وما نقموا منهم الا أن يؤمنوا بالله
العزیز الحميد . الذى له ملك السماوات والأرض ، والله على كل شئ
شهيد » ..

وتبدأ الإشارة الى الحادث بإعلان النعمة على أصحاب الأخدود : « قتل
أصحاب الأخدود » .. وهى كلمة تدل على الغضب . غضب الله على الفعلة
وفاعليها . كما تدل على شناعة الذنب الذى يثير غضب الحليم ، ونقمته ،
ووعيده بالقتل لفاعليه .

ثم يجيء تفسير الأخدود : « النار ذات الوقود » والأخدود : الشق في الأرض . وكان أصحابه قد شقوه وأوقدوا فيه النار حتى ملأوه نارا ، فصارت النار بدلا في التعبير من الأخدود للايحاء بتلهب النار فيه كله وتوقدها .

قتل أصحاب الأخدود ، واستحقوا هذه البقعة وهذا الغضب ، في الحالة التي كانوا عليها وهم يرتكبون ذلك الاثم ، ويتناولون تلك الجريمة : « اذ هم عليها قعود وهم على ما يفعلون بالمؤمنين شهود » . وهو تعبير يصور موقفهم ومشهدهم ، وهم يوقدون النار ، ويلقون بالمؤمنين والمؤمنات فيها وهم قعود على النار ، قريبون من عملية التعذيب البشعة ، يشاهدون أطوار التعذيب ، وفعل النار في الاجسام في لذة وسعار ، كأنما يثبتون في حسنهم هذا المشهد البشع الشنيع !

وما كان للمؤمنين من ذنب عندهم ولا ثار : « وما نقموا منهم الا أن يؤمنوا بالله العزيز الحميد . الذي له ملك السماوات والأرض . والله على كل شيء شهيد » . فهذه جريمتهم أنهم آمنوا بالله ، العزيز : القادر على ما يريد ، الحميد : المستحق للحمد في كل حال ، والمحمود بذاته ولو لم يحمد به الجاهل ! وهو الحقيق بالايمان وبالعبودية له ، وهو وجده الذي له ملك السماوات والأرض وهو يشهد كل شيء وتعلق به ارادته تعلق الحضور . ثم هو الشهيد على ما كان من أمر المؤمنين وأصحاب الأخدود . وهذه بنسبة تطمئن قلوب المؤمنين ، وتهدد العتاة المتجبرين . فالله كان شهيدا . وكفى بالله شهيدا .

وتنتهي رواية الحادث في هذه الآيات القصار ، التي تملأ القلب بشحنة من الكراهية لبشاعة الفعلة وفاعليها ، كما تستجيش فيه التأمل فيما وراء الحادث ووزنه عند الله وما استحقه من نقمته وغضبه . فهو أمر لم ينته بعد عند هذا الحد ، ووراءه في حساب الله ما وراءه .

كذلك تنتهي رواية الحادث وقد ملأت القلب بالروعة . روعة الايمان المستعلي على الفتنة ، والعقيدة المنتصرة على الحياة ، والانطلاق المتجرد من أوهام الجسم وجاذبية الارض . فقد كان في مكنة المؤمنين أن ينجوا بحياتهم في مقابل الهزيمة لايمانهم . ولكن كم كانوا يخسرون هم أنفسهم في الدنيا قبل الآخرة ؟ وكم كانت البشرية كلها تخسر ؟ كم كانوا يخسرون وهم يقتلون هذا المعنى الكبير : مغتنى زهادة الخيانة بلا عقيدة ، وبشاعتها بلا حرية ، وانحطاطها حين يسيطر الطفافة على الارواح بعد سيطرتهم على الأجساد ! انه معنى كريم جدا ومعنى كبير جدا هذا الذي ربحوه وهم

يعد في الارض • ربحوه وهم يجدون مس النار فتحترق أجسادهم •
وينتصر هذا المعنى الكريم الذى تزكّيه النار ؟ وبعد ذلك لهم عند ربهم
حساب ، ولاعداتهم الطاغين حساب •• يعقب به السياق ••

* * *

« ان الذين فتنوا المؤمنين والمؤمنات - ثم لم يتوبوا - فلهم عذاب جهنم ونهم
عذاب الحريق • ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم جنات تجري
من تحتها الانهار • ذلك الفوز الكبير » ••

ان الذى حدث فى الارض وفى الحياة الدنيا ليس خاتمة الحادث وليس
نهاية المطاف • فالبقية آتية هناك • والجزاء الذى يضع الامر فى نصابه ،
ويفصل فيما كان بين المؤمنين والطاغين آت • وهو مقرر مؤكد ، وواقع كما
يقول عند الله :

« ان الذين فتنوا المؤمنين والمؤمنات » •• ومضوا فى ضلالتهم سادرين ،
لم يندموا على ما فعلوا « ثم لم يتوبوا » •• « فلهم عذاب جهنم ولهم عذاب
الحريق » •• وينص على « الحريق » •• وهو مفهوم من عذاب جهنم •
ولكنه ينطق به وينص عليه ليكون مقابلا للحريق فى الأخدود • وبأنفس
اللفظ الذى يدل على الحدث • ولكن أين حريق من حريق ؟ فى شدته
أو فى مدته ! وحريق الدنيا بنار يوقدها الخلق • وحريق الآخرة بنار
يوقدها الخالق ! وحريق الدنيا لحظات وتنتهى ، وحريق الآخرة أباد • لا يعلمها
الا الله ! ومع حريق الدنيا رضى الله عن المؤمنين وانتصار لذلك المعنى
الانساني الكريم • ومع حريق الآخرة غضب الله ، والارتكاس الهابط
الذميم !

ويتمثل رضى الله وانعامه • على الذين آمنوا وعملوا الصالحات فى
الجنة : « ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم جنات تجري من تحتها
الأنهار » •• وهذه هى النجاة الحقيقية : « ذلك الفوز الكبير » •• والفوز :
النجاة والنجاح • والنجاة من عذاب الآخرة فوز • فكيف بالجنات تجري
من تحتها الانهار ؟

بهذه الخاتمة يستقر الامر فى نصابه • وهى الخاتمة الحقيقية
للموقف • فلم يكن ما وقع منه فى الارض الا طرفا من أطرافه ، لا يتم به
تمامه •• وهذه هى الحقيقة التى يهدف اليها هذا التعقيب الأول على
الحادث لتستقر فى قلوب القلة المؤمنة فى مكة ، وفى قلوب كل فئة
مؤمنة تتعرض للفتنة على مدار القرون •

ثم تتوالى التعقيبات ..

« ان بطش ربك لشديد » .. واظهار حقيقة البطش وشدة في هذا الموضع هو الذى يناسب ما مر فى الحادث من مظهر البطش الصغير الهزيل الذى يحسبه أصحابه ويحسبه الناس فى الارض كبيرا شديدا .
فالبطش الشديد هو بطش الجبار . الذى له ملك السماوات والارض . لا بطش الضعاف المهزِيل الذين يتسلطون على رقعة من الارض محدودة فى رقعة من الزمان محدودة ..

ويظهر التعبير العلاقة بين المخاطب - وهو الرسول - صلى الله عليه وسلم - والقائل وهو الله عز وجل وهو يقول له : « ان بطش ربك .. »
ربك الذى تنتسب الى ربوبيته ، وسندك الذى تركز الى معونته .. ولهذه النسبة قيمتها فى هذا المجال الذى يبطش فيه الفجار بالمؤمنين !

« انه هو يبدى ويعيد » .. والبدء والاعادة وان اتجه معناه الكلى الى النشأة الاولى والنشأة الآخرة .. الا أنهما حدثان دائبان فى كل لحظة من ليل أو نهار . وفى كل لحظة بدء انشاء ، وفى كل لحظة اعادة لما بلى ومات . والكون كله فى تجدد مستمر .. وفى بلى مستمر .. وفى ظل هذه الحركة الدائبة الشاملة من البدء والاعادة يبدو حادث الأخدود ونتائجه الظاهرة مسألة غابرة فى واقع الأمر وحقيقة التقدير . فهو بدء لاعادة . أو اعادة لبدء .. فى هذه الحركة الدائبة الدائرة ..

« وهو الغفور الودود » .. والمغفرة تتصل بقوله من قبل : « ثم لم يتوبوا » .. فهى من الرحمة والفضل الفائض بلا حدود ولا قيود ، وهى الباب المفتوح الذى لا يغلق فى وجه عائد تائب . ولو عظم الذنب وكبرت المعصية .. أما الود .. فيتصل بموقف المؤمنين ، الذين اختاروا ربهم على كل شيء . وهو الايناس اللطيف الحلو الكريم . حين يرفع الله عباده الذين يؤثرونه ويحبونه الى مرتبة ، يتخرج القلم من وصفها لولا أن فضل الله وجود بها .. مرتبة الصداقة .. الصداقة بين الرب والعبد .. ودرجة الود من الله لأودائه وأحبائه المقربين .. فماذا تكون الحياة التى ضحوا بها وهى ذاهبة ؟ وماذا يكون العذاب الذى احتملوه وهو موقوت ؟ ماذا يكون هذا الى جانب قطرة من هذا الود الحلو ؟ وإلى جانب لمحة من هذا الايناس الحبيب ؟

ان عبيدا من رقيق هذه الأرض . عبيد الواحد من البشر ، ليلقون بأنفسهم الى التهلكة لكلمة تشجيع تصدر من فمه ، أو لمحة رضاء تبدو

فى وجهه . . وهو عبد وهم عبيد . . فكيف بعباد الله . الذين يؤنسهم الله
بؤده الكريم الجليل ، الله « ذو العرش المجيد » العالى المهيمن الماجد
الكريم ؟ ألا هانت الحياة . وهان الألم . وهان العذاب . وهان كل غال
عزيز ، فى سبيل لمحبة رضى يخود بها المولى الودود ذو العرش المجيد . .

« فعال لما يريد » . . هذه صفته الكثيرة التحقق ، الدائبة العمل . .
فعال لما يريد . . فهو مطلق الارادة ، يختار ما يشاء ، ويفعل ما يريد
ويختاره ، دائما أبدا ، فتلك صفته سبحانه .

يريد مرة أن ينتصر المؤمنون به فى هذه الأرض لحكمة يريد بها .
ويريد مرة أن ينتصر الايمان على الفتنة وتذهب الأجسام الفانية لحكمة
يديرها . . يريد مرة أن يأخذ الجبارين فى الأرض . ويريد مرة أن يمهلهم
لليوم الموعود . . لحكمة تتحقق هنا وتتحقق هناك ، فى قدره المرسوم . .

فهذا ظرف من فعله لما يريد . يناسب الحادث ويناسب ما سيأتى
من حديث فرعون وثمود . وتبقى حقيقة الارادة الطليقة والقدرة المطلقة
وراء الاحداث ووراء النخبة والكون تفعل فعلها فى الوجود .

فعال لما يريد . . وهما نموذجان من فعله لما يريد :

« هل أتاك حديث الجنود : فرعون وثمود ؟ » . وهى اشارة الى
قصتين طويلتين ، ارتكنا الى المعلوم من أمرهما للمخاطبين ، بعدما ورد ذكرهما
كثيرا فى القرآن الكريم . ويسميهما الجنود . اشارة الى قوتهم
واستعدادهم . . هل أتاك حديثهم ؟ وكيف فعل ربك بهم ما يريد ؟

وهما حديثان مختلفان فى طبيعتهما وفى نتائجهما . . فأما حديث
فرعون ، فقد أهلكه الله وجنده ونجى بنى اسرائيل ، ومكن لهم فى الأرض
فترة ، ليحقق بهم قدرا من قدره ، وارادة من ازادته . وأما حديث ثمود
فقد أهلكهم الله عن بكرة أبيهم وأنجى صالحا والقلة معه حيث لم يكن لهم
بعد ذلك ملك ولا تمكين . إنما هى مجرد النجاة من القوم الفاسقين .

وهما نموذجان لفعل الارادة ، وتوجه المشيئة . وصورتان من صور
الدعوة الى الله واحتمالاتها المتوقعة ، الى جانب الاحتمال الثالث الذى
وقع فى حادث الأخدود . . وكلها يعرضها القرآن للقلة المؤمنة فى مكة ،
ولكل جيل من أجيال المؤمنين . .

وفى الختام يجىء ايقاعان قويان جازمان . فى كل منهما تقرير ، وكلمة
فصل وحكم أخير :

« بل الذين كفروا فى تكذيب ، والله من ورائهم محيط » ..

فشأن الكفار وحقيقة حالهم أنهم فى تكذيب يمسون به ويصبحون
« والله من ورائهم محيط » .. وهم ... لا يدريون من قهر الله
وعلمه . فهم أضعف من الفيران المحصورة فى الطوفان العميم !

« بل هو قرآن مجيد فى لوح محفوظ » ..

والمجيد الرفيع الكريم العريق .. وهل أمجد وأرفع وأعرق من قول
الله العظيم ؟ وهو فى لوح محفوظ . لا ندرك نحن طبيعته ، لأنه من أمر
الغيب الذى تفرد الله بعلمه . انما ننتفع نحن بالظل الذى يلقيه التعبير .
والإيعاء الذى يتركه فى القلوب . وهو أن هذا القرآن مصون ثابت .
قوله هو المرجح الأخير ، فى كل ما يتناوله من الأمور . يذهب كل قول .
وقوله هو المرعى المحفوظ ..

ولقد قال القرآن قوله فى حادث الأخدود ، وفى الحقيقة التى وراءه ..
وهو القول الأخير ..

ثانيا : الحديث الشريف وكتب التراث :

١ - عن صهيب رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :
كان ملك فيمن كان قبلكم وكان له ساحر فلما كبر قال للملك . انى قد
كبرت فابعث لى غلاما أعلمه السحر فبعث اليه غلاما يعلمه ، فكان فى طريقه
إذا سلك راهب فقعد اليه وسمع اليه وسمع كلامه فأعجبه فكان إذا أتى
الساحر مر بالراهب وقعد اليه فاذا أتى الساحر ضربه فشكى ذلك
الى الراهب ، فقال إذا خشيت الساحر فقل حبسنى أهلى وإذا خشيت أهلك
فقل حبسنى الساحر . فبينما هو كذلك اذ أتى على دابة عظيمة قد حبست
الناس فقال اليوم أعلم الساحر أفضل أم الراهب أفضل ، فأخذ حجرا
فقال : اللهم ان كان أمر الراهب أحب اليك من أمر الساحر فاقتل هذه
الدابة حتى يمضى الناس فرماها فقتلها ، ومضى الناس فأتى الراهب فأخبره
فقال له الراهب أن بنى أنت اليوم أفضل مبنى قد بلغ من أمرك
ما أرى وانك ستبتلى فان ابتليت فلا تبدل على . وكان الغلام يبرئ الأكمه
والإبرص ويداوى الناس من سائر الادواء فسمع جليس للملك كان قد عمى
فأتاه بهدايا كثيرة فقال ما هاهنا لك أجمع أن أنت شفيتنى قال انى لا شفى
أحدا انما يشفى الله فان أنت آمنت بالله دعوت الله فشفاك فآمن بالله
فشفاه فأتى الملك فجلس اليه كما كان يجلس فقال له الملك : متى رد عليك
(م - ١٧ - جزيرة العرب)

بصرك قال ربي قال ولك رب غيري قال : ربي وربك الله فأخذه فلم يزل يعذبه حتى دل على الغلام فجاء بالغلام فقال له الملك : أى بنى قد بلغ من سحرك ما تبرئ الاكمه والابرص ، وتفعل وتفعل فقال انى لا أشفى أحدا ، انما يشفى الله عز وجل فأخذه فلم يزل يعذبه حتى دل على الراهب فجاء بالراهب فقيل له ارجع عن دينك فابى فدعا بالمنشار فوضع المنشار فى مقدمة رأسه فشقه حتى وقع شقاه ثم جىء بجليس الملك فقيل له ارجع عن دينك ، فابى ، فوضع المنشار فى مفرق رأسه فشقه حتى وقع شقاه ثم جىء بالغلام فقيل له : ارجع عن دينك ، فابى فدفعه الى نفر من أصحابه ، فقال : اذهبوا به الى جبل كذا وكذا فاصعدوا به الجبل فاذا بلغتكم ذروته فان رجع عن دينه والا فاطرحوه - فذهبوا به فصعدوا به الجبل فقال اللهم اكفينهم بما شئت فرجف بهم الجبل ، فسقطوا وجاء يمشى الى الملك فقال له الملك : ما فعل أصحابك فقال كفانيهم الله . فدفعه الى نفر من أصحابه فقال اذهبوا به فاحملوه فى قرقور فتوسطوا به البحر ، فان رجع عن دينه والا فاخذوه فذهبوا به فقال اللهم اكفينهم بما شئت فانكفات بهم السفينة ، فغرقوا وجاء يمشى الى الملك فقال له الملك ما فعل أصحابك فقال كفانيهم الله فقال للملك : انك لست بقاتلى حتى تفعل ما أمرك به قال وما هو قال تجمع الناس فى صعيد واحد وتصلبني على جذع ، ثم خذ سهمًا من كنانتي ثم ضع السهم فى كبِد القوس ثم قل « باسم الله رب الغلام ، ثم ارمني فانك ان فعلت ذلك قتلتني » فجمع الناس فى صعيد واحد وصلبه على جذع ثم أخذ سهمًا من كنانته ثم وضع السهم فى كبِد القوس ثم قال « بسم الله رب الغلام ثم رماه فوق السهم فى صدغه فوضع يده فى صدغه فى موضع السهم فمات فقال الناس آمنا برب الغلام آمنا برب الغلام آمنا برب الغلام . فأتى الملك فقيل له أرأيت ما كنت تحذر قال والله قد نزل بك حذر ، قد آمن الناس فامر بالاخذود بافواه السكك فحفرت وأضرم النيران ، وقال من لم يرجع عن دينه فاحموه فيها او قيل له اقتحم ففعلوا حتى جاءت امرأه ومعها صبي لها فتقاعست أن تقع فيها فقال لها الغلام يا أمه اصبرى فانه على الحق .

٢ - وقد أورد بن كثير (١) روايات أخرى تشير الى أن دين الغلام كان الاسلام وقد أورد محمد بن اسحاق بن يسار هذه القصة فى السيرة بسياق آخر فيها مخالفة لما تقدم فقال حدثني يزيد بن زياد عن محمد بن كعب القرظي : وحدثني أيضا بعض أهل نجران عن أهلها أن أهل نجران كانوا أهل شرك يعبدون الاوثان وكان فى قرية من قراها قريبا من نجران - ونجران هى القرية العظمى التى اليها يجتمع أهل تلك البلاد -

(٢١) أبو الفداء اسماعيل بن عمر بن كثير بن ضوء بن كثير القرشي (جمعه محمد الصديق) ، راجعه (وعلى حواشيه عبد الوهاب عبد اللطيف) تفسير ابن كثير القرشي . ج ٤ ، القاهرة ١٣٨٩ ، ص ٥٢٣ - ٥٢٧ .

يساحر يعلم غلمان أهل نجران السحر ، فلما نزل فيموني ولم يسموه لي
بالاسم الذي سماه ابن منبه ، قالوا نزلها رجل فابتنى خيمة بنى نجران
وبنى تلك القرية التي فيها الساحر وجعل أهل نجران يرسلون غلمانهم الى
ذلك الساحر ليعلمهم السحر فبعث ابنه عبد الله بن الثامر مع غلمان
أهل نجران فكان اذا مر بصاحب الخيمة اعجبه ما يرى من عبادته
وصلاحه فجعل يجلس اليه ويسمع منه حتى أسلم . فوجد الله وعبدته وجعل
يسأله عن شرائع الاسلام حتى اذا فقه فيه . . . واستجمع أهل نجران على
دين عبد الله الثامر وكان على ما جاء به عيسى بن مريم عليه السلام
من الانجيل وحكمه (٢٢) .

وما أورد ابن كثير رواية تشير الى أن قاتل الموحدين هو ذو نواس (٢٣)
وقال ابن اسحاق : فهذا حديث محمد بن كعب الفرظي ، ومعه أهل
نجران عن عبد الله الثامر قالله أعلم أى ذلك كان فسار اليهم ذو نواس
بجنده فدعاهم الى اليهودية وخيرهم بين ذلك أو القتل فاقتاروا القتل
فحفر الأخدود فحرق بالنار وقتل بالسيف ومثل بهم حتى ماتوا قريبا
من عشرين ألفا ففى ذوى نواس وجنده انزل الله عز وجل على رسوله صلى
الله عليه وسلم « قتل أصحاب الأخدود » .

* أصحاب الفيل يريدون هدم بيت الله الحرام :

- أبرهة الحبشى يحاول غزو مكة وهدم الكعبة .
- الحادث مستفيض الشهرة فى حياة الجزيرة العربية .
- الحادث دليل على رعاية الله لهذه البقعة المقدسة .
- ميلاد محمد رسول الله فى عام الفيل .

القرآن الكريم : يقول الله تعالى :

ألم تر كيف فعل ربك بأصحاب الفيل ألم يجعل كيدهم فى
تضييل وأرسل عليهم طيرا أبابيل ترميهم بحجارة من سجيل فجعلهم
كعصف مأكول .

(٢٢) نفس المصدر السابق ص ٥٢٣

(٢٣) نفس المصدر السابق ، ص ٥٢٤

تشير هذه السورة الى حادث مستفيض الشهرة فى حياة الجزيرة العربية قبل البعثة ، عظيم الدلالة على رعاية الله لهذه البقعة المقدسة التى اختارها الله لتكون ملتقى النور الاخير ، ومحضن العقيدة الجديدة ، والنقطة التى تبدأ منها زحفها المقدس لمطاردة الجاهلية فى أرجاء الارض ، وقرار الهدى والحق والخير فيها . .

وجملة ما تشير اليه الروايات المتعددة عن هذا الحادث ، أن الحاكم الحبشى لليمن - فى الفترة التى خضعت فيها اليمن لحكم الحبشة بعد طرد الحكم الفارسى منها - وتسميه الروايات : « أبرهة » ، أن قد بنى كنيسة فى اليمن باسم ملك الحبشة وجمع لها كل أسباب الفخامة ، على نية أن يصرف بها العرب عن البيت الحرام فى مكة ، وقد رأى مبلغ انجذاب أهل اليمن الذين يحكمهم الى هذا البيت ، شأنهم شأن بقية العرب فى وسط الجزيرة وشمالها كذلك . وكتب الى ملك الحبشة بهذه النية . .

ولكن العرب لم ينصرفوا عن بيتهم المقدس ، فقد كانوا يعتقدون أنهم أبناء ابراهيم واسماعيل صاحبى هذا البيت ، وكان هذا موضع اعتزازهم على طريقته بالفخر بالانساب . وكانت معتقداتهم - على تهافتها - أفضل فى نظرهم من معتقدات أهل الكتاب من حولهم ، وهم يرون ما فيها من خلل واضطراب وتهافت كذلك .

عندئذ صبح عزم « أبرهة » على هدم الكعبة ليصرف الناس عنها ، وقاد جيشا جرارا تصاحبه الفيلة ، وفى مقدمتها فيل عظيم ذو شهرة خاصة عندهم . فتسامع العرب به وبقصده . وعز عليهم أن يتوجه لهدم كعبتهم . فوقف فى طريقه رجل من أشرف أهل اليمن وملوكهم يقال له ذو نفر ، فدعا قومه ومن أجابه من سائر العرب الى حرب أبرهة وجهاده عن البيت الحرام ، فأجابه الى ذلك من أجابه . ثم عرض له فقاتله ، ولكنه هزم وأخذ أبرهة أسيرا .

ثم وقف له فى الطريق كذلك نفيل ابن حبيب الخنعمى فى قبيلتين من العرب ومعهما عرب كثير ، فهزمهم كذلك وأسر نفيلاً ، الذى قبل أن يكون دليلاً فى أرض العرب .

حتى اذا مر بالطائف خرج اليه رجال من ثقيف فقالوا له : ان البيت الذى يقصده ليس عندهم انما هو فى مكة . وذلك ليدفعوه عن بيتهم الذى بنوه لآلات ! وبعثوا معه من يدلّه على الكعبة !

فدما كان أبرهة بالمغمس بين الطائف ومكة ، بعث قائدا من قواده حتى انتهى الى مكة فساق اليه أموال تهامة من قريش وغيرهم ، فأصاب فيهما مائتي بعير لعبد المطلب بن هاشم ، وهو يومئذ كبير قريش وسيندها . فهت قريش وكنانه وهذيل ومن كان بذلك الحرم بقتاله . ثم عرفوا الهم لا طاقه لهم به فزحوا ذلك (٢) .

وبعث أبرهة رسولا الى مكة يسأل عن سيد هذا البلد ، ويبلغه أن الملك لم يأت لحربهم وانما جاء لهدم هذا البيت ، فان لم يتعرضوا له فلا حاجة له في دماهم ! فاذا كان سيد البلد لا يريد الحرب جاء به الى الملك . فلما كلم عبدالمطلب فيما جاء به قال له : والله ما نريد حربه وما لنا بذلك من طاقة . هذا بيت الله الحرام . وبيت خليله ابراهيم عليه السلام . فان يمنعه منه فهو بيته وحرمة ، وان يخل بينه وبينه فوالله ما عندنا دفع عنه . فانطلق معه الى أبرهة .

قال ابن اسحاق : وكان عبد المطلب أو سم الناس وأجملهم وأعظمهم . فلما رآه أبرهة أجله وأعظمه ، وأكرمه عن أن يجلسه تحته ، وكره أن تراء الحبشة يجلس معه على سرير ملكه . فنزل أبرهة عن سريره ، فجلس على بساطه وأجلسه معه الى جانبه . ثم قال لترجمانه : قل له : ما حاجتك؟ فقال : حاجتي أن يرد على الملك مائتي بعير أصابها لي . فلما قال ذلك ، قال أبرهة لترجمانه ، قل له : قد كنت أعجبتني حين رأيتك ، ثم قد زهدت فيك حين كلمتني ! أتكلمني في مئتي بعير أصبتها لك وتترك بيتا هو دينك ودين آبائك قد جئت لهدمه لا تكلمني فيه ؟ قال له عبد المطلب : اني أنا رب الابل . وان للبيت ربا سيمنعه . قال : ما كان ليمنع مني . قال : أنت وذاك ! . فرد عليه ابله .

ثم انصرف عبد المطلب الى قريش فأخبرهم الخبر ، وأمرهم بالخروج من مكة ، والتحرز في شعف الجبال . ثم قام فأخذ بحلقة باب الكعبة ، وقام معه نفر من قريش يدعون الله ويستنصرونه . وروى عن عبد المطلب أنه أنشد :

لاهم ان العبد يمنع رحله فامنع رحالك
لا يغلبن صليبهم ومحالهم أبدا محالك
ان كنت تاركهم وقبلتنا فأمر ما بدا لك !

(٢٤) أخرجه البخاري .

فأما أبرهة فوجهه جيشه وفيله لما جاء له • فبرك الفيل دون مكة لا يدخلها ، وجهنوا في حمله على اقتحامها فلم يفلحوا • وهذه الحادثة ثابتة بقول رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية حين بركت ناقته القصواء دون مكة ، فقالوا : خلأت القصواء (أى حزنت) فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ما خلأت القصواء ، وما ذاك لها يخلق ، ولكن حبسها حابس الفيل » • وفي الصحيحين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يوم فتح مكة : « ان الله حبس عن مكة الفيل وسلط عليها رسوله والمؤمنين ، وانه قد عادت حرمتها اليوم كحرمتها بالامس • ألا فليبلغ الشاهد الغائب » ، فهي حادثة ثابتة أنه قد حبس الفيل عن مكة في يوم الفيل ••

ثم كان ما أراده الله من اهلاك الجيش وقائده ، فأرسل عليهم جماعات من الطير تحصبهم بحجارة من طين وحجر ، فتركتهم كأوراق الشجر الجافة الممزقة • كما يحكى عنهم القرآن الكريم •• وأصيب أبرهة في جسده ،

« ألم تر كيف فعل ربك بأصحاب الفيل ؟ » •• وهو سؤال للتعجب من الحادث ، والتنبيه الى دلالة العزيمة • فالحادث كان معروفا للعرب ومشهورا عندهم ، حتى لقد جعلوه مبدأ تاريخ • ويقولون حدث كذا عام الفيل •• وحدث كذا قبل عام الفيل بعامين ، وحدث كذا بعد عام الفيل بعشر سنوات •• والمشهور أن مولد رسول الله صلى الله عليه وسلم كان في عام الفيل ذاته • ولعل ذلك من بدائع المواقفات الالهية المقدرة !

واذن فلم تكن السورة للاخبار بقصة يجهلون بها ، انما كانت تذكيرا بأمر يعرفونه ، المقصود به ما وراء هذا التذكير ••

ثم أكمل القصة بعد هذا المطلع في صورة الاستفهام التقريرى كذلك :

« ألم يجعل كيدهم في تضليل ؟ » •• أى ألم يضل مكرهم فلا يبلغ هدفه وغايته ، شأن من يضل الطريق فلا يصل الى ما يبتغيه •• ولعله كان بهذا يذكر قريشا بنعمته عليهم فى حماية هذا البيت وصيانتة ، فى الوقت الذى عجزوا هم عن الوقوف فى وجه أصحاب الفيل الأقوياء • لعلهم بهذه الذكرى يستحون من جحود الله الذى تقدمت يده عليهم فى ضعفهم وعجزهم ، كما يطامنون من اغترارهم بقوتهم اليوم فى مواجهة محمد صلى الله عليه وسلم والقلّة المؤمنة معه • فقد حطم الله الأقوياء حينما شاءوا الاعتداء على بيته وحرمة ، فلهذه يحطم الأقوياء الذين يقفون لرسوله ودعوته •

فأما كيف جعل كيدهم فى تضليل فقد بينه فى صورة وصفية رائعة -
« وأرسل عليهم طيرا أبابيل ، ترميهم بحجارة من سجيل » فجعلهم كعصف
مأكول ، .. والأبابيل : الجماعات . وسجيل كلمة فارسية مركبة من كلمتين
تفيدان : حجر وطنين . أو حجارة ملوثة بالطين . والعصف : الجاف من ورق
الشجر . ووصفه بأنه مأكول : أى فتيت طحين ! حين تأكله الحشرات
وتمزقه ، أو حين يأكله الحيوان فيمضغه ويطحنه ! وهى صورة حسية للتمزيق
البدنى بفعل هذه الأحجار التى رمتهم بها جماعات الطير . ولا ضرورة
لتأويلها بأنها تصوير لحال هلاكهم بمرض الجدرى أو الحصبة .

فأما دلالة هذا الحادث والعبر المستفادة من التذكير به فكثيرة ..

وأول ما توحى به أن الله - سبحانه - لم يرد أن يكسل حماية بيته الى
المشركين ، ولو أنهم كانوا يعتزون بهذا البيت ، ويحمونه ويحتمون به .
فلما أراد أن يصونه ويحرسه ويعلم حمايته له وغيخته عليه ترك المشركين
يهزمون أمام القوة المعتدية . وتدخلت القدرة سافرة لتدفع عن بيت الله
الحرام ، حتى لا تكون للمشركين يد على بيته ولا سابقة فى حمايته ، بحميتهم
الجاهلية . ولعل هذه الملابسة ترجح ترجيحاً قويا أن الامر جرى فى اهلاك
المعتدين مجرى السنة الخارقة - لا السنة المألوفة المعهودة - فهذا أنسب
وأقرب ..

ولقد كان من مقتضى هذا التدخل السافر من القدرة الالهية لحماية البيت
الحرام أن تبادر قريش ويبادر العرب الى الدخول فى دين الله حينما جاءهم
به الرسول - صلى الله عليه وسلم - وألا يكون اعتزازهم بالبيت وسدائته
وما صاغوا حوله من وثنية هو المانع لهم من الاسلام ! وهذا التذكير
بالحادث على هذا النحو هو طرف من الحملة عليهم ، والتعجيب من موقفهم
العنيد !

كذلك توحى دلالة هذا الحادث بأن الله لم يقدر لاهل الكتاب - أبرهة
وجنوده - أن يخطموا البيت الحرام أو يسيطروا على الارض المقدسة . حتى
والشرك يدنسها ، والمشركون هم سدنته . ليبقى هذا البيت عتيقا من
سلطان المتسلطين ، مصونا من كيد الكائدين . وليحفظ لهذه الارض حرينها
حتى تنبت فيها العقيدة الجديدة حرة طليقة ، لا يهيمن عليها سلطان ،
ولا يطغى فيها طاغية ، ولا يهيمن على هذا الدين الذى جاء ليهيمن على
الاديان وعلى العباد ، ويقود البشرية ولا يقاد . وكان هذا من تدبير الله

نبيته ولدينه قبل أن يعلم أحد أن نبي هذا الدين قد ولد في هذه
العام !

ونحن نستبشر بإيحاء هذه الدلالة اليوم ونطمئن ، ازاء ما نعلمه من
أطماع فاجرة مأكرة ترف حول الأماكن المقدسة من الصليبية العالمية
والصهيونية العالمية ، ولا تنى أو تهدأ في التمهيد الخفي اللثيم لهذه
الاطماع الفاجرة المأكرة . فالله الذي حمى بيته من أهل الكتاب وسدنته
مشركون ، سيحفظه ان شاء الله ، ويحفظ مدينة رسوله من كيد الكائدين
ومكر الماكرين !

والايحاد الثالث هو أن العرب لم يكن لهم دور في الارض . بل لم
يكن لهم كيان . قبل الاسلام . كانوا في اليمن تحت حكم الفرس أو الحبشة .
وكانت دولتهم حين تقوم هناك أحيانا تقوم تحت حماية الفرس . وفي الشمال
كانت الشام تحت حكم الروم اما مباشرة واما بقيام حكومة عربية تحت حماية
الرومان . ولم ينج الا قلب الجزيرة من تحكم الأجانب فيه ولكنه ظل في
حالة يداوة أو في حالة تفكك لا تجعل منه قوة حقيقية في ميدان القوى
العالمية . وكان يمكن أن تقوم الحروب بين القبائل أربعين سنة ، ولكن
لم تكن هذه القبائل متفرقة ولا مجتمعة ذات وزن عند الدول القوية
المجاورة . وما حدث في عام الفيل كان مقياسا لحقيقة هذه القوة حين
تعرض لغزو أجنبي ،

وتحت راية الاسلام ولاول مرة في تاريخ العرب أصبح لهم دور عالمي
يؤدونه . وأصبحت لهم قوة دولية يحسب لها حساب . قوة جارفة تكتسح
الممالك وتحطم العروش ، وتتولى قيادة البشرية ، بعد أن تزيح القيادات
الجاهلية المزيفة الضالة . ولكن الذي هيا للعرب هذا الأول مرة في
تاريخهم هو أنهم نسوا أنهم عرب ! نسوا نعمة الجنس . وعصبية العنصر ؟
وذكروا أنهم مسلمون . ومسلمون فقط . ورفعوا راية الاسلام ، وراية الاسلام
وحدها . وحملوا عقيدة ضخمة قوية يهدونها الى البشرية رحمة وبراً بالبشرية
ولم يحملوا قومية ولا عنصرية ولا عصبية . حملوا فكرة سماوية يعلمون الناس
بها لا مذهباً أرضياً يخضعون الناس لسلطانه . وخرجوا من أرضهم
جهاداً في سبيل الله وحده . ولم يخرجوا ليؤسسوا امبراطورية عربية
ينعمون ويرتعون في ظلها . ويشمخون ويتكبرون تحت حمايتها . ويخرجون
الناس من حكم الروم والفرس الى حكم العرب والى حكمهم أنفسهم ! انما قاموا
ليخرجوا الناس من عبادة العباد جميعاً الى عبادة الله وحده . كما
قال ربى بن عامر رسول المسلمين في مجلس يزدجرد : « الله ابتعثنا

لنخرج الناس من عبادة العباد الى عبادة الله وحده ، ومن ضيق الدنيا الى سعة الآخرة ، ومن جور الاديان الى عدل الاسلام (٢٥) .
عندئذ فقط كان للعرب وجود ، وكانت لهم قوة ، وكانت لهم قيادة . .
ولكنها كانت كلها لله وفي سبيل الله . وقد ظلت لهم قوتهم . وظلت لهم قيادتهم ما استقاموا على الطريقة . حتى اذا انحرفوا عنها وذكروا عنصريتهم وعصبيتهم ، وتركوا راية الله ليرفعوا راية العصبية نبذتهم الارض وداستهم الأمم ، لأن الله قد تركهم حيثما تركوه ، ونسيهم مثلما نسوه !

وما العرب بغير الاسلام ؟ ما الفكرة التي قدموها للبشرية أو يملكون تقديمها اذا هم تخلوا عن هذه الفكرة ؟ وما قيمة أمة لا تقدم للبشرية فكرة ؟ ان كل أمة قادت البشرية في فترة من فترات التاريخ كانت تمثل فكرة . والأمم التي لم تكن تمثل فكرة كالتتار الذين اجتاحتوا الشرق ، والبرابرة الذين اجتاحتوا الدولة الرومانية في الغرب لم يستطيعوا الحياة طويلا ، انما ذابوا في الامم التي فتحوها والفكرة الوحيدة التي تقدم بها العرب للبشرية كانت هي العقيدة الاسلامية وهي التي رفعتهم الى مكان القيادة ، فاذا تخلوا عنها لم تعد لهم في الارض وظيفة ، ولم يعد لهم في التاريخ دور . . وهذا ما يجب ان يذكره العرب جيدا اذا هم أرادوا الحياة ، وأرادوا القوة . وأرادوا القيادة . . . والله الهادي من الضلال .

مكانة أهل البيت الحرام وسدنته :

بسم الله الرحمن الرحيم : لا يلاف قريش ايلافهم رحلة الشتاء والصيف فليعبدوا رب هذا البيت الذي أطعمهم من جوع وآمنهم من خوف .

استجاب الله دعوة خليله ابراهيم ، وهو يتوجه اليه عقب بناء البيت وتطهيره : « رب اجعل هذا بلدا آمنا وارزق أهله من الثمرات » . . فجعل هذا البيت آمنا ، وجعله عتيقا من سلطة المتسلطين وجبروت الجبارين . وجعل من يأوى اليه آمنا ، والمخافة من حوله في كل مكان . . حتى حين انحرف الناس وأشركوا بربهم وعبدوا معه الأصنام . . لأمر يريد سبحانه بهذا البيت الحرام .

ولما توجه أصحاب الفيل لهدمه كان من أمرهم ما كان ، مما فصلته سورة الفيل . وحفظ الله للبيت أمنه وصان حرمة ، وكان من حوطة كما قال الله فيهم : « أو لم يروا أنا جعلنا حرما آمنا ويتخطف الناس من حولهم ؟ »

(٢٥) البداية والنهاية لابن كثير .

وقد كان لحادث الفيل أثر مضاعف في زيادة حرمة البيت عند العرب في جميع أنحاء الجزيرة ، وزيادة مكانة أهله وسدنته من قريش ، مما ساعدهم على أن يسيروا في الأرض آمنين ، حيثما حلوا وجدوا الكرامة والرعاية . وشجعهم على إنشاء خطين عظيمين من خطوط التجارة - عن طريق القوافل - إلى اليمن في الجنوب . وإلى الشام في الشمال . وإلى تنظيم رحلتين تجاريتين ضخمتين : إحداهما إلى اليمن في الشتاء ، والثانية إلى الشام في الصيف .

ومع ما كانت عليه حالة الأمن في شعاب الجزيرة من سوء ، وعلى ما كان شائعا من غارات السلب والنهب . فإن حرمة البيت في أنحاء الجزيرة قد كفلت لجيرته الأمن والسلامة في هذه التجارة المغرية ، وجعلت لقريش بصفة خاصة ميزة ظاهرة ، وفتحت أمامها أبواب الرزق الواسع المكفول ، في أمان وسلام وطمأنينة . وألفت نفوسهم هاتين الرحلتين الآمنتين الراجحتين . فصارتا لهم عادة والفا !

هذه هي المنة التي يذكرهم الله بها - بعد البعثة - كما ذكرهم منة حادث الفيل في السورة السابقة ، منة إيلافهم رحلتى الشتاء والصيف ، ومنة الرزق الذي أفاضه عليهم بهاتين الرحلتين - وبإسلامهم قفرة جفرة وهم طاعمون هائثون من فضل الله . ومنة أمنهم الخوف . سواء في عقر دارهم بجوار بيت الله . أم في أسفارهم وترحالهم في رعاية حرمة البيت التي فرضها الله وحرسها من كل اعتداء .

يذكرهم بهذه المنن ليستحيوا مما هم فيه من عبادة غير الله معه ، وهو رب هذا البيت الذي يعيشون في جواره آمنين طاعمين ، ويسیرون باسمه مرعيين ويعودون سالمين . .

يقول لهم : من أجل إيلاف قريش : رحلة الشتاء والصيف فليعبدوا رب هذا البيت الذي كفل لهم الأمن فجعل نفوسهم تألف الرحلة ، وتنازل من ورائها ما تنال « فليعبدوا رب هذا البيت الذي أطعمهم من جوع » . . وكان الاصل - بحسب حالة أرضهم - أن يجوعوا ، فأطعمهم الله وأشبعهم من هذا الجوع « وآمنهم من خوف » . وكان الاصل - بحسب ما هم فيه من ضعف وبحسب حالة البيئة من حولهم - أن يكونوا في خوف فأمنهم من هذا الخوف !

وهو تذكير يستجيش الحياء في النفوس . ويشير الخجل في القلوب . وما كانت قريش تجهل قيمة البيت وأثر حرمة في حياتها . وما كانت في

ساعة الشدة والكربة تلجأ الا الى رب هذا البيت وحده . وها هو ذا عبد المطلب لا يواجهه أبرهة بجيش ولا قوة . انما يواجهه برب هذا البيت اندى يتولى حماية بيته ! لم يواجهه بصنم ولا وثن ، ولم يقل له . . ان الالهة ستحمى بيتها . انما قال له : « انا رب الابل وان للبيت ربا سيمنعه » . . ولكن انحراف الجاهلية لا يقف عند منطق ، ولا يثوب الى حق ، ولا يرجع الى معقول .

العقيدة والشرية فى حياة جزيرة العرب

من خلال

ما كتبه المستشرقون ومن سار على نهجهم

الكتاب الاول : س . موسكاتى (تعريب د . السيد يعقوب بكر ، راجعه د . محمد القصاص) الحضارات السامية القديمة ، القاهرة ، ص ١٩٤ - ١٩٦ .
تستعمل النقوش العربية الجنوبية على طائفة كبيرة من أسماء الآلهة وألقابها وهذا يوحى بوجود نظام للآلهة بالغ التعقيد . ويزيد من الصعوبات التى يلاقيها الباحث الطابع المحلى لمعظم الآلهة . والاشارة اليها عادة دون ذكر أسمائها أو يذكر ألقابها . ولكن لا ريب فى وجود أفكار عامة معينة يمكن تجميع جمهرة الآلهة حولها .

فقد ساد فى جنوب الجزيرة العربية ثالث من الكواكب ، رأيناه من قبل فى أرض الزافدين : اله نجمة الصباح ، واله القمر ، واله الشمس .
ومن الغلو أن نحاول كما فعل نيلسن فى بحثه المشهور ، اخضاع جميع الآلهة لحدود هذا الثالث ، ولكن الحق أنه لعب دورا هاما فى نظام الآلهة بجنوب الجزيرة العربية ، وان كثيرا من الآلهة المختلفة ليست سوى مظاهر له .

واسم اله نجمة الصباح معروف للمنطقة كلها : عثر ، نظير عثر لدى البابليين والأشوريين وعثرت لدى الكنعانيين . ولكن من الجدير بالملاحظة أن عثر العربى الجنوبى اله ذكر ، بينما أن نظائره فى جميع الأديان السامية الأخرى مؤنثة .

ويتخذ اله القمر والشمس أسماء مختلفة . فاله القمر اسمه ودعند المعينيين والمقة عند السبثيين ، وعم فى قتبان ، وسين فى حضرموت (كما فى بابل) واله الشمس اسمه قتبان وحضرموت شمس ، الى جانب أسماء

أخرى ، والاسم شمس قريب من الاسم شمس فى أرض الرافدين • فهذه الصلات تؤيد أن كثيرا من العناصر الدينية فى الشعوب السامية كان يتوقف بعضها على بعض •

والى جانب الآلهة المشتركة كانت هناك طائفة كبيرة من الآلهة الخاصة تحمى بعض الأماكن أو القبائل بل الأسر أيضا • ويشار إليها غالبا بالاسم بعلى الذى رأيناه من قبل لدى الكنعانيين ، ومعناه « صاحب » أو « سيد » ولم تات هذه الآلهة جميعا من التراث القومى ، فبعضها أخذ عن الشعوب المجاورة طبقا لاستعداد عام بين العرب الجنوبيين يحدوهم الى النقل والاستيعاب وهو استعداد يسر فى مراحل متأخرة من تاريخهم دخول العقائد اليهودية والمسيحية •

وبين آلهة العرب الجنوبيين عدة آلهة لا أسماء لها ، يبتهل إليها فرادى أو جماعات باسم اله أو آلهة مكان أو جماعة أو شعب ما •

ولنذكر خاصة ال ، وهو اله سامى مشترك : ال لدى الأكديين ، وال لدى الكنعانيين ، والوهيم عند العبريين ، والله عند العرب • وقد عرف اليمنيون أيضا هذا الاسم ، واستعملوه فى الغالب اسما عاما بمعنى اله • وهو مدلوله الأصلى حقا • ولكنهم استعملوه أحيانا علما على اله خاص ويكثر وروده — عنصرا فى أعلام الأشخاص •

وأعلام الأشخاص التى تدخل فى تركيبها أسماء الآلهة هى المصدر الاساسى لمعلوماتنا عن الصفات التى اعتاد العرب الجنوبيين اطلاقها على الآلهة فى ابتهالاتهم • فمن أشهر هذه الصفات : الأب والرب والملك والعزیز والعادل والأمين • ويبرز دين العرب الجنوبيين عبودية الانسان للآلهة وهذه النظرة الدينية تستدعى دائما أن يسعى الانسان للظفر بحماية الآلهة •

وقد دخل دين العرب الجنوبيين كل صورة من صور حياتهم • ولما كانوا يرون أنه لا بد من حماية الآلهة لتوفيق كل حى ونجاح كل عمل • فقد كان للقبائل والأسر ، بل للدول والجماعات الزراعية والتجارية أيضا ، آلهة تحميها وكانت تقام عند أداء أى عمل له أهمية ما احتفالات لاسترضاء الآلهة وتكريس ذلك العمل لها • وكانت المعابد والقنوات ، والقوانين ومراسيم الدولة وانصاب القبور ، توضع كلها فى رعاية الآلهة ، وكان على الآلهة أن تنتقم من كل من ينتهك تلك الأشياء أو يدنسها •

وفى مثل هذه البيئة كانت للمعابد أهمية كبرى قصوى • فكانت تخصص

لها العصور ومصادر دخل أخرى لتوفير أموال تافية لتعهدتها . وكان تعهد المعابد واجب الكهنة ، وكانوا كثيرين على نظام حسن . وربما كان من وظائفهم أيضا إصدار النبوءات باسم الآلهة ، ولكن معلوماتنا في هذا الصدد لا تكفى للعلم اليقين . وكان بين العاملين في المعبد أيضا بغايا مقدسات ، أكثرهن اماء أجنبيات يوهبن للآلهة ويهبن أنفسهم تماما لخدمتها .

وكانت تقدم قرابين من حيوانات مختلفة ، كالثيران والغنم ، في اعداد كبيرة غالبا . وكانت هناك أيضا قرابين من غير دم ، كقرابين الشراب وتقديم البخور .

ومن العادات التي تدعو الى الاهتمام البالغ عادة الحج الى الاماكن المقدسة ، وكان لها نظير في وسط الجزيرة العربية صار فيما بعد من فرائض الاسلام . وليست هناك أدلة صريحة على عادة الطواف بالاماكن المقدسة ولكن هناك دلائل تشير الى أنها وجدت في صورة لا تختلف عن الصورة التي سادت بين سائر العرب .

ولا بد أن الصلوات الخاصة ، أى الصلوات التي لا ترتبط بوظائف دينية أو بأوقات محددة ، كانت منتشرة انتشارا واسعا . وكان الغرض منها قبل كل شيء استجداء حماية الآلهة حتى يتحقق الخصب للأرض ، والرواج للتجارة والخلاص من الفقر والمرض . وكان انتهاك مبدأ الطهارة يستدعى الاعتراف علنا به وكانت الطهارة ركنا هاما من أركان الطقوس . ولدينا أمثلة لاعتراقات أدلت بها قبائل لآلهة مختلفة ، واستغفار على المأ أداه بعض الملوك .

وقد وجدت في قبور جنوب الجزيرة حلى وكثوس وأختام وأشياء من كل نوع وهذا يشير الى الايمان بالحياة الأخرى ، ولكننا هنا أيضا لا نستطيع التحقق من تفاصيل تلك العقيدة .

فالحياة الدينية لجنوب الجزيرة تتميز في جملتها بطابع حضارة مستقرة بالغة الشأن لها شخصيتها البارزة واستقلالها في نطاق بيئتها . وهي تختلف عن أحوال العرب البدو في الشمال اختلافا كبيرا من عدة وجوه .

فيبقى علينا هنا أن نصور الأحوال الدينية في الجزيرة العربية قبل الاسلام فالدول التي قامت في أوقات مختلفة على الأطراف الخارجية للصحراء كان لكل منها تطورها الديني المحلي حسب الظروف التاريخية لتكوينها ووجودها . وفي قلب الصحراء كان للبدو بسبب أسلوب معيشتهم فرص أقل لاقامة

أوضاع دينية منظمة وكانت حياتهم الدينية أقل صرامة ، في مظاهرها الخارجية على الأقل . ولكن لم تبق الجزيرة العربية بمنأى عن ديني التوحيد الكبيرين اللذين قاما على حدودها ، فقد نفذت اليهودية والمسيحية الى الصحراء وأحدثتا فيها آثارا غريبة عملت فيها بعد ذلك دعوة محمد . فعندما نتحدث عن تراث العرب الروحي قبل مجيء الاسلام ، يجب أن يكون حديثنا عن أديان العسرب لا عن الدين العربي .

وفي ديني النبط والتدمريين نجد تركيبات غريبة قوامها أساس عربي وعناصر محلية وآثار أرامية . ففي البتراء كان دوشرا هو الإله القومي ، ولعله كان صورة من إله الخصب السامي (بعل : المترجم) وكانت زوجته اللات العربية ومعنى هذا الاسم « الإلهة » . وفي تدمر نجد الإله بعل السامي بالاسم « بيل » الذي يرجع أصلا الى أرض الرافدين ، او بالاسم بعل - شمين ((رب السماء)) الذي وجدناه في المنطقة السامية الشمالية الغربية ونجده كذلك في نقوش الحضر . وثمة أسماء مركبة للإله بعل تطورت الى آلهة مستقلة هي يرحبول ، وعجليول وملكبيل . ومن المحتمل أن السامي المشترك بعل وفي تدمر أيضا نجد اللات وثالث الكواكب الذي عرفته شعوب سامية كثيرة .

وتعيننا نقوش اللحيانيين والتموديين والصفويين على معرفة بعض عناصر النظام الديني لتلك الشعوب . فقد احتفظت من التراث المشترك بالله واللات الشائعين بين العرب ، وأضافت إليهما آلهة محلية مثل ذو غاية لدى اللحيانيين ورضا لدى التموديين والصفويين . وهناك أخيرا عدة آلهة عربية جنوبية ونبطية وتدمرية وأرامية .

وقد عرفت القبائل البدوية في وسط الجزيرة طائفة كبيرة من الآلهة ، ولكنها ليست آلهة أو الهات محددة تحديدا واضحا لها صفاتها وأساطيرها الثابتة ، بل أرواح كل منها تهيمن على موضع وتحميه مثل البعول الكنعانية المختلفة . فخيال البدوي أضفى أرواحا على الآبار والأشجار والحجارة ، وشعر بوجود آلهة فيها .

وكانت تسكن الصحراء أرواح أخرى محلية غير الآلهة ، هي خليط من مخلوقات غريبة بعضها خير وبعضها شرير ، تملك القدرة على الاستخفاء ، وكان على المرء استرضائها اذا أراد اجتناب أذاها . ويقص القرآن الكريم (٤٦ : ٢٩ - ٣١) أن بعض هؤلاء الجن استمعوا الى القرآن فأمنوا به .

وكان تعدد آلهة الصحراء نتيجة لحالة التششت التي كانت تعيش فيها

القبايل ، ولميلها الغالب الى التطرف . وكان الاله لا يستطيع الا نادرا التغلب على هذين العاملين . ومد نفوذه الى ما وراء حدود منطقته المحلية مثلما فعلت الالهات الثلاث : اللات ومناة والعزى وكانت تعبد في المنطقة التي حول مكة . وكان يعلو عليهن أبوهن « الله » وهذا الاسم كما رأينا اسم ذات معناه ((الاله)) وقد شاع استعماله بين العرب لا للدلالة على الاله الأعلى فحسب ، ولكن للدلالة على عبدة آلهة خاصة أيضا . وقد استعمل الرسول هذا الاسم للدلالة على الله الواحد الذي كان يدعو الى الايمان به .

وكانت الآبار والاشجار والأحجار التي تسكنها أرواح الآلهة حماة الأماكن المختلفة ، هياكل ومراكز لعبادة تلك الآلهة بالطبع . وكانت حياة البداوة لا تسمح الا بتطور بدائي محدود للعبادة الدينية . والى جانب الهياكل المحلية الثابتة ، كانت هناك أيضا هياكل قبلية متنقلة ، تحملها القبيلة معها في تجوالها وتجعلها حماها في المعركة . وكانت الأرض التي تحيط بالهياكل الثابتة أرضا مقدسة . وكان يحج الى هذه الهياكل في أوقات معينة بصحبة الغناء والموسيقي وكان الحجاج يطوفون عدة مرات حول المكان المقدس ويرمون الحجارة أو يصيحون صيحات دينية .

ولم يكن في مثل هذا المجتمع مكان لهيئة منظمة من القسس . وكانت تبرعى الأماكن المقدسة جماعات من الأسر والقبايل ، ولكن لم يكن هناك احتكار لحق تقديم القرابين أو أداء أية طقوس أخرى . وكان هناك نمط خاص من المتنبيين - يسمى الواحد منهم كاهنا (= كوهين في العبرية ، ولكن هذه معناها « قس ») . وكان هؤلاء الكهان يتكهنون بإرادة الآلهة بوساطة نبوءات خاصة غامضة ، كما كانوا يؤدون واجبات القاضي والحكم . وكانت هناك شخصية دينية بارزة أخرى بين العرب هي السادن أى راعي المعبد ، وكانت واجباته شبيهة بواجبات القسس .

وكانت بين المناطق الدينية العديدة في وسط الجزيرة منطقة واحدة تجاوزت أهميتها حدودها الخاصة ، وهى مكة . فكانت كعبتها التي تضم الحجر الأسود المكرم مقصد الحجاج من أنحاء كثيرة بالجزيرة . فموقع مكة على الطريق التجارى الممتد الى الشمال جعل منها ، كما رأينا ، مركزا تجاريا ومدينة من مدن الاسواق . والاهمية التجارية والاهمية الدينية مجتمعتين جعلتا منها ملتقى لقوى العرب المتفرقة ، وبداية لجمع العرب فى صعيد واحد . فأتاح هذا أن تتكون نواة تقاليد قومية مشتركة فى المجالات الدينية والمدنية والتجارية استعان بها محمد فى اقامة وحدة العرب السياسية .

وقد تلقت الصحراء أيضا ، عدا تقاليد الوثنية ، تقاليد دينى التوحيد

الكبيرين اللذين كان مركزهما على مقربة من حدود الصحراء . فقد هاجر جماعات من اليهود الى الجنوب ، ولعل ذلك كان من أيام تخريب الرومان لبيت المقدس وكونوا جاليات صغيرة على الطريق التجارى وفى واحات الحجاز . وكانوا يشتغلون بالزراعة خاصة . وقد اتوا الى موطنهم الجديد بتقاليد قومهم الدينية والحضارية واتخذوا العربية لغة لهم .

وقد جاءت المسيحية الى بلاد العرب لسبب مختلف ، كما سلكت مسلكا مختلفا . فقد كان مجيئها جزءا من الحركة العامة لنشر الدين الجديد وكانت تحده فكرة تسمو على الاعتبارات القومية ، وبفضل هذه الفكرة لم يكن دخول المسيحية بلادا جديدة مجرد هجرة جماعات مسيحية ، وانما كان قبل كل شيء انتشار الأنجيل . وقد اعتنقت المسيحية مملكتا الغساسنة واللخمين ، كما قامت جاليات مسيحية فى الحجاز بمكة وكذلك فى اليمن حيث اتصلت بالاثيوبيين المسيحيين . وفيما عدا هذه الجاليات المسيحية العادية ، كان هناك الرهبان فى الصحراء .

ولم يكن المسيحيون العرب جميعا من الأرثوذكس ، وانما كان هناك كثيرون من القائلين بالطبيعة الواحدة ، كما كان هناك أتباع للمذاهب الغنوصية المختلفة . ولم يكن العرب يهتمون بالفروق بين المذاهب المسيحية . وكانوا يعجبون بغض الاعجاب بالحياة التى يحيها الرهبان والنسك . ولكنهم لم يكونوا يعرفون عن دينهم الشيء الكثير .

وكان للايمان بالله الواحد الأحد بعض السطوة فى بلاد العرب قبل الاسلام . وتحدثنا الرواية أنه قبيل دعوة محمد كان هناك قليلون يؤمنون بالتوحيد ، فمهدت دعوتهم الطريق للدين الجديد الذى كان فى طريقه الى الظهور . فالعرب والدين الجديد على الأبواب ، كانوا يدينون بمعتقدات جاهلية وباليهودية أو النصرانية أو التوحيد ، ولم يكن يستطيع التأليف بين هذه العناصر جميعا سوى روح فريدة فى قوة التقبل . وكان محمد هذه الروح .

ملاحظات على ما كتبه موسكاتى :

أولا : أغفل الكاتب كل الرسائل السماوية ، سواء رسالة هود أو رسالة صالح أو رسالة شعيب .

ثانيا : زعم الكاتب بأن الحج عادة كانت سائدة فى المجتمع العربى الوثنى ، وأنه لما جاء محمد صلى الله عليه وسلم اعتبرها من فرائض الاسلام . أى أن الحج كان عادة وثنية أقرها الاسلام .

ثالثا : الزعم بأن المسيحية واليهودية دينان توحيد ، وإنهما قد أثرا في دعوة الرسول محمد صلى الله عليه وسلم .

رابعاً : الكاتب يتبنى منهج ما يسمى بعلم الدين المقارن ، وهو أن الدين من اختراع العقل البشرى وأنه تطور ، ومن هذا المنطلق يزعم بأن « الله » هو أبو اللات ومناة والعزى ، وأنه له دلالة على الإله الأعلى وعنده آلهة خاصة ، وأن الرسول محمد قد استعمل هذا الاسم للدلالة على الإله الواحد .

خامساً : يزعم الكاتب بأن أحجار الكعبة تسكنها الآلهة ، وخاصة الحجر الأسود ، وأن العرب اعتبروها أرضاً مقدسة وأنهم كانوا يحجون إليها في أوقات معينة يصحبه الغناء والموسيقى و . . . وأن ذلك قد جعل لمكة أهمية دينية إلى جانب أهميتها التجارية ، دفعت العرب إلى الالتقاء الدينية والمدنية والتجارية وأن محمد قد استعان بها في إقامة وحددة العرب السياسية .

سادساً : إن رسول الله محمد صلى الله عليه وسلم لم يأت بدين من عند الله وإنما قد قام بالتأليف بين المعتقدات الجاهلية واليهودية والنصرانية والتوحيد .

الكتاب الثانى : محمد مبروك نافع ، تاريخ العرب ، عصر ما قبل الإسلام ، ط ٢ القاهرة ١٩٥٢ .

أما دينائاتهم فقد نقلت إلينا النقوش أسماء معابد كثيرة ، وأكثر من مائة إله ولكن لا يعرف عن هذه الآلهة إلا أسماءها : ولا شك أن بعض الآلهة كان يعبد فى كل البلاد ، وأكبر آلهتهم الشمس ، وكانت لها مظاهر متعددة فى جهات مختلفة ومن بين آلهتهم عطار الذى يدل على كوكب الزهرة ، ولعل اسمه مشتق من إشتار البابلى أو عشتوريت الكنعانى ، وكان القمر بين آلهتهم الكبرى ، ويرى بعض العلماء أنه كانت له الأفضلية على الشمس على اعتبار أنه المعبود الذكر ، وأن الشمس الأنثى زوجته ، وكان يسمى عندهم ورج أو شهر أو سين ، وكان الكل منطقة إلهها المحلى ، فكانت معين تعبد الإله ود ، وقتبان تعبد الإله عم ، وسبأ تعبد الإله المقاه ، وهمدان تعبد الإله تلعب ريام ولعل هذه الإله المحلية أو القبلية كانت مظاهر لاله القمر ، وهناك فى النقوش ما يشير إلى أن القمر والشمس

(م - ١٨ جزيرة العرب)

والزهرة كانت تكون أسرة مقدسة كما كان أوزوريس وحوريس يكونون ثالوثا مقدسا عند المصريين . وكان الثور وقرنا الثور والهلال تعتبر من رموز القمر كما كانت البقرة هاتور عند المصريين القدماء .

وفي بعض الأوقات كان الملوك يعبدون بعد موتهم بوصف كونهم آلهة وكان اليمينيون يعتقدون أن الشعب هو سليل الملك ، وأن الملك هو الابن الأكبر للاله ، وكثيرا ما نرى عبارة « الاله والملك والشعب » على النقوش . ولم يكن للآلهة تماثيل كما كان عند المصريين القدماء . وكان الناس يتقدمون الى الآلهة بتماثيل لأشخاصهم لكي تبارك أعمالهم ، كما كانوا يقربون لهم قرابين من الضحايا والبخور ، وكانوا يؤدون الحج في فصول معلومة من السنة ، وكان شهر الحج يسمى ذي الحجة أو ذو المحجة . وعرفنا أيضا أسماء بعض شهورهم ويمت عدد منها بصلة الى الزراعة ، وكان اسم الكاهن في لغتهم (رشو) ولعل معناها المعطى .

وزاد النفوذ اليهودي في أواخر أيام دولة الخميريين ، وتهود بعض ملوكهم . وكان من آثار اليهودية أن شاع ذكر اسم (الرحمن) في النقوش دلالة على الله .

ودخلت النصرانية بلاد اليمن قبل الغزو الحبشي ، وانتشرت بعد ذلك الفتح ، ولكنها لم تلق قبولا ، وذلك لأنها كانت تعتبر دليلا على السيطرة الأجنبية ، وأسس أبرهة كنيسة القليس المشهورة في صنعاء ، ولكنها لم تلق ارتيادا كبيرا ، أما الفتك بالنصارى في نجران فكانت له أسباب سياسية كما كانت له أسباب دينية .

أما ديانة أهل تدمر فلا تختلف كثيرا في أصولها عن ديانة أهل شمال سوريا والقبائل العربية الضاربة في الصحراء الشرقية ، وكان أشهر آلهتهم اله الشمس ويصمى عندهم سمن أو شمنس ومعناها شمس ، وبقيت بعد الشمس الكبير لا تزال قائمة في أنقاض تدمر الآن . وكانوا يعبدون القمر أيضا ، ويسمونه عجل بل ، وكانت أشهر الآلهات الإثنيات الآلهة اللات المشهورة عند العرب القدماء ، ومن بين الآلهة بعل شمن ((أو سيند السموات)) ومن بين الآلهة اله يحمل هذا الاسم الغربي الواضح ، وهو « شيعا القوم » وكانوا يصفونه بأنه اله الخير الطيب الذي لا يشرب الخمر ومعنى شيعا القوم أى حامى أو مرافق القوم ، وهو الذى يرعى القوافل فى سيرها ، هذا وقد كشفت النقوش عن أسماء نحو اثنين وعشرين الها فى تدمر .

وبسقوط مملكة تدمر انتقل الطريق التجارى مرة أخرى الى الجنوب فحلت

بصرة وغيرها من المدائن الغسانية محل تدمير وورثتها كما ورثت تدمير بطرة من قبل .

ولكن تدمير انتعشت قليلا في أواخر القرن الثالث الميلادي عندما اتخذها دقلديانوس محطة حربية . وقبيل ذلك الوقت سلكت المسيحية سبيلها إليها ، بدليل أننا نجد ذكرا لبعض التدمير بين الآباء الدينيين الذين حضروا مجمع نيقية سنة ٣٢٥ م وفي سنة ٥٢٧ أهدمها جاستينيان بقناطر نجلب الماء ، وأقام فيها حائطا لا تزال آثاره باقية .

وعند الفتح الاسلامي للشام سلمت تدمير لـخالد بن الوليد ، ولكن أهلها لم يعتنقوا الاسلام . ثم تحولت المدينة الى معقل اسلامي يأوي اليه الكثيرون من المستعمرين العرب .

وثنية العرب وأصنامهم :

لم يكن عرب الشمال - وغالبيتهم العظمى من البدو - شديدي التأثير بالدين . كما كان عرب الجنوب - الذين وصفنا الحالة الدينية عندهم في فقره ٦٠ من هذا الكتاب فارجع اليها . والعرب كما يقولون - أمة شعراء ، الشعر سجل أعمالهم ، ولكنك قل أن تجد فيما وصل إلينا من الشعر الجاهلي ما يعكس لك صورة واضحة عن الحالة الدينية في بلاد العرب ، وقد يكون السبب في ذلك أن الشعر الديني - بسبب إعساق العرب للإسلام ، وقد حطرت روايته فضاع . ويبدو أن العربي لم يكن يهتم للدين كثيرا ، يدلنا على ذلك ما رواه صاحب الأغاني من أن امرأ القيس بن حجر الكندي عندما قتل أبوه أمر بمعبود ذي الخلصة ، ليستقسم بالسهم ، فلما أخرج السادن سهم النهي ثلاث مرات قذف امرؤ القيس بالسهم في وجه الصنم ، وقال : لو كان أبوك الذي قتل لما نهيتني عن طلب الثأر له .

وفيما عدا الشجر فإن مراجعنا في وثنية العرب قبل الإسلام تكاد تنحصر فيما ورد عن الوثنية في القرآن الكريم - الذي يظن لنا الحياة الجاهلية في نواحيها المتعددة من دينية واجتماعية أضدق تصوير وأزوغه - وفي بعض ما كتب من الأدب الاسلامي ، ونخص بالذكر منه كتاب الأصنام للكلبى (المتوفى حوالي سنة ٨٢٠ م) .

وكانت معبودات العرب في الجاهلية تختلف ما بين الصنم والوثن والنصب ، فأما الصنم فما كان على صورة انسان من معدن أو خشب ، والوثن ما كان على شكل الانسان من حجر ، أما النصب فهو حجر غفل ليس على صورة معينة .

ولعل الوثنية العربية كانت أبسط شكل للمعتقدات السامية ، فهي نمت وترقت كما ترفت وثنية عرب الجنوب ، التي كانت لها معابد فاخرة ، وشعائر معقدة مما تتطلبه حالة الإقامة ، على عكس عرب الشمال ، الذين كانوا في الغالب بدوا ، وتشبه وثنية العرب معظم الوثنيات الأخرى ، في وجود آلهة خاصة بالقبائل ، تنفرد كل قبيلة بعبادة الهة ، وتشترك معظم القبائل في عبادة الآله الأكبر .

وكانت المناطق الزراعية تعبد الهة يمت إلى الشمس بصفة ، وأوضح أمثلة لعبادة الشمس كانت في مدينة تدمر ومدينة البتراء ، ولا يخفى أن سكان الأقاليم الزراعية قد أدركوا ما بين حرارة الشمس وبماء الزرع من علاقة (قارن هذا بعبادة المصريين القدماء لرع اله الشمس) .

وكان بعض قبائل البدو يدينون الطوطمية ، ويعبدون الحيوانات ، وتفسير هذا يمكننا أن نرجعه إلى ما كان يعود عليهم من نفع من الحيوان المعبود ومدى ارتباطهم به (قارن هذا أيضا بعبادة الحيوان عند قدماء المصريين) .

وكانت آلهة المناطق الزراعية - في الغالب - من الآلهة الحيرة ، التي تجلب النفع للناس ، أما آلهة المناطق الجرداء فكانت من الآلهة الشريرة والشياطين وهذه كانت تعبد دفعا لأذاها ولاتقاء شرورها ، كما كانت تعبد الأولى استجابة لرضاها واستدراج لنفعها .

وعبد العرب أيضا بعض مظاهر الطبيعة ، التي كانت تحيط بهم ، فعبدوا بعض الأشجار وعيون الماء والكهوف والحجارة ، ولكن عبادتهم لهذه الأشياء كانت كوسيلة لتقربهم إلى الآلهة التي كانت حسب ما يعتقدون تتخذ مقارها في بعض هذه الأشياء ، ولسنا ندرى أن كانت بشر زهرم قد عبدت قبل الإسلام ولكن القزويني يذكر أن بشر عروة - كان الناس إذا مرأ بها أخذوا من مائها يهدونه إلى أهلهم . أما الكهوف فكانت قد استبها ترجع إلى أنها تتصل بقوى الآلهة السفلية ، وقوى باطن الأرض التي لا يرونها ، ومن أمثلة ذلك كانت نخبة في نخلة حيث كان العرب يقربون للإلهة العزي .

كذلك عبد بعض العرب بعض الأجرام السماوية ، ولعلهم تأثروا في ذلك بالمجوس جيرانهم ، فعبدوا القمر ، وكانت عبادته شائعة في مناطق الرعي ، كما كانت عبادة الشمس شائعة في مناطق الزراعة ، ويجب أن نذكر هنا أن ضوء القمر كان يهدي بالليل ، وكان ظهوره ينظم لهم مواعيتهم ، وقد ورد في

القرآن الكريم ذكرود ، وهو أحد آلهة القمر ، وكان أهم الهة يعبد في معين ببلاد اليمن .

وقد سبق أن أشرنا في تاريخ اليمن في الفقرة ٥٢ عند الكلام على قصة أصحاب الأخدود خبر نخلة في نجران ، كان القوم يعبدونها هناك ، ولهذه النخلة نظير في شجرة العزى ، المسماة بذات أنواط في نخلة ، والتي كان يهرع اليها أهل مكة كل عام فيقدمون القرابين لها كما كان يقدم أهل نجران لنختلهم قرابين من الأسلحة والملابس وغيرها ، وكانت اللات في الطائف يمثلها حجر مربع وذو الشرى في البتراء يمثلها كتلة مستطيلة من حجر أسود غير منحوت يبلغ ارتفاعه أربعة أقدام وعرضه قدمان ، وكان لكل من هذه الآلهة حمى من أرض المراعى المحيطة به لا يعتدى عليه ولا يعتدى فيه .

وكان البدو يؤمنون بأن الصحراء مسكونة بمخلوقات لها طبيعة الوحوش يطلقون عليها أسماء الجن والشياطين ، وكان الجن - في نظرهم يختلفون عن الآلهة من حيث طبيعتهم من جهة ، ومن حيث علاقتهم بالانسان ، فالآلهة في نظرهم كانت بصفة عامة أصدقاء لهم ، أما الجن فكانوا لهم خصوما ، ولعل ما تنطوى عليه الصحراء من هول ، وما يعمرها من وحوش - هو الذى دفعهم الى هذا الاعتقاد ، وأرض الآلهة هي الأرض التي يطرقتها الانسان ، أما أرض الجن فهي أرض البرية التي لم يطرقتها أحد ، ولعل لفظ المجنون بالعربية معناه الذى أصابه الجن .

ولسنا ننكر أن الجن فقد ورد ذكرهم في أكثر من موضوع في القرآن وفي مناسبات متعددة ، ولكن المقصود بهم كان يختلف عما ذهب اليه العرب في الجاهلية .

وقد ورد ذكر اللات والعزى ومناة في القرآن ، وهذه الآلهات الثلاث كان العرب يسمونها بنات الله ، وكن يعبدون في المنطقة التي اتيح لها أن تكون مهد الإسلام فيما بعد ، وقد ورد ذكرهن في القرآن في سورة النجم الآية ١٩ وما بعدها : « أفرأيتم اللات والعزى ومناة الثالثة الأخرى ألكم الذكر وله الانثى بذلك اذا قسمة ضيزى » .

فأما اللات (ولعلها مشتقة من كلمة الآلهة) فقد كان حماها وحرماها على مقربة من الطائف ، وكان أهل مكة يحجون اليها ويقدمون لها القرابين ، وكان لا يجوز أن تقتلع أشجار من حماها ولا يصاد ولا يراق دم آدمي فيه ، وقد ذكر هيرودوت في تاريخه اسم « اللات » من بين آلهة الانباط .

وأما العزى (وهى مؤنث الأعز وكان يقصد بها الزهرة « فينوس »
نجمة الصباح) فكانت تعبد فى نخلة الى الشرق فى مكة ، وقد ذكر الكلبي :
أن قريشا كانت تقدها أعظم تقديس ، وأن النبى عليه السلام وهو
حدث قدم لها القرابين (٢٦) . (فى ذلك شك) وكان حرمها يتكون من ثلاث
أشجار ، وعبادتها تتطلب تقديم القرابين البشرية ، وكان اسم عبد العزى من
الأسماء الشائعة المحببه وقت ظهور الاسلام .

أما مناة (من المنية وهى القضاء المحتوم) فكانت آلهة القضاء
والقدر ، ولعلها كانت من أقدم الآلهات عند العرب ، وكان حرمها عبارة
عن صخرة سوداء فى قديد على الطريق بين مكة ويثرب ، وكان أعظم عبادها
الأوس والخزرج الذين ناصروا النبى عليه السلام فى هجرته من مكة
ولا يزال النظامون العرب يشكرون المنية والدهر فى قصائدهم الى يومنا هذا .

ونستطيع أن نقرر - بمناسبة هذه الآلهات الثلاث - أن عبادة
الأنث كانت أسبق من عبادة الذكور فى بلاد العرب ، لأن العرب - شأن
كل الساميين الاخر كانوا يعلقون أهمية على دم الامومة أكثر من دم الابوة .

وكانت الكعبة مقر أوثان أكثر العرب وأصنامهم ، وكان هذا من
الاسباب التى جعلت لمكة وقريش الصدارة على كل مدن الحجاز
وقبائله أما أشهر آلهة الكعبة فكان الاله هبل (واسمه مشتق من لفظ
آرامى معناه الروح) وكان صنم هبل على صورة أنسان ، ذكر المؤرخون
أنه كان من العقيق الاحمر مكسور اليد اليمنى ، أدركته قريش كذلك ، فجعلت
له يدا من ذهب ، وكان تمثاله أعظم صنم معلق على الكعبة ، التى كان بداخلها
صنمان يمثلان ابراهيم واسماعيل ، وكان الى جوار صنم هبل الأزام وهى
القдах أو السهام التى كان أهل الجاهلية يستقسمون بها وكان الكاهن
(وهو لفظ مأخوذ زمن الآرامية أيضا) يقرر مصائر الناس بوساطة
هذه السهام ، وقد ذكر ابن هشام فى سيرته أن عمرو بن لحي الخزاعى
هو الذى أحضر هذا الصنم من مؤاب أو العراق الى مكة ، ولقد
أصاب بقوله هذا كبد الحقيقة ، لأن اسم الإله يحمل ذلك الاسم
الآرامى ، ويقال أيضا أن عمرو بن لحي هذا هو الذى أتى بأساف
ونائلة من أرض الشام ، ووضعها فى داخل الكعبة فعبد ، على أن هناك
رواية أخرى تذكر أن أسافا ونائلة كانا رجلا وامرأة أتيا الفاحشة فى
داخل الكعبة فأجالتهما الآلهة أصناما . أما بقية القصة التى تقول ان

(٢٦) كيف يستبيح الكاتب أن يورد هذه الفرية هنا .

عمرو بن لحي كان أول من أدخل عبادة الأصنام الى بلاد العرب بنقله هبل وأن العرب كانوا لا يعبدون أصناما قبل هذا - فهي بعيدة بعدا كبيرا عن الحقيقة ، وقد لقي هبل هو والثلاثمائة وستون صنما التي كانت معلقة حول الكعبة مصرعها الاخير يوم الفتح على يد النبي صلى الله عليه وسلم .

ولا يجوزني بالخاطر أن ما ذكرناه عن وثنية بلاد العرب - يستلزم أنهم كانوا لا يعبدون إلا الأوثان أو الأصنام ، اذ الثابت أن الشطوط الأكبر منهم ، ان لم يكن جميعهم - كانوا يعبدون هذه الحجارة والأصنام . لا على أنها صاحبة الجول والطول ، بل على أنها وسيلة تقربهم الى الاله الأكبر الذي كانوا يؤمنون به ، فكانوا كما قال الله سبحانه وتعالى في محكم كتابه « ما نعبدكم الا ليقربونا الى الله زلفى » فأنت ترى أن الله تعالى كان معروفا لديهم وكلمة « الله » هي صورة من صور لفظ الاله المضاف اليها أداة التعريف ، مما يفهم منه أنه الاله الرئيسي ، وقد عثر النقبانيون على نقوش قديمة فيها لفظ « الله » وقد عثر على نقش في الصفا يرجع عهد الى ما قبل الاسلام بخمسة قرون ورد فيه لفظ الجلالة على هذا الشكل (هالله) ومعروف أن والد النبي عليه السلام كان يسمى عبد الله وكان أهل مكة قيل الاسلام - يعتبرون أن الله هو الخالق المعطي القاهر فوق عباده ، وهو الذي يفزع الناس اليه اذا اشتد الخطب ، كما يستدل على ذلك من آيات كثيرة في القرآن نذكر من بينها قوله تعالى « ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن الله قل الحمد لله بل أكثرهم لا يعلمون » لقمان آية ٢٥ ، وقوله تعالى « وأقسموا بالله جهد أيمانهم لئن جاءتهم آية ليؤمنن بها قل إنما الآيات عند الله وما يشعركم أنها اذا جاءت لا يؤمنون » الأنعام آية ١٠٩ ٠٠ الخ .

ولم يحل وقوع مكة في واد غير ذي زرع ، وفي مناخ لا يوافق الصحة كثيرا دون أن يكون الحجاز بسببها أهم مركز ديني في شمال بلاد العرب .

أما فيما يتعلق بآلهة بلاد العرب الأخرى - فانا نذكر منها « نسر » وكان على هيئة نسر و « عوف » وكان على هيئة طير كبير و « يغوث » وكان على صورة أسد و « يعوق » وكان على هيئة فرس ، وغيرها من الحيوان والطير مما يذكرنا بآثار الطوطمية الاولى .

ولا نستطيع أن نستنتج من ثنايا الادب القديم الموثوق بصحته - ما يوضح لنا عقيدتهم في الدار الآخرة توضيحا كبيرا ، أميا ما ورد على السنة بعضهم من ذكر للدار الآخرة ، فأكبر ظننا أنه كان صدى للمعتقدات المسيحية التي اتصلوا بها .

ونريد أن نذكر في هذا الصدد أيضا - أن العرب قد توافقوا فيما بينهم على أن يجعلوا من بين شهور السنة أربعة شهور حرم ، لا يحل فيها القتال وكان غرضهم من ذلك أن يتيحوا لذوى الرأى فرصة يصلحون فيها ذات البين وهذا عدا حرصهم على الاطمئنان على متاجرتهم ، وعند تعريض سلعهم للبوار والضياع ، وتشبيه هذه الشهور الحرم - وهي شهور ذى القعدة وذى الحجة - والمحرم ثم رجب الفرد - الهدنة الربانية التى كانت معروفة فى أوربا فى العصور الوسطى ، وكانت الشهور الثلاثة الاولى تخصص للعبادة ، فيذهب الناس فيها من كافة أنحاء الحجاز وغيره الى مكة ويقدمون القرابين من أبل وأغنام الى آلهتهم أما الشهر الرابع فكان يخص للتجارة ولا يخفى أن الحجاز - بوقوعه على طريق التجارة الرئيسى بين الشمال والجنوب - كان يتيح فرصة ضالحة للنشاط الدينى والنشاط التجارى ، وهذا هو السبب الذى من أجله قامت أسواق للعرب فى الجاهلية ، ونخص بالذكر منها عكاظ ، التى كان فيها سوق أسبوعية تقوم يوم الاحد للبيع والشراء ، وسوق سنوية ينزلون به فى أول ذى القعدة ويستمرن عشرين يوما تجتمع فيها القبائل فيتناشدون الاشعار ، ويتعارفون ويتحابون ويفدون أسراهم ويرفعون مظالمهم الى من يقوم بأمر الحكومة ، ثم يتوجهون منها الى مكة ، فيقفون بعرفة ويقضون مناسك الحج ثم يرجعون الى أوطانهم .

ومثل سوق عكاظ أسواق أخرى ، كسوق مجنة قرب مكة ، وسوق ذى المجاز خلف جبل عرفات .

ونريد قبل أن نختتم كلامنا عن ديانة العرب الوثنية قبل الاسلام أن نذكر أنه كان هناك أفراد منهم يطلق عليهم الحنفيون أو الاحناف (أى المنحرفون عن العبادة العامة) لم تكن تلك العبادات التى وصفناها تعجبهم ويرون أن هناك حقيقة غابت عنهم ، وأن طرائقهم التى هم عليها لا توصلهم الى الله ويقولون فى أنفسهم ما معنى التوسل الى الله بحجارة لا تضر ولا تنفع ؟ ومن أشهر هؤلاء - ورقة بن نوفل الذى استحكم فى النصرانية ، وعثمان بن الحويرث ، وزيد بن عمرو وعبد الله بن جحش ، وأمىة بن أبى الصلت ، وقس بن ساعدة الايادى ، وغيرهم ممن ترك عبادة الأوثان ، وان كان لم يعتنق دينا سماويا . وجود أمثال هؤلاء يدلنا على أنه كانت هناك حركة دينية قبيل البعثة النبوية ، تبحث عن دين ابراهيم الحنيف وتسبب الأصنام ولا ترى فى عبادتها غذاء روحيا يرصى عقلاء العرب ، ولكنها لم تكن حركة منتجة لانها لم تؤد الى شئ ما من التغيير فى عبادة الاوثان ، - ولا الى شئ من اصلاح أخوال العرب ، ولكنها دون جدال - عبت الطريق وجعلت فى بعض الانفس شيئا من الاستعداد لقبول الاسلام ، ويطلق بعض المؤرخين على أولئك الذين ذكرنا اسم الحنفاء .

المسيحية ببلاد العرب :

ذكرنا في كلامنا على حضارة بلاد اليمن أخبار المسيحية فيها فارجع اليها ونذكر هنا ان المسيحية كانت منتشرة في قبائل تغلب وغسان في الشمال ولسنا في حاجة الى القول بأن قرب هذه المناطق من أرض البيزنطيين ، كان من العوامل التي جعلت هذه الديانة تنتشر في تلك الجهات ، على أن لا نعدو الحقيقة اذ قررنا أن المسيحية لم ترسخ أقدامها ولم تجد لها أنصارا بين عرب الشمال لأن مبادئها وما انطوت عليه من حب للسلام لا يتفق مع طبيعة أولئك البدو ، وقد يكون من العوامل التي عاقت انتشار المسيحية ، أن الإباطرة لم يسعوا سعيا جديا في نشرها ، كما أن ما كان بين المسيحية من خلاف وانقسام الى فرق متناحرة ، وما تسدل الى المسيحية من بعض مظاهر وثنية ، وكذلك مقاومة اليهود خفية لها ، لما كان بينهم وبين المسيحيين من خصومة - كان من العوامل التي أوقفت تقدمها ، وجعلت العرب يؤثرون وثنياتهم عليها ، وأشهر مذاهب المسيحية التي اعتنقها العرب مذهبان : مذهب النسطورية وكان شائعا في الحيرة ومذهب اليعاقبة وكان شائعا في غسان ، وغيرها من قبائل العرب الضاربة في صحراء الشام .

اليهودية في بلاد العرب :

كانت اليهودية أرسخ قديما في بلاد العرب من المسيحية ، وقد ذكرنا في تاريخ بلاد اليمن كيف تهود بعض ملوكهم في أواخر دولة الحميريين ، وقلنا ان تهودهم كان لاغراض سياسية ، وهي مقارنة النفوذ البيزنطي ، وكراهيتهم للأحباش ، الذين كانوا يعتنقون المسيحية ، ونذكر هنا أن اليهودية دخلت بلاد العرب في القرنين الأول والثاني بعد الميلاد ، وقد ذكر المؤرخون العرب لدخول اليهود الى بلاد العرب أسباب أقرب الى الخيال منها الى التاريخ الصحيح ويكاد يجمع المؤرخون المحدثون على أن اليهود جاءوا الى جزيرة العرب مهاجرين من فلسطين عندما ضاقت عليهم سبل الرزق فيها فهاجر فريق منهم الى العراق ، وآخرون الى مصر ، وغيرهم الى البلاد العرب . ولما قضى الرومان على دولة اليهود ، واستولوا على فلسطين ، قامت ثورات ضد نفوذ الرومان فيها ، أطفأها الرومان بشدة لم يستطع فريق من اليهود صبرا عليها فخرج من لم يستطع البقاء منهم الى شبه جزيرة العرب التي كانت اذ ذاك بعيدة عن خطر الرومان ، ، ولما قامت الحروب اليهودية الرومانية حوالى سنة ٧٠م - ١٣٠م - شتت كثير من اليهود فانتشروا في أصقاع الأرض - وكانت بلاد العرب بعض الجهات التي ذهبوا اليها .

وأشهر المستعمرات التي أقاموا فيها هي يثرب وتيماء وفدك وخيبر

ووادى القرى وكان يهود يشرب ثلاث قبائل هم : بنو النضير ، وبنو قينقاع ، وبنو قريظة وقد اصطبغ اليهود بالصبغة العربية ، فعلى الرغم من كثرة عددهم كانوا يتكلمون العربية وكانت أسمائهم عربية مما حدا ببعض المؤرخين الى القول بأنهم كانوا عربا تهودوا ، وأنهم لم يكونوا مزودين بمعلومات كافية فى النوحيد، ولو أنهم كانوا شديدي التمسك بدينهم .

ولا يخفى أن اليهود كانوا - فى شمال الحجاز ابان البعثة النبوية قوة كبيرة تعادل قوة قريش فى الجنوب ، وكانوا أكثر من العرب ثروة وغنى وأوفر سلاحا وكانت بلدانهم حصينة ، وفى منطقة المدينة لم يكن الاوس والخزرج سوى أجراء لهم يعملون على تنمية زراعتهم ويخدمونهم بالاجر .

المجوسية والصابئية :

بقيت كلمة واحدة عن أديان العرب قبل الاسلام ، وهى كلمتنا عن المجوس اتخذوا النار الها لهم لأنها فى نظرهم أساس الارض ، بما عليها من وديان وجبال ومهد المجوسية الاصلى بلاد فارس ومنها انتشرت - بحكم الجوار الى المناطق المجاورة . فوصلت الى بلاد البحرين ، وانطبعت هناك بالطابع العربى ، فكانت عبادة الاجرام السماوية أهم مظاهرها ، وقد شيدت لها بيوت لعبادتها كان يتجه اليها للحج .

أما الصابئة فقد ورد ذكرهم فى القرآن فى ثلاث مناسبات ، وكانوا يعرفون فيها باليهود المسيحيين دائما ، ومرة واحدة بالمجوس أيضا ، وقد ورد فى دائرة المعارف البريطانية : انهم طائفة نصف مسيحية ، كانت تسكن فى بابل وتشبه ما يعرفون بمسيحي القديس يوحنا المعمدان (يحيى ابن زكريا) . وربما كان لفظ الصابئة مشتق من لفظ آرامى معناه المعتسلة ، أى الذين يعسلون أنفسهم ، وهناك رأى يقول : انهم كانوا عباد النجوم . ويتذهب معظم المفسرين الى القول بأنهم كانوا يشلون ديننا وسطا بين اليهودية والمسيحية يقول بالوحدانية ولكنه يعبد الملائكة (٢٧) .

وقد اختلف المؤرخون والمفسرون فى اعتبارهم من أهل الكتاب ، ولكن الاغلبية ترفض أن تعاملهم معاملة أهل الكتاب ، ولا ينفى هذا أنهم اعتبروا فى فترة ما لاغراض سياسية - من أهل الكتاب .

وعلى الرغم من أن القوتين اللتين كانتا تحيطان ببلاد العرب - من الشرق وهى قوة المجوسية ومن الغرب وهى قوة المسيحية - كانتا أعظم قوتين فى ذلك العصر الا انهما كانتا ضعيفتي الأثر ومن أعجب الأمور

(٢٧) كما عرفنا لا يوجد شيء اسمه دين دعى الى الوحدانية سوى الاسلام .

أن تظل شبه الجزيرة وكأنها واحدة حصينة آمنة من انتشار الدعوة
الدعوة الدينية مسيحية أو مجوسية ، الا فى قليل من قبائلها •

ملاحظات على ما أورده الكاتب :

أولا : أغفل الكاتب ذكر دين الاسلام الذى دعى اليه هود عليه السلام ،
رغم أن لديه علم يقينى فى هذه المسألة اعتمادا على ما ذكره القرآن وكتب
التراث •

ثانيا : ذكر الكاتب أن عرب الجنوب كانوا يؤدون الحج فى فصول معلومة
من السنة ، ولكنه لم يقل لنا - ولو مجرد افتراض - من اين لهم بهذه العبادة ،
وهل هذا من رواسب دعوة الرسل صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين أم لا ؟

ثالثا : زعم الكاتب أن أصحاب الأخدود كانوا نصارى ، والنصارى كانوا
أصحاب كتاب ولكنهم ليسوا موحدين ، وحديث الرسول محمد صلى الله عليه
وسلم يذكر ان أصحاب الأخدود كانوا على التوحيد •

رابعا : يزعم الكاتب أن لفظ الجلالة « الله » كان معروفا قبل الاسلام
بخمسة قرون ، والكاتب حتما يتبنى منهج مقارنة الاديان التى تقول بأن الدين
تطور ، وأنه أخذ النتائج التى وصل اليها العقل البشرى وأقرها (الى آخر
ما ورد فى عبارة الكاتب) وكان من الواجب أن يقول لنا أن هذه رواسب
خط توحيد الله الذى بينته الرسائل السماوية التى سبقت رسالة محمد بوقت
طويل وأنها كلها دعت الى الاسلام •

خامسا : يقول الكاتب ان العرب قد توافقوا فيما بينهم على أن يجعلوا من بين
شهور السنة أربعة أشهر حرم ، وانها تشبه الهدنة الربانية عند المسيحيين ،
ولا ندرى ماذا يقصد الكاتب بذلك ، هل الايحاء من طرف خفى بأن الأشهر الحرم
ليست توقيف من الله ، وانما هو ما اتفق عليه الفكر البشرى ثم أقرته رسالة
محمد صلى الله عليه وسلم ؟

سادسا : ان عقائد الدار الآخرة التى عرفها بعض العرب - هى صدى
للمعتقدات المسيحية وكان من الواجب عليه ان يقول أنها بقايا دعوات الرسل
التي سبقت رسالة محمد صلى الله عليه وسلم •

سابعا : يذكر المؤلف انه كان فى جزيرة العرب طائفة تسمى الحنيفية
(فسرهما) بالمنحرفين عن العبادة العامة •

ثامنا : اعتبر الكاتب الفذ ان المسلمين الذين خرجوا يجاهدون فى سبيل
الله لتكون كلمة الله هى العليا وكلمة الذين كفروا السفلى - مستعمرين
عرب •

الفصل الثاني عشر

العقيدة والشريعة في حياة جزيرة العرب من خلال القرآن والسنة

- * حقيقة الشرك الذي كان يزاوله المجتمع العربي الجاهلي .
- * القرآن الكريم يلقي الضوء على هذه القضية الاعتقادية .

يقول الله تعالى :

« ان الله لا يغفر أن يشرك به . ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء - ومن يشرك بالله فقد ضل ضللاً بعيداً » .

والشرك بالله - كما أسلفنا في هذا الجزء عند تفسير مثل هذه الآية من قبل - يتحقق باتخاذ آلهة مع الله اتخاذاً صريحاً على طريقة الجاهلية العربية وغيرها من الجاهليات القديمة - كما يتحقق بعدم افراد الله بخصائص الألوهية . والاعتراف لبعض البشر بهذه الخصائص . كاشراك اليهود والنصارى الذي حكاه القرآن من أنهم « اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله » ولم يكونوا عبدوهم مع الله . ولكن كانوا فقط اعترفوا لهم بحق التشريع لهم من دون الله . فخرّبوا عليهم وأحلوا لهم . فاتبعوهم في هذا . ومنحوهم خاصية من خصائص الألوهية ! فحق عليهم وصف الشرك . وقيل عنهم أنهم خالفوا ما أمروا به من التوحيد « وما أمروا الا ليعبدوا الها واحداً » . فيقيموا له وحده الشعائر ، ويتلقوا منه وحده الشرائع والأوامر .

ولا يغفران لذنوب الشرك - متى مات صاحبه عليه - بينما باب المغفرة مفتوح لكل ذنب سواه . . . عندما يشاء الله . . . والسبب في تعظيم جريمة الشرك ، وخروجها من دائرة المغفرة ، أن من يشرك بالله يخرج عن حدود الخير والصالح تماماً ، وتفسد كل فطرته - بحيث لا تصلح أبداً :
« ومن يشرك بالله فقد ضل ضللاً بعيداً » . . .

ولو بقي خيط واحد صالح من خيوط الفطرة لشده الى الشعور بوحدانية ربه ، ولو قبل الموت بساعة . . . فأما وقد غرغر - وهو على الشرك - فقد انتهى أمره وحق عليه القول :

« ونصله جهنم . وساءت مصيراً ! » .

ثم يصف بعض أوهام الجاهلية العربية في شركها . وأساطيرها حول اتخاذ الله بنات - هن الملائكة - وحول عبادتهم للشيطان - وقد عبدوه كما عبدوا الملائكة

وتماثيلها الأصنام - كما يصف بعض شعائريهم في تقطيع أو تشقيق آذان الأنعام المندورة للالهة ! وفي تغييرهم خلق الله • والشرك بالله • وهو مخالف للفطرة التي فطر الله الناس عليها :

« ان يدعون من دونه الا انا ، وان يدعون الا شيطانا مريدا ، لعنه الله وقال : لاتخذن من عبادك نصيبا مفروضا ، ولأضلنهم ، ولأمنينهم ، ولأمرنهم فليبتكن آذان الانعام ، ولأمرنهم فليغيرن خلق الله •• ومن يتخذ الشيطان وليا من دون الله فقد خسر خسرانا مبينا • يعدهم ويمينهم وما يعدهم الشيطان الا غرورا • »

لقد كان العرب - في جاهليتهم - يزعمون أن الملائكة بنات الله • ثم يتخذون لهذه الملائكة تماثيل يسمونها أسماء الاناث : « اللات • والعزى • ومناة » وأمثالها ثم يعبدون هذه الأصنام - بوصفها تماثيل لبنات الله - يتقربون بها الى الله زلفى •• كان هذا على الأقل في مبدأ الأمر •• ثم ينسون أصل الأسطورة ، ويعبدون الأصنام ذاتها ، بل يعبدون جنس الحجر ، كما بينا ذلك في الجزء الرابع •

كذلك كان بعضهم يعبد الشيطان نصا •• قال الكلبي : كانت بنو مليح من خزاعة يعبدون الجن ••

على أن النص هنا أوسع مدلولاً ، فهم في شركهم كله إنما يدعون الشيطان ، ويستمدون منه : هذا الشيطان صاحب القصة مع أبيهم آدم ، الذي لعنه الله ، بسبب معصيته وعدائه للبشر • والذي بلغ من حقه بعد طرده ولعنته ، أن يأخذ من الله - سبحانه - اذناً بأن يغشوى من البشر كل من لا يلجأ الى حمى الله :

« ان يدعون من دونه الا انا • وان يدعون الا شيطانا مريدا • لعنه الله • وقال : لاتخذن من عبادك نصيبا مفروضا • ولأضلنهم ، ولأمنينهم ، ولأمرنهم فليبتكن آذان الأنعام ، ولأمرنهم فليغيرن خلق الله • »

أنهم يدعون الشيطان - عدوهم القديم - ويستوحونه ويستمدون منه هذا الضلال • ذلك الشيطان الذي لعنه الله • والذي صرح بنيته في اضلال فريق من أبناء آدم ، وتمنياتهم بالأمنيات الكاذبة في طريق الغواية ، من لذة كاذبة ، وسعادة موهومة ، ونجاة من الجزاء في نهاية المطاف ! كما صرح بنيته في أن يدفع بهم الى أفعال قبيحة ، وشعائر سخيفة ، من نسج الأساطير • كتمزيق آذان بعض الأنعام ، ليصبح ركوبها بعد ذلك حراماً ، أو أكلها حراماً - دون أن يحرمها الله - ومن تغيير خلق الله وفطرته بقطع بعض أجزاء الجسد أو تغيير شكلها في الحيوان أو الانسان ، كخصاء الحريق ، ووشم النجلود •• وما اليها من التغيير والتشويه الذي حرمة الاسلام •

• وشعور الانسان بأن الشيطان - عدوه القديم - هو الذى يأمر بهذا الشرك وتوابعه من الشعائر الوثنية ، يثير فى نفسه - على الأقل - الحذر من الفخ الذى نصبه العدو • وقد جعل الاسلام المعركة الرئيسية بين الانسان والشيطان • ووجه قوى المؤمن كلها لكفاح الشيطان والشر الذى ينشئه فى الأرض ، والوقوف تحت راية الله وحزبه ، فى مواجهة الشيطان وحزبه : وهى معركة دائمة لا تضع أوزارها • لأن الشيطان لا يمل هذه الحرب التى أعلنها منذ لعنه وطرده • والمؤمن لا يغفل عنها ، ولا ينسحب منها • وهو يعلم أنه اما أن يكون وليا لله ، واما أن يكون وليا للشيطان ، وليس هنالك وسط • والشيطان يتمثل فى نفسه وما يبثه فى النفس من شهوات ونزوات ، ويتمثل فى أتباعه من المشركين وأهل الشر عامة • والمسلم يكافحه فى ذات نفسه ، كما يكافحه فى أتباعه • معركة واحدة منصلة طوال الحياة •

ومن يجعل الله مولاة فهو ناج غانم • ومن يجعل الشيطان مولاة فهو خاسر هالك :

« ومن يتخذ الشيطان وليا من دون الله فقد خسر خسرانا مبينا » • •
ويصور السياق القرآنى فعل الشيطان مع أوليائه ، فى مثل حالة الاستهواء •
« يعدمهم ويمنيهم ، وما يعدمهم الشيطان الا غرورا » •

انها حالة استهواء معينة هى التى تنحرف بالفطرة البشرية عن الايمان والتوحيد ، الى الكفر والشرك • ولولا هذا الاستهواء لمضت الفطرة فى طريقها ، ولكان الايمان هو هادى الفطرة وحاديها •

وانها حالة استهواء معينة هى التى يزين فيها الشيطان للانسان بسوء غفله ، فيراه حسنا ! ويعدو الكسب والسعادة فى طريق المعصية ، فيعدو معه فى الطريق ! ويمنيه النجاة من عاقبة ما يعمل فيطمئن ويمضى فى طريقه الى المهلكة !

« وما يعدمهم الشيطان الا غرورا » • •

وحين يرتسم المشهد على هذا النحو ، والعدو القديم يفتل الجبال ، ويضع الفخ ، ويستدرج الفريسة ، لا تبقى الا الجبال الموكوسة المطمونة هى التى تظل سادرة لا تستيقظ ، ولا تتلفت ولا تحاول أن تعسرف الى أى طريق تساق ، وإلى أية هوة تستهوى !

وبينما هذه اللمسة الموقظة تفعل فعلها فى النفوس ، وتصير حقيقة المعركة ، وحقيقة الموقف ، يجيء التعقيب ببيان العاقبة فى نهاية المطاف :

عاقبة من يستهويهم الشيطان ، ويصدق عليهم ظنه ، وينفذ فيهم ما صرح به من نيته الشريرة . . . وعاقبة من من يفلتون من حبالته ، لأنهم آمنوا بالله حقا . والمؤمنون بالله حقا في نجوة من هذا الشيطان لأنه - لعنة الله عليه - وهو يستأذن في اغواء الضالين ، لم يؤذن له في المساس بعباد الله المخلصين . فهو ازاءهم ضعيف ضعيف ، كلما اشتدت قبضتهم على حبل الله المتين :

« ومن يتخذ الشيطان وليا من دون الله فقد خسر خسرانا مبينا . بعدهم ويمنيهم ، وما بعدهم الشيطان الا غرورا . أولئك مأواهم جهنم ، ولا يجدون عنها محيصا . والذين آمنوا وعملوا الصالحات سندخلهم جنات تجري من تحتها الأنهار ، خالدين فيها أبدا ، وعد الله حقا ، ومن أصدق من الله قيلا . . . »

فهى جهنم ولا محيىض عنها لأولياء الشيطان . . . وهى جنات الخلد لا خروج منها لأولياء الله . . . وعد الله :

« ومن أصدق من الله قيلا ، ؟ »

والصدق المطلق فى قول الله هنا ، يقابل الغرور الخادع ، والأمانى الكاذبة فى قول الشيطان هناك ! وشيئان بين من يثق بوعد الله : ومن يثق بتغريى الشيطان !

ثم يعقب السياق بقاعدة الاسلام الكبرى فى العمل والجزاء . . . ان ميزان الثواب والعقاب ليس موكولا الى الأمانى ، انه يرجع الى أصل ثابت ، وسنة لا تتخلف ، وقانون لا يحابى . قانون تستوى أمامه الأمم - فليس أحد يمت الى الله سبحانه بنسب ولا صهر - وليس أحد تخرق له القاعدة ، ويتخالف من أجله السنة ، ويعطل لحسابه القانون . . . ان صاحب السنوء مجزى بالسوء ، وصاحب الحسنه مجزى بالحسنة . ولا محاباة فى هذا ولا مناراة :

« ليس بأمانىكم ولا أمانى أهل الكتاب . من يعمل سوءا يجز به ، ولا يجد له من دون الله وليا ولا نصيرا . . . ومن يعمل من الصالحات - من ذكر أو أنثى وهو مؤمن - فأولئك يدخلون الجنة ، ولا يظلمون نقيرا ومن أحسن ديننا ممن أسلم وجهه لله - وهو محسن - واتبع ملة ابراهيم حنيفا ، واتخذ الله ابراهيم خليلا . »

ولقد كان اليهود والنصارى يقولون : « نحن أبناء الله وأحباؤه » . . . وكانوا يقولون : « لن تمسنا النار الا أياما معدودة » . . . وكان اليهود ولا يزالون يقولون : انهم شعب الله المختار !

ولعل بعض المسلمين كانت تراود نفوسهم كذلك فكرة أنهم خير أمة أخرجت للناس • وأن الله متجاوز عما يقع منهم •• بما أنهم المسلمون ••

فجاء هذا النص يرد هؤلاء وهؤلاء الى العمل ، والعمل وحده • ويرد الناس كلهم الى ميزان واحد • هو سلام الوجه لله — مع الاحسان — واتباع منه ابراهيم وهي الاسلام • ابراهيم الذي اتخذه الله خليلا ••

فأحسن الدين هو هذا الاسلام — ملة ابراهيم — وأحسن العمل هو « الاحسان » •• والاحسان أن تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك • وقد كتب الاحسان في كل شيء حتى في اراحة الذبيحة عند ذبحها • وحد الشفرة ، حتى لا تعذب وهي تذبح !

وفي النص تلك التسوية بين شقى النفس الواحدة ، في موقفهما من العمل والجزاء ، كما أن فيه شرط الايمان لقبول العمل ، وهو الايمان بالله :

« ومن يعمل من الصالحات من ذكر أو أنثى — وهو مؤمن — فأولئك يدخلون ولا يظلمون نقيرا » ••

وهو نص صريح على وحدة القاعدة في معاملة شقى النفس الواحدة — من ذكر أو أنثى • كما هو نص صريح في اشتراط الايمان لقبول العمل • وأنه لا قيمة عند الله لعمل لا يصدر عن الايمان • ولا يصاحبه الايمان • وذلك طبعى ومنطقي • لان الايمان بالله هو الذى يجعل العمل الصالح يصدر عن تصور معين وقصد معلوم ، كما يجعله حركة طبيعية مطردة ، لا استجابة لهوى شخصي ، ولا فلتة عابرة لا تقوم على قاعدة ••

« ومن يعمل سوءا يجز به ، ولا يجد له من دون الله وليا ولا نصيرا » •• فقد كانوا يعرفون طبيعة النفس البشرية ، ويعرفون أنها لا بد أن تعمل سوءا • مهما صلحت ، ومهما عملت من حسنات •

كانوا يعرفون النفس البشرية — كما هي في حقيقتها — وكانوا من ثم يعرفون أنفسهم •• لم يخدعوا أنفسهم عن حقيقتها ، ولم يخفوا عن أنفسهم سيئاتها ، ولم يتجاهلوا ما يعتور نفوسهم من ضعف أحيانا ، ولم ينكروا أو يغطوا هذا الضعف الذى يجدونه • ومن ثم ارتجفت نفوسهم ، وهم يواجهون بأن كل سوء يعملونه يجزون به • ارتجفت نفوسهم كالذى يواجه العاقبة فعلاويلامسها ، وهذه كانت ميزتهم • أن يحسوا الآخرة على

هذا النحو ، ويعيشوا فيها فعلا بمشاعرهم كأنهم فيها • لا كأنها آتية
لا ريب فيها فحسب ! ومن ثم كانت رجفتهم المزلزلة لهذا الوعيد الاكيد !

قال الامام أحمد : حدثنا عبد الله بن نمير ، حدثنا اسماعيل ،
عن أبي بكر بن أبي زهير ، قال : « أخبرت أن أبا بكر - رضى الله عنه -
قال : « يا رسول الله ، كيف الفلاح بعد هذه الآية ؟ » ليس بأمانكم
ولا أمانى أهل الكتاب ، من يعمل سوءا يجز به • • فكل سوء عملناه
جزينا به • • فقال النبي - صلى الله عليه وسلم - : « غفر الله لك
يا أبا بكر • • ألسنت تمرض ؟ ألسنت تنصب ؟ ألسنت تحزن » ألسنت تصيبك
اللاواء ؟ قال بلى ! قال « فهو مما تجزون به » • • • ورواه الحساکم
عن طريق سفيان الثوري عن اسماعيل •

وروى أبو بكر بن مردويه - بإسناده - الى ابن عمر ، يحدث عن أبي
بكر الصديق • قال : كنت عند النبي - صلى الله عليه وسلم - فنزلت
هذه الآية : « من يعمل سوءا يجز به ، ولا يجد له من دون الله وليا
ولا نصيرا » فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : « يا أبا بكر ،
ألا أقرئك آية نزلت على ؟ » قال : قلت يا رسول الله فأقرأنيها • • •
فلا أعلم أنى قد وجدت انفصاما فى ظهري ، حتى تمطيت لها ! فقال
رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : « مالك يا أبا بكر ؟ » فقلت : بأبى
أنت وأمى يا رسول الله ! وأينا لم يعمل السوء ، وأنا لمجزون
بكل سوء عملناه ! فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - • « أما
أنت يا أبا بكر وأصحابك المؤمنون فانكم تجزون بذلك فى الدنيا ، حتى نلقوا
الله ليس لكم ذنوب ، وأما الآخرون فيجمع ذلك لهم حتى يجزوا به
يوم القيامة » • (وكذا رواه الترمذى) •

وروى ابن أبى حاتم - بإسناده - عن عائشة قالت : قلت يا
رسول الله انى لأعلم أشد آية فى القرآن • فقال « ما هى يا عائشة ؟ »
قلت : « من يعمل سوءا يجز به » فقال • « ما يصيب العبد المؤمن ،
حتى النكبة ينكبها » • (ورواه ابن جرير) •

وروى مسلم والترمذى والنسائى من حديث سفيان بن عيينة - بإسناده -
عن أبى هريرة - رضى الله عنه - قال : لما نزلت : « من يعمل سوءا
يجز به » شق ذلك على المسلمين فقال لهم رسول الله - صلى الله عليه
وسلم - : « سددوا وقاربوا فان فى كل ما يصاب به المسلم كفارة •
حتى الشوكة يشاكها والنكبة ينكبها » • •

على أية حال لقد كانت هذه حلقة فى انشاء التصور الايماني الصحيح عن العمل والجزاء . ذات أهمية كبرى فى استقامة التصور من ناحية ، واستقامة الواقع العملي من ناحية أخرى . ولقد هزت هذه الآية كيانهم ، ورجفت لها نفوسهم ، لأنهم كانوا يأخذون الأمر جدا . ويعرفون صدق وعد الله حقا . ويعيشون هذا الوعد ويعيشون الآخرة وهم بعد فى الدنيا .

وفى الختام يجىء التعقيب على قضية العمل والجزاء ، وقضية الشراك قبلها والايمان ، يرد كل ما فى السماوات والارض لله ، واحاطة الله بكل شئ فى الحياة وما بعد الحياة :

« ولله ما فى السماوات وما فى الارض ، وكان الله بكل شئ محيطا . »

وافراد الله سبحانه بالالوهية يصاحبه فى القرآن كثيرا افراده سبحانه بالملك والهيمنة - والسلطان والقهر ، فالتوحيد الاسلامي ليس مجرد توحيد ذات الله . وانما هو توحيد ايجابي . توحيد الفاعلية والتأثير فى الكون ، وتوحيد السلطان والهيمنة أيضا .

ومتى شعرت النفس أن لله ما فى السماوات وما فى الارض . وانه بكل شئ محيط ، لا يند شئ عن علمه ولا عن سلطانه . كان هذا باعثها القوي الى افراد الله سبحانه بالالوهية والعبادة ، والى محاولة ارضائه باتباع منهجه وطاعة أمره . . وكل شئ ملكه . وكل شئ فى قبضته . وهو بكل شئ محيط .

وبعض الفلسفات تقرر وحدانية الله . ولكن بعضها ينفى عنه الارادة . وبعضها ينفى عنه العلم . وبعضها ينفى عنه السلطان . وبعضها ينفى عنه الملك . . الى آخر هذا الركام الذى يسمى « فلسفات ! » . ومن ثم يصبح هذا التصور سلبيا لا فاعلية له فى حياة الناس ، ولا أثر له فى سلوكهم وأخلاقهم ، ولا قيمة له فى مشاعرهم وواقعهم . . كلام ! مجرد كلام !

ان الله فى الاسلام ، له ما فى السماوات وما فى الارض . فهو مالك كل شئ . . وهو بكل شئ محيط . فهو مهيمن على كل شئ . . وفى ظل هذا التصو يصلح الضمير . ويصلح السلوك . وتصلح الحياة . . وتصلح الحياة . .

* عقائد المشركين فى جزيرة العرب تقوم على الانحراف عن ما جاء به موسى وعيسى عليهما السلام .

* لا يمكن ادراك هذا الانحراف العقائدى الا اذا عرفنا العقيدة الصحيحة .

يقول الله تعالى :

« الله لا اله الا هو الحي القيوم » . .

وهذا التوحيد الخالص الناصع هو مفرق الطريق بين عقيدة المسلم وسائر العقائد ، سواء منها عقائد الملحدين والمشركين ، وعقائد أهل الكتاب المنحرفين : يهودا أو نصارى . على اختلاف مللهم ونحلهم جميعا . كما أنه هو مفرق الطريق بين حياة المسلم وحياة سائر أهل العقائد فى الأرض . فالعقيدة هنا تحدد منهج الحياة ونظامها تحديدا كاملا دقيقا . .

« الله لا اله الا هو » . . فلا شريك له فى الألوهية . . « الحي » . . الذى يتصف بحقيقة الحياة الذاتية المطلقة من كل قيد فلا شبيه له فى صفته . . « القيوم » . . الذى به تقوم كل حياة وبه يقوم كل وجود ، والذى يقوم كذلك على كل حياة وعلى كل وجود . فلا قيام لحياة فى هذا الكون ولا وجود الا به سبحانه .

وهذا مفرق الطريق فى التصور والاعتقاد . ومفرق الطريق فى الحياة والسلوك .

مفرق الطريق فى التصور والاعتقاد . بين تفرد الله - سبحانه - بصفة الألوهية وذلك الركام من التصورات الجاهلية : سواء فى ذلك تصورات المشركين - وقتها فى الجزيرة - وتصورات اليهود والنصارى - وبخاصة تصورات النصارى .

ولقد حكى القرآن عن اليهود أنهم كانوا يقولون : عزير ابن الله . كما أن الانحراف الذى سجله ما يعتبره اليهود اليوم « الكتاب المقدس » يتضمن شيئا كهذا . كما جاء فى سفر التكوين : الاصحاح السادس .

فأما انحرافات التصورات المسيحية فقد حكى القرآن منها قولهم : ان الله ثالث ثلاثة . وقولهم : ان الله هو المسيح بن مريم . واتخاذهم المسيح

وأمله الهين من دون الله • واتخاذهم أحبارهم ورهبانهم أربابا من دون
الله ••

وقد جاء فى كتاب « الدعوة الى الاسلام » تأليف أرنولد ، شىء عن
هذه التصورات ••

« ولقد أفلح جستنيان قبل الفتح الاسلامى بمائة عام فى أن يكسب
الامبراطورية الرومانية مظهرا من مظاهر الوحدة • ولكن سرعان ما تصدعت
بعد موته ، وأصبحت فى حاجة ماسة الى شعور قومى مشترك ، يربط بين
الولايات وحاضرة الدولة • أما هرقل فقد بذل جهودا لم تصادف نجاحا
كاملا فى إعادة ربط الشام بالحكومة المركزية • ولكن ما اتخذه من
وسائل عامة فى سبيل التوفيق قد أدى لسوء الحظ الى زيادة الانقسام
بدلا من القضاء عليه • ولم يكن ثمة ما يقوم مقام الشعور بالقومية سوى
العواطف الدينية • فحاول بتفسيره العقيدة تفسيراً يستعين به على تهدئة
النفوس أن يقف ما يمكن أن يشجر بعد ذلك بين الطوائف المتناحرة من
خصوصيات ، وأن يوحد بين الخارجين على الدين وبين الكنيسة الارثوذكسية ،
وبينهم وبين الحكومة المركزية •• وكان مجمع خلقيدونية قد أعلن فى سنة
٤٥١ ميلادية أن المسيح ينبغى أن يعترف بأنه يتمثل فى طبيعتين لا اختلاط
بينهما ، ولا تغير ، ولا تجزؤ ، ولا انفصال ، ولا يمكن أن ينتفى خلاهما بسبب
اتحادهما • بل الاخرى أن تحتفظ كل طبيعة منهما بخصائصها ، وتجتمع
فى أقنوم واحد ، وجسد واحد • لا كما لو كانت متجزئة أو منفصلة فى
أقنومين • بل متجمعة فى أقنوم واحد هو ذلك الابن والله والكلمة •• وقد
رفض اليعاقبة هذا المجمع ، وكانوا لا يعترفون فى المسيح الا بطبيعة
واحدة • وقالوا : انه مركب الاقانيم • له كل الصفات الالهية والبشرية •
ولكن المادة التى تحمل هذه الصفات لم تعد ثنائية • بل أصبحت وحدة
مركبة الاقانيم •• وكان الجدل قد احتدم قرابة قرنين من الزمان بين
طائفة الارثوذكس وبين اليعاقبة الذين ازدهروا بوجه خاص فى مصر ، الشام
والبلاد الخارجة عن نطاق الامبراطورية البيزنطية ، فى الوقت الذى
سعى فيه هرقل فى اصلاح ذات البين عن طريق المذهب القائل بأن للمسيح
مشيئة واحدة • وفى الوقت الذى نجد فيه هذا المذهب يعترف بوجود
الطبيعتين ، اذا به يتمسك بوحدة الاقنوم فى حياة المسيح البشرية • وذلك
بانكاره وجود نوعين من الحياة فى أقنوم واحد • فالمسيح الواحد ، الذى
هو ابن الله ، يحقق الجانب الانسانى والجانب الالهى بقوة الهية انسانية
واحدة • ومعنى هذا أنه لا يوجد سوى ارادة واحدة فى الكلمة
المتجسدة •• لكن هرقل قد لقى المصير الذى انتهى اليه كثيرون جدا ممن
كانوا يأملون أن يقيموا دعائم السلام • ذلك بأن الجدل لم يحتدم مرة أخرى

كأنف ما يكون فحسب ، بل ان هرقل نفسه قد وصم بالالحاد ، وجر
على نفسه سخط الطائفتين على السواء » (١) .

كذلك يقول باحث مسيحي آخر هو « كانون تايلور » عن الحالة بين
نصارى الشرق عند البعثة المحمدية : « وكان الناس فى الواقع مشركين
يعبدون زمرة من الشهداء والقديسين والملائكة (٢) » .

أما انحرافات عقائد المشركين فقد حكى القرآن عنها : عبادتهم للجن
والملائكة والشمس والقمر والاصنام . وكان أقل عقائدهم انحرافا عقيدة من
يقولون عن هذه الآلهة : « ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى » !

فأما هذا الركام من التصورات الفاسدة التى أشرنا اليها هذه
الاشارات الخاطفة جاء الاسلام فى هذه السورة - ليعلمها ناصعة واضحة
صريحة حاسمة :

« الله لا اله الا هو الحي القيوم » .

فكانت مفرق الطريق فى التصور والاعتقاد . . كذلك كانت مفرق الطريق
فى الحياة والسلوك . .

ان الذى يمتلى شعوره بوجود الله الواحد الذى لا اله الا هو . الحي
الواحد الذى لا حى غيره . القيوم الواحد الذى به تقوم كل حياة أخرى
وكل وجود ، كما أنه هو الذى يقوم على كل حى وكل موجود .

ان الذى يمتلى شعوره بوجود الله الواحد الذى هذه صفته ، لا بد أن
يختلف منهج حياته ونظامها من الاساس عن الذى تغيم فى حسه تلك
التصورات التائهة المهوشة . فلا يجد فى ضميره أثرا لحقيقة الالهية الفاعلة
المتصرفة فى حياته !

انه مع التوحيد الواضح الخالص لا مكان لعبودية الا لله . ولا مكان
للاستمداد والتلقى الا من الله . لا فى شريعة أو نظام ، ولا فى أدب أو
خلق . ولا فى اقتصاد أو اجتماع . ولا مكان كذلك للتوجه لغير الله
فى شأن من شؤون الحياة وما بعد الحياة . . أما فى تلك التصورات

(١) ترجمة حسن ابراهيم وزميله ص ٥٢ - ٥٣ .

(٢) المصدر نفسه ص ٦٧

الزائفة المنحرفة المهزوزة الغامضة فلا متجه ولا قرار ، ولا حدود لحرام أو حلال ، ولا لخطأ أو صواب : في شرع أو نظام ، في أدب أو خلق ، وفي معاملة أو سلوك .. فكلها .. كلها .. انما تتحدد وتتضح عندما تتحدد الجهة التي منها التلقى ، واليهما التوجه ، ولهما الطاعة والعبودية والاستسلام ..

ومن ثم كانت هذه المواجهة بذلك الحسم في مفرق الطريق :

« الله لا اله الا هو الحي القيوم » ..

ومن ثم كان التميز والتفرد لطبيعة الحياة الاسلامية - لا لطبيعة الاعتقاد وحده - فالحياة الاسلامية بكل مقوماتها انما تنبثق انبثاقا من حقيقة هذا التصور الاسلامي عن التوحيد الخالص الجازم . التوحيد الذي لا يستقيم عقيدة في الضمير ما لم تتبعه آثاره العملية في الحياة . من تلقى الشريعة والتوحيد من الله في كل شأن من شئون الحياة . والتوجه كذلك الى الله في كل نشاط وكل اتجاه .

وعقب هذا الايضاح الحاسم في مفرق الطريق ، باعلان الوحدانية المطلقة لذات الله وصفاته ، يجيء الحديث عن وحدانية الجهة التي تنزل منها الاديان والكتب والرسالات . أي التي يتنزل منها المنهج الذي يصرف حياة البشر في جميع الاجيال .

« نزل عليك الكتاب بالحق - مصدقا لما بين يديه - وأنزل التوراة والانجيل من قبل - هدى للناس - وأنزل الفرقان . ان الذين كفروا بآيات الله لهم عذاب شديد » والله عزيز ذو انتقام .

وتتضمن هذه الآية في شطرها الاول جملة حقائق أساسية في التصور الاعتقادي ، وفي الرد كذلك على أهل الكتاب وغيرهم من المنكرين لرسالة محمد - صلى الله عليه وسلم - وصحة ما جاء به من عند الله .

فهي تقرر وحدة الجهة التي تنزل منها الكتب على الرسل . فالله الذي لا اله الا هو الحي القيوم ، هو الذي نزل هذا القرآن - عليك - كما أنه أنزل التوراة على موسى والانجيل على عيسى من قبل . واذن فلا اختلاط ولا امتزاج بين الألوهية والعبودية . انما هناك اله واحد ينزل الكتب على المختارين من عباده . وهناك عبيد يتلقون . وهم عبيد لله ولو كانوا أنبياء مرسلين .

وهي تقرر وحدة الدين ووحدة الحق الذي تتضمنه الكتب المنزلة من عند الله • فهذا الكتاب نزل - عليك - « بالحق » • • « مصداق لما بين يديه » • • من التوراة والانجيل • • وكلها تستهدف غاية واحدة : « هدى للناس » • • وهذا الكتاب الجديد « فرقان » بين الحق الذي تضمنته الكتب المنزلة ، والانحرافات والشبهات التي لحقت بها بفعل الاهواء والتيارات الفكرية والسياسية (التي رأينا نموذجا منها فيما نقلناه عن الكاتب المسيحي سيرت • و • أرنولد في كتاب « الدعوة الى الاسلام ») •

وهي تقرر - ضمنا - أنه لا وجه لتكذيب أهل الكتاب للرسالة الجديدة • فهي سائرة على نمط الرسائل قبلها • وكتابتها نزل بالحق كالكتب المنزلة • ونزل على رسول من البشر كما نزلت الكتب على رسل من البشر • وهو مصدق لما بين يديه من كتب الله ، يضم جناحيه على « الحق » الذي تضم جوانحها عليه • وقد نزل من يملك تنزيل الكتب • • فهو منزل من الجهة التي لها « الحق » في وضع منهاج الحياة للبشر ، وببناء تصوراتهم الاعتقادية ، وشرائعهم وأخلاقهم وآدابهم في الكتاب الذي ينزله على رسوله •

ثم تتضمن الآية في شطرها الثاني التهديد الرعيب للذين كفروا بآيات الله ، وتلوح لهم بعزة الله وقوته وشدة عذابه وانتقامه • • والذين كفروا بآيات الله هم الذين كذبوا بهذا الدين الواحد باطلا • • وأهل الكتاب الذين انحرفوا عن كتاب الله الصحيح المنزل اليهم من قبل ، فقادهم هذا الانحراف الى التكذيب بالكتاب الجديد - وهو فرقان واضح مبين - هم أول المعنيين هنا بصفة الكفر ، وهم أول من يتوجه اليهم التهديد الرعيب بعذاب الله الشديد وانتقامه الاكيد • •

وفي صدد التهديد بالعذاب والانتقام يؤكد لهم علم الله الذي لا يد عنه شيء ، فلا خفاء عليه ولا افلات منه :

« ان الله لا يخفى عليه شيء في الارض ولا في السماء » • •

وتوكيد العلم المطلق الذي لا يخفى عليه شيء ، واثبات هذه الصفة لله - سبحانه - في هذا المقام • • هذا التوكيد يتفق أولا مع وحدانية الالهية والقوامة التي افتتح بها السياق • • كما يتفق مع التهديد الرعيب في الآية السابقة • • فلن يفلت « شيء » من علم الله « في الارض ولا في السماء » بهذا الشمول والاطلاق • • ولن يمكن اذن ستر النوايا عليه ، ولا اخفاء الكيد عنه • • ولن يمكن كذلك التفلت من الجزاء الدقيق ، ولا التهرب من العلم اللطيف العميق •

وفي ظلال العلم اللطيف الشامل الذي لا يخفى عليه شيء في الارض ولا في السماء يلمس المشاعر الانسانية لمساة رفيقة عميقة ، تتعلق بالنشأة الانسانية . النشأة المجهولة في ظلام الغيب وظلام الارحام ، حيث لا علم للانسان ولا قدرة ولا ادراك :

« هو الذي يصوركم في الارحام كيف يشاء . لا اله الا هو العزيز الحكيم »

هكذا « يصوركم » . . . يمنحكم الصورة التي يشاء ، ويمنحكم الخصائص المميزة لهذه الصورة . وهو وحده الذي يتولى التصوير ، بمحض ارادته . ومطلق مشيئته : « كيف يشاء » . . « لا اله الا هو » . . « العزيز » . . ذو القدرة والقوة على الصنع والتصوير « الحكيم » . . الذي يدبر الأمر بحكمته فيما يصور ويخلق بلا معقب ولا شريك .

وفي هذه اللمسة تجلية لشبهات النصارى في عيسى عليه السلام ونشأته ومولده . فالله هو الذي صور عيسى . . « كيف يشاء » . . لا أن عيسى هو الرب . أو هو الله . أو هو الابن . أو هو الاقنوم اللاهوتي الناسوتي . الى آخر ما انتهت اليه التصورات المنحرفة الغامضة المجانبة لفكرة التوحيد الناصعة الواضحة اليسيرة التصور القريبة الادراك !

بعدئذ يكشف الذين في قلوبهم زيغ ، الذين يتركون الحقائق القاطعة في آيات القرآن المحكمة ، ويتبعون النصوص التي تحتل التأويل ، ليصوغوا حولها الشبهات ، ويصور سمات المؤمنين حقاً وايمانهم الخالص وتسليمهم لله في كل ما يأتيهم من عنده بلا جدال :

« هو الذي أنزل عليك الكتاب . منه آيات محكمات هن أم الكتاب . وأخر متشابهات . فأما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله . وما يعلم تأويله الا الله . والراسخون في العلم يقولون : آمنا به . كل من عند ربنا . وما يذكر الا أولو الالباب - ربنا لاتزغ قلوبنا بعد اذ هديتنا ، وهب لنا من لدنك رحمة . انك أنت الوهاب . ربنا انك جامع الناس ليوم لا ريب فيه . ان الله لا يخلف الميعاد » . . .

وقد روى أن نصارى نجران قالوا للرسول - صلى الله عليه وسلم - ألسنت تقول عن المسيح : انه كلمة الله وروحه ؟ يريدون أن يتخذوا من هذا التعبير أداة لتثبيت معتقداتهم عن عيسى - عليه السلام - وأنه ليس

من البشر ، انما هو روح الله - على ما يفهمون هم من هذا التعبير -
بينما هم يتركون الآيات القاطعة المحكمة التي تقرر وحدانية الله المطلقة ،
وتنفى عنه الشريك والولد فى كل صورة من الصور .. فنزلت فيهم هذه
الآية ، تكشف محاولتهم هذه فى استغلال النصوص المجازية المصورة ،
وترك النصوص التجريدية القاطعة .

على أن نص الآية أعم من هذه المناسبة ، فهي تصور موقف الناس
على اختلافهم من هذا الكتاب الذى أنزله الله على نبيه - صلى الله عليه
وسلم - متضمنا حقائق التصور الايماني ، ومنهاج الحياة الاسلامية ،
ومتضمنا كذلك أمورا غيبية لا سبيل للعقل البشرى ان يدركها بوسائله
الخاصة ، ولا مجال له لأن يدرك منها أكثر مما تعطيه النصوص بذاتها .

فأما الاصول الدقيقة للعقيدة والشريعة فهي مفهومة المدلولات قاطعة
الدلالة ، مدركة المقاصد - وهي أصل هذا الكتاب - وأما السمعيات
والغيبيات - ومنها نشأة عيسى عليه السلام ومولده - فقد جاءت للوقوف
عند مدلولاتها القريبة والتصديق بها لأنها صادرة من هذا المصدر « الحق » ،
ويصعب ادراك ماهياتها وكيفياتها ، لأنها بطبيعتها فوق وسائل الادراك
الانسانى المحدود .

وهنا يختلف الناس - حسب استقامة فطرتهم أو زيغها - فى استقبال
هذه الآيات وتلك . فأما الذين فى قلوبهم زيغ وانحراف وضلال عن
سواء الفطرة ، فيتركون الاصول الواضحة الدقيقة التى تقوم عليها العقيدة
والشريعة والمنهاج العملى للحياة ، ويجرون وراء المتشابه الذى يعول فى
تصديقه على الايمان بصدق مصدره ، والتسليم بأنه هو الذى يعلم « الحق » ،
كله ، بينما الادراك البشرى نسي محدود المجال . كما يعول فيه على استقامة
الفطرة التى تدرك بالالهام المباشر صدق هذا الكتاب كله ، وانه نزل
بالحق لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه .. ويجرون وراء المتشابه لأنهم
يجدون فيه مجالا لايقاع الفتنة بالتأويلات المزلزلة للعقيدة ، والاختلافات
التي تنشأ عن بلبله الفكر ، نتيجة اقحامه فيما لا مجال للفكر فى تأويله ..
« وما يعلم تأويله الا الله » ..

وأما الراسخون فى العلم ، الذين بلغ من علمهم أن يعرفوا مجال العقل
وطبيعة التفكير البشرى ، وحدود المجال الذى يملك العمل فيه بوسائله
الممنوحة له .. أما هؤلاء فيقولون فى طمأنينة وثقة :

« آمنا به ، كل من عند ربنا » ..

يدفعهم الى هذه الطمأنينة ، انه من عند ربهم فهو اذن حق وصدق .
وما يقرره الله صادق بذاته . وليس من وظيفة العقل البشرى ولا فى
طوقه أن يبحث عن أسبابه وعقله ، كما أنه ليس فى طوقه أن يدرك ماهيته
وطبيعة العلل الكامنة وراءه .

والراسخون فى العلم يطمئنون ابتداء الى صدق ما يأتيهم من عند الله .
يطمئنون اليه بفطرتهم الصادقة الواصلة . ثم لا يجدون من عقولهم شكاً
فيه كذلك ، لأنهم يدركون أن من العلم ألا يخوض العقل فيما لا مجال
فيه للعلم ، وفيما لا تؤهله وسائله وأدواته الانسانية لعلمه .

وهذا تصوير صحيح للراسخين فى العلم . فما يتبجح وينكره الا
السطحيون الذين تخدعهم قشور العلم ، فيتوهمون أنهم أدركوا كل شيء ،
وأن ما لم يدركوه لا وجود له ، أو يفرضون ادراكهم على الحقائق ، فلا
يسمحون لها بالوجود الا على الصورة التى أدركوها . ومن ثم يقابلون كلام
الله المطلق بمقررات عقلية لهم ! صاغتها عقولهم المحدودة ! أما العلماء
حقاً فهم أكثر تواضعاً ، وأقرب الى التسليم بعجز العقل البشرى عن ادراك
حقائق كثيرة تكبر طاقته وترتفع عليها . كما أنهم أصدق فطرة فما تلبث
فطرتهم الصادقة أن تتصل بالحق وتطمئن اليه .

« وما يذكر الا أولو الالباب » .

وكأنه ليس بين أولى الالباب وادراك الحق الا أن يتذكروا . فاذا الحق
المستقر فى فطرتهم الموصولة بالله ، ينبض ويبرز ويتقرر فى الالباب .

عندئذ تنطلق ألسنتهم فى دعاء خاشع وفى ابتهاج منيب : أن يشبثهم
على الحق ، وألا يزيغ قلوبهم بعد الهدى ، وأن يسبغ عليهم رحمته وفضله .
ويتذكرون يوم الجمع الذى لا ريب فيه ، والميعاد الذى لا خلف له :

« ربنا لا تزغ قلوبنا بعد اذ هديتنا . وهب لنا من لدنك رحمة .
انك أنت الوهاب . ربنا انك جامع الناس ليوم لا ريب فيه . ان الله
لا يخلف الميعاد » .

هذا هو حال الراسخين فى العلم مع ربهم ، وهو الحال اللائق
بالايمان ، المنبثق من الطمأنينة لقول الله ووعدده ، والثقة بكلمته وعهده ،
والمعرفة برحمته وفضله ، والاشفاق مع هذا من قضائه المحكم وقدره المغيب ،
والتقوى والحساسية واليقظة التى يفرضها الايمان على قلوب أهله ، فلا
تغفل ولا تغتر ولا تنسى فى ليل أو نهار .

والقلب المؤمن يدرك قيمة الاهتداء بعد الضلال • قيمة الرؤية الواضحة بعد الغبش • قيمة الاستقامة على الدرب بعد الحيرة • قيمة الطمأنينة للحق بعد الأرجحة • قيمة التحرر من العبودية للعبيد بالعبودية لله وحده • قيمة الاهتمامات الرفيعة الكبيرة بعد اللهو بالاهتمامات الصغيرة الحقيرة • • ويدرك أن الله منحه بالإيمان كل هذا الزاد • • ومن ثم يشفق من العودة إلى الضلال ، كما يشفق السائر في الدرب المستقيم المنير أن يعود إلى التخبط في المنعرجات المظلمة • وكما يشفق من ذاق ندوة الظلال أن يعود إلى الهجير القائظ والشواظ ! وفي بشاشة الإيمان حلاوة لا يدركها إلا من ذاق جفاف الالحاد وشقاوته المريرة • وفي طمأنينة الإيمان حلاوة لا يدركها إلا من ذاق شقوة الشرود والضلال !

ومن ثم يتجه المؤمنون إلى ربهم بذلك الدعاء الخاشع :

« ربنا لا تزغ قلوبنا بعد إذ هديتنا » • •

وينادون رحمة الله التي أدركتهم مرة بالهدى بعد الضلال ، ووهبهم هذا العطاء الذي لا يعد له عطاء :

« وهب لنا من لدنك رحمة • انك أنت الوهاب » • •

وهم بوحى إيمانهم يعرفون أنهم لا يقدر على شيء إلا بفضل الله ورحمته • وأنهم لا يملكون قلوبهم فهي في يد الله • • فيتجهون إليه بالدعاء أن يمدهم بالعون والنجاة •

عن عائشة - رضي الله عنها - قالت : كان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - كثيرا ما يدعو : « يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك » قلت : يا رسول الله ، ما أكثر ما تدعو بهذا الدعاء • فقال : « ليس من قلب إلا وهو بين أصبعين من أصابع الرحمن • إذا شاء أن يقيمه أقامه ، وإن شاء أن يزيغه أزاغه » • •

ومتى استشعر القلب المؤمن وقع المشيئة على هذا النحو لم يكن أمامه إلا أن يلتصق بركن الله في حرارة • وأن يتشبث بحماه في اصرار ، وأن يتجه إليه يناشده رحمته وفضله ، لاستبقاء الكنز الذي وهبه • والعطاء الذي أولاه !

✽ « لقد كفر الذين قالوا : إن الله هو المسيح ابن مريم • وقال المسيح : يا بني إسرائيل اعبدوا الله ربي وربكم • إنه من يشرك بالله فقد حرم الله »

عنيه الجنة ، ومأواه النار ، وما للظالمين من أنصار .. لقد كفر الذين قالوا :
ان الله ثالث ثلاثة . وما من اله الا اله واحد . وان لم ينتهوا عما يقولون
ليمسن الذين كفروا منهم عذاب أليم . أفلا يتوبون الى الله ويستغفرونه ؟
والله غفور رحيم . ما المسيح ابن مريم الا رسول قد خلت من قبله
الرسل ، وأمه صديقة كانا يأكلان الطعام . انظر كيف نبين لهم الآيات .
تم انظر أتنى يؤفكون . قل : أتعبدون من دون الله ما لا يملك لكم ضرا
ولا نفعا ؟ والله هو السميع العليم ؟ قل : يا أهل الكتاب لا تغلوا في
دينكم غير الحق ، ولا تتبعوا أهواء قوم قد ضلوا من قبل ، وأضلوا كثيرا ،
وضلوا عن سواء السبيل ..

ولقد سبق أن بينا - باختصار - كيف ومتى تسربت هذه المقولات
المنحرفة من المجامع الى العقيدة النصرانية التي جاء بها عيسى عليه السلام
رسولا من عند الله ، كاخوانه الرسل ، الذين جاءوا بكلمة التوحيد
خالصة ، لا يشوبها ظل من الشرك ، لأن الرسائل كلها ، جاءت لتقرير
كلمة التوحيد في الارض وابطال كلمة الشرك .

فالآن نذكر - باختصار - كذلك - ما انتهت اليه تلك المجامع من
الاتفاق على التثليث والوهية المسيح والخلاف فيما بينها بعد ذلك ، على النحو
الذي أسلفناه ..

« جاء في كتاب « سوسنة سليمان » لنوفل بن نعمة الله بن جرجس
النصراني : ان عقيدة النصراني التي لا تختلف بالنسبة لها الكنائس ،
وهي أصل الدستور الذي بينه المجمع النيقاوي هي الايمان باله واحد :
آب واحد ، ضابط الكل ، خالق السماوات والارض ، كل ما يرى وما لا يرى .
وبرب واحد يسوع ، الابن الوحيد المولود من الآب قبل الدهور من نور الله .
اله حق من اله حق . مولود غير مخلوق ، مساو للآب في الجوهر ، الذي به
كان كل شيء ، والذي من أجلنا نحن البشر ، ومن أجل خطايانا نزل
من السماء ، وتجسد من الروح القدس ، ومن مريم العذراء تأنس ، وصلب
عنا على عهد بيلاطس . وتآلم وقبر ، وقام من الاموات في اليوم الثالث
على ما في الكتب ، وصعد الى السجاء وجلس على يمين الرب . وسببنا
بمجد ليدين الاحياء والاموات ، ولا فناء لملكه . والايمان بالروح القدس ،
الرب المحيي المنبثق من الآب . الذي هو مع الابن يسجد له ، ويمجده ،
الناطق بالانبياء .. »

« وقال الدكتور « بوست » في تاريخ الكتاب المقدس : طبيعة الله عبارة
عن ثلاثة أقانيم متساوية . الله الآب ، والله الابن ، والله الروح القدس .

فالى الآب ينتمى الخلق بواسطة الابن • والى الابن الفداء • والى الروح القدس التطهير •

ونظرا لصعوبة تصور الاقانيم الثلاثة فى واحد ، وصعوبة الجمع بين التوحيد والتثليث ، فان الكتاب النصارى عن اللاهوت حاولوا تأجيل النظر العقلى فى هذه القضية ، التى يرفضها العقل ابتداء • ومن ذلك ما كتبه القس « بوطر » فى رسالة « الاصول والفروع » حيث يقول : « قد فهمنا ذلك على قدر طاقة عقولنا • ونرجو ان نفهمه فهما أكثر جلاء فى المستقبل حين يكشف لنا الحجاب عن كل ما فى السماوات وما فى الارض • وأما فى الوقت الحاضر فىي القدر الذى فهمناه كفاية » •

والله - سبحانه - يقول : ان هذه المقولات كلها كفر • وهى تتضمن - كما رأينا - القول بالوهية المسيح عليه السلام ، والقول بأن الله ثالث ثلاثة • • وليس بعد قول الله - سبحانه - قول • والله يقول الحق وهو يهدى السبيل :

« لقد كفر الذين قالوا : ان الله هو المسيح ابن مريم • وقال المسيح : يا بنى اسرائيل اعبدوا الله ربى وربكم • انه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة ، ومأواه النار ، وما للظالمين من أنصار » •

وهكذا حذرهم المسيح عليه السلام فلم يحذروا ، ووقعوا بعد وفاته عنهم فيما حذرهم من الوقوع فيه ، وما أنذرهم عليه الحرمان من الجنة والانتهاى الى النار • • ونشوا قول المسيح - عليه السلام •

✽ « لعن الذين كفروا من بنى اسرائيل على لسان داود وعيسى بن مريم • ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون • كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه • لبئس ما كانوا يفعلون ! ترى كثيرا منهم يتولون الذين كفروا • لبئس ما قدمت لهم أنفسهم : أن سخط الله عليهم ، وفى العذاب هم خالدون • ولو كانوا يؤمنون بالله والنبي وما انزل اليه ما اتخذوهم أولياء • ولكن كثيرا منهم فاسقون • • »

وهكذا حذرهم المسيح عليه السلام فلم يحذروا ، ووقعوا بعد وفاته عنهم وأن أنبياءهم الذين أرسلوا لهدايتهم وانقاذهم ، هم فى النهاية الذين تولوا لعنتهم وطردوهم من هداية الله ، فسمع الله دعاءهم وكتب السخط واللعنة على بنى اسرائيل •

والذين كفروا من بنى اسرائيل هم الذين حرفوا كتبهم المنزلة ، وهم

الذين لم يتحاكموا الى شريعة الله - كما مر في المواضع القرآنية المتعددة في هذه السورة وفي السور غيرها - وهم الذين نقضوا عهد الله معهم لينصرون كل رسول ويعزرونه ويتبعونه :

((ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون)) . .

فهى المعصية والاعتداء ، يتمثلان فى كل صورهما الاعتقادية والسلوكية على السواء . وقد حفل تاريخ بنى اسرائيل بالمعصية والاعتداء . . كما فصل الله فى كتابه الكريم .

ولم تكن المعصية والاعتداء أعمالا فردية فى مجتمع بنى اسرائيل . ولكنها انتهت الى أن تصبح طابع الجماعة كلها ، وأن يسكت عنها المجتمع . ولا يقابلها بالتناهى والنكير :
((كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه لبئس ما كانوا يفعلون !)) . .

ان العصيان والعدوان قد يقعان فى كل مجتمع من الشريرين المفسدين المنحرفين . فالأرض لا تخلو من الشر ، والمجتمع لا يخلو من الشذوذ ، ولكن طبيعة المجتمع الصالح لا تسمح للشر والمنكر أن يصبحا عرفا مصطلحا عليه ، وأن يصبحا سهلا يجترأ عليه كل من يهم به . . وعندما يصبح فعل الشر أصعب من فعل الخير فى مجتمع من المجتمعات ، ويصبح الجزاء على الشر رادعا وجماعيا تقف الجماعة كلها دونه ، وتوقع العقوبة الرادعة عليه . . . عندئذ ينزوى الشر ، وتنحسر دوافعه . وعندئذ يتماسك المجتمع فلا تنحل عراه . وعندئذ ينحصر الفساد فى أفراد أو مجموعات يطاردها المجتمع ، ولا يسمح لها بالسيطرة ، وعندئذ لا تشيع الفاحشة . ولا تصبح هى الطابع العام .

والمنهج الاسلامى - بعرضه لهذه الظاهرة فى المجتمع الاسرائيلى - فى صورة الكراهية والتنديد . يريد للجماعة المسلمة أن يكون لها كيان حتى متجمع صلب ، يدفع كل بادرة من بوادر العدوان والمعصية ، قبل أن تصبح ظاهرة عامة ، ويريد للمجتمع الاسلامى أن يكون صلبا فى الحق ، وحساسا تجاه الاعتداء عليه ، ويريد للقائمين على الدين أن يؤدوا أمانتهم التى استخفوا عليها ، فيقفوا فى وجه الشر والفساد والطغيان والاعتداء . . ولا يخافوا لومة لائم ، سواء جاء هذا الشر من الحكام المتسلطين بالحكم ، أو الأغنياء المتسلطين بالمال ، أو الأشرار المتسلطين بالأذى ، أو الجماهير المتسلطة بالهوى . فمنهج الله هو منهج الله ، والخارجون عليه علوا أم سفلوا سواء .

والاسلام يشدد فى الوفاء بهذه الأمانة ، فيجعل عقوبة الجماعة عامة بما

يقع فيها من شر اذا هي سكتت عليه ، ويجعل الأمانة في عنق كل فرد . بعد
أن يضعها في عنق الجماعة عامة .

روى الامام أحمد - بإسناده - عن عبد الله بن مسعود ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ((لما وقعت بنو اسرائيل في المعاصي نهتهم علماءهم فلم ينتهوا فجالسوهم في مجالسهم ، وواكلوهم وشاربوهم . فضرب الله بعضهم ببعض ، ولعنهم على لسان داود وعيسى بن مريم . . .) ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون)) . وكان الرسول - صلى الله عليه وسلم - متكئاً فجلس ، فقال : ((ولا والذي نفسي بيده حتى تأطروهم على الحق أطرا)) .

وروى أبو داود - بإسناده - عن عبد الله بن مسعود قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ((ان أول ما دخل النقص على بني اسرائيل كان الرجل يلقي الرجل ، فيقول : يا هذا اتق الله ودع ما تصنع فانه لا يحل لك . ثم يلقاه من الغد ، فلا يمنعه ذلك أن يكون أكيله وشريبه وقعيده . فلما فعلوا ذلك ضرب الله قلوب بعضهم ببعض)) ، ثم قال : ((لعن الذين كفروا من بني اسرائيل على لسان داود وعيسى بن مريم)) - الى قوله : ((فاسقون)) ثم قال . « كلا والله لتأمرن بالمعروف ولتنهون عن المنكر ، ولتأخذن على يد الظالم ، ولتأطرنه على الحق أطرا - أو تقصرنه على الحق قصرا - »

فليس هو مجرد الأمر والنهي ، ثم تنتهي المسألة ، انما هو الإصرار ، والمقاطعة ، والكف بالقوة عن الشر والفساد والمعصية والاعتداء .

وروى مسلم - بإسناده - عن أبي سعيد الخدري قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ((من رأى منكم منكراً فليغيره بيده ، فان لم يستطع فبلسانه ، فان لم يستطع فبقلبه . . . وذلك أضعف الايمان)) .

وروى الامام أحمد - بإسناده - عن عدي بن عميرة قال - سمعت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يقول : ((ان الله لا يعذب العامة بعمل الخاصة . حتى يروا المنكر بين ظهرائهم - وهم قادرون على أن ينكروه - فلا ينكروه فاذا فعلوا عذب الله العامة والخاصة)) .

وروى أبو داود والترمذي - بإسناده - عن أبي سعيد قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : ((أفضل الجهاد كلمة حق عند امام جائر)) .

وتتوارد النصوص القرآنية والنبوية تترى في هذا المعنى ، لأن هذا التماسك في كيان الجماعة بحيث لا يقول أحد فيها - وهو يرى المنكر يقع من

غيره - : وأنا مالى ؟! وهذه الحمية ضد الفساد فى المجتمع ، بحيث لا يقبل
أحد - وهو يرى الفساد يسرى ويشيع - وماذا أصنع وأتعرض للفساد يلحق
بى الأذى ؟! وهذه الغيرة على حرمة الله ، والشعور بالتكليف المباشر بصيانتها
والدفع عنها للتجاة من الله .. هذا كله هو قوام الجماعة المسلمة الذى لا قيام
لها إلا به ..

وهذا كله فى حاجة إلى الإيمان الصحيح بالله ، ومعرفة تكاليف هذا
الإيمان .. وإلى الإدراك الصحيح لمنهج الله ، ومعرفة أنه يشمل كل جوانب
الحياة .. وإلى الجهد فى أخذ العقيدة بقوة ، والجهد لإقامة المنهج الذى ينبثق
منها فى حياة المجتمع كله .. فالمجتمع المسلم الذى يستمد قانونه من شريعة
الله ، ويقيم حياته كلها على منهجه ، هو المجتمع الذى يسمح للمسلم أن يزاول
حقيقة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، بحيث لا يصبح هذا عملاً فردياً ضائعاً
فى الخضم ، أو يجعله غير ممكن أصلاً فى كثير من الأحيان ! كما هو الحال فى
المجتمعات الجاهلية القائمة اليوم فى أرجاء الأرض ، والتى تقيم حياتها على
نقل يد ومصطلحات اجتماعية تسترذل تدخل أحد فى شأن أحد ، وتعتبر الفسق
والفجور والمعصية ((مسائل شخصية)) ! ليس لأحد أن يتدخل فى شأنها ..
كما تجعل من الظلم والبطش والاعتداء والجور سيقاً مصلتها من الإرهاب يلجم
الأفواه ، ويعقد اللسان ، وينكل بمن يقول كلمة حق أو معروف فى وجه
الظالمين ..

إن الجهد الأصيل ، والتضحيات النبيلة يجب أن تنبج أولاً إلى إقامة
المجتمع الخير .. والمجتمع الخير هو الذى يقوم على منهج الله .. قبل أن
ينصرف الجهد والبذل والتضحية إلى إصلاحيات جزئية ، شخصية وفردية ،
عن طريق الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر .

أنه لا جدوى من المحاولات الجزئية حين يفسد المجتمع كله ، وحين تطغى
الجاهلية ، وحين يقوم المجتمع على غير منهج الله ، وحين يتخذ له شريعة غير
شريعة الله . فينبغى عندئذ أن تبدأ المحاولة من الأساس ، وأن تثبت من
الجدور ، وأن يكون الجهد والجهاد لتقرير سلطان الله فى الأرض .. وحين
يستقر هذا السلطان يصبح الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر شيئاً يرتكن إلى
أساس .

وهذا يحتاج إلى إيمان . وإلى إدراك لحقيقة هذا الإيمان ومجاليه فى نظام
الحياة . فالإيمان على هذا المستوى هو الذى يجعل الاعتماد كله على الله ،
والثقة كلها بنصرته للخير - مهما ظال الطريق - واحتساب الأجر عنده ،

فلا ينتظر من ينهض لهذه المهمة جزاء في هذه الارض ، ولا تقديرًا من المجتمع
والضمان ، ولا يسرًا من أهل الجاهلية في أي مكان !

ان كل النصوص القرآنية والنبوية التي ورد فيها الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر كانت تتحدث عن واجب المسلم في مجتمع مسلم . مجتمع يعترف ابتداءً بسلطان الله ، ويتبع له الى شريعته ، مهما وجد فيه من شقيان الجسم ، في بعض الاحيان ، ومن شيوخ الامة في بعض الاحيان . . . ونحن نجاد في قول الرسول - صلى الله عليه وسلم - : ((افضل الجهاد للمة حق عند امام جائر)) . . . فهو « امام » ولا يكون اماما حتى يعترف ابتداءً بسلطان الله ، وبشمسيته شريعته . فالذي لا يحكم شريعة الله لا يقال له : ((امام)) ، اما يقول عنه الله سبحانه - « ومن لم يحكم بما انزل الله سولت حكم المشركون » . . .

فأما المجتمعات الجاهلية التي لا نتح كم الى شريعة الله ، فالمنكر الا تبسر فيها والاهم ، هو المنكر الذي تنبع منه كل المنكرات . . هو رفض الوحيه الله برفض شريعته للحياة . . وهذا المنكر الكبير الاساسي الجذري هو الذي يجب أن يتجه اليه الانكار ، قبل الدخول في المنكرات الجزئيه ، النبي صلى الله عليه وسلم لهذا المنكر الا تبس ، وفرغ عنه ، وعرض له . .

أنه لا جدوى من ضياع الجهد .. جهد الخيرين الصالحين من الناس ..
 في مقاومة المنكرات الجزئية ، الناشئة بطلبيتها من المنكر الأول .. مسكر
 الجراة على الله وادعاء خصائص الألوهية ، ورفض الوهية الله ، برفض شريعته
 للحياة .. لا جدوى من ضياع الجهد في مقاومة منكرات هي مقتضيات ذلك
 المنكر الأول وثمراته الفكرة بلا جدال ..

على أنه الام نحاكم الناس فى أمر ما يرتكبونه من منكرات ؟ بآى ميزان نزن أعمالهم لنقول لهم : ان هذا منكرا فاجتنبوه ؟ أنت تقول : ان هذا منكرا ، فيطلع عليك عشرة من هنا ومن هناك يقولون لك : كلا ! ليس هذا منكرا . لقد كان منكرا فى الزمان الخالى ! واندنيا ((تتطور)) ، والمجتمع « يتقدم » وتختلف الاعتبارات !

فلا بد اذن من ميزان ثابت نرجع اليه بالأعمال ، ولا بد من قيم معترف بها نقيس اليها المعروف والمنكر . فمن أين نستمد هذه القيم ؟ ومن أين تأتي بهذا الميزان ؟

من تقديرات الناس وعرفهم وأهوائهم وشهواتهم - وهي متقلبة لا تثبت على حال ؟ اننا ننتهي اذن الى متاهة لا دليل فيها ، والى خضم لا معالم فيه !

فلا بد ابتداء من إقامة الميزان . . . ولا بد أن يسكون هذا الميزان ثابتاً
يتأرجح مع الأهواء . . .

هذا الميزان الثابت هو ميزان الله . .

فماذا إذا كان المجتمع لا يعترف - ابتداءً - بسلطان الله ؟ ماذا إذا كان
لا يتحاكم إلى شريعة الله ؟ بل ماذا إذا كان يسخر ويهزأ ويستنكر وينكسر بمن
يدعوه إلى منهج الله ؟

ألا يكون جهداً ضائعاً ، وعيناً هازلاً ، أن تقوم في مثل هذا المجتمع لتامر
بالمعروف وتنهى عن المنكر . . . في جزئيات وجانبيات من شؤون الحياة ، تختلف
عليها الموازين والقيم . . . وتتعارض فيها الآراء والأهواء . . .

أنه لا بد من الاتفاق مبدئياً على حكم ، وعلى ميزان ، وعلى سلطان ، وعلى
وجهه يرجع إليها المختلفون في الآراء والأهواء . . .

لا بد من الأمر بالمعروف الأكبر وهو الاعتراف بسلطان الله ومنهجه
للحياة . . . والنهي عن المنكر الأكبر وهو رفض الوهية الله برفض شريعته للحياة
و . . . وبطد إقامة الأسس يمكن أن يقام البنیان ! فنوفر الجهود المبشرة اذن ،
ولتحميد كلها في جهة واحدة ، لأقامة الأساس الذي عليه وحده يقام
البنیان !

وان الانسان ليرثي أحياناً ويعجب لاناس طيبين ، ينفقون جهدهم في
((الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر في الفروع ، بينما لا يعمل الذي تقوم
عليه حياة المجتمع المسلم ، ويفوم عليه الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ،
مقطوع)) !

فما غناء أن تنهى الناس عن أكل الحرام مثلاً في مجتمع يقوم اقتصاده
كبه على الربا ، فيستحيل ماله كله حراماً ، ولا يملك فرد فيه أن يأكل من حلال
و . . . لان نظامه الاجتماعي والاقتصادي كله لا يقوم على شريعة الله ، لأنه ابتداءً
يرفض الوهية الله برفض شريعته للحياة !

وما غناء أن تنهى الناس عن الفسق مثلاً في مجتمع قانونه لا يعتبر الزنا
جريمة - الا في حالة الاكراه - ولا يعاقب حتى في حالة الاكراه بشريعة الله . . .
لأنه ابتداءً يرفض الوهية الله برفض شريعته للحياة !

وما غناء أن تنهى الناس عن السكر في مجتمع قانونه يبيح تداول وشرب

الخير ، ولا يعاقب إلا على حالة السكر البين في الطريق العام ، وحتى هذه
لا يعاقب فيها بحد الله ، لأنه لا يعترف ابتداء بحاكمية الله ؟

وما غناء أن تنهى الناس عن سب الدين ، في مجتمع لا يعترف بسلطان
الله ، ولا يعبد فيه الله ، إنما هو يتخذ أربابا من دونه ، ينزلون له شريعته
وقانونه ، ونظامه وأوضاعه ، وقيمه وموازينه ، والساب والمسيوب كلاهما
ليس في دين الله ، إنما هما واهل مجتمعهما طرا في دين من ينزلون لهم
الشرائع والقوانين ، ويضعون لهم القيم والموازين ؟

ما غناء الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر في مثل هذه الأحوال ؟ ما غناء
النهي عن هذه الكبائر - فضلا عن أن يكون النهي عن الصغائر - والكبيرة
الكبرى لا نهى عنها .. كبيرة الكفر بالله ، برفض منهجه للحياة ؟

ان الأمر أكبر وأوسع وأعمق ، مما ينفق فيه هؤلاء ((الطيبون)) جهدهم
وطاقتهم واهتمامهم .. انه - في هذه المرحلة - ليس امر تتبع الفرعيات - مهما
تكن ضخمة حتى ولو كانت هي حدود الله ، فحدود الله تقوم ابتداء على
الاعتراف بحاكمية الله دون سواه ، فإذا لم يصبح هذا الاعتراف حقيقة واقعة ،
تتمثل في اعتبار شريعة الله هي المصدر الوحيد للتشريع ، واعتبار ربوبية
الله وقوامته هي المصدر الوحيد للسلطة .. فكل جهد في الفروع ضائع ، وكل
محاولة في الفروع عبث .. والمنكر الأكبر أحق بالجهد والمحاولة من سائر
المنكرات ..

والرسول - صلى الله عليه وسلم - يقول : ((من رأى منكم منكرا فليغيره
بيده .. فان لم يستطع فبلسانه ، فان لم يستطع فبقلبه .. وذلك أضعف
الايمان)) ..

وقد يجيء على المسلمين زمان لا يستطيعون فيه تغيير المفكر بأيديهم ،
ولا يستطيعون فيه تغيير المنكر بالسنتهم ، فيبقى أضعف الايمان ، وهو تغييره
بقلوبهم ، وهذا ما لا يملك أحد أن ينحول بينهم وبينه ، ان هم كانوا حقا على
الاسلام !

وليس هذا موقفا سلبيا من المنكر - كما يلوح في بادئ الأمر - وتعبير
الرسول - صلى الله عليه وسلم - بأنه تغيير دليل على أنه عمل ايجابي في
طبيعته ، فانكار المنكر بالقلب ، معناه احتفاظ هذا القلب بايجابيته تجاه
المنكر .. انه ينكره ويكرهه ولا يستسلم له ، ولا يعتبره الوضع الشرعي الذي

يخضع له ويعترف به .. وانكار القلوب لوضع من الأوضاع قوة ايجابية لهدم هذا الوضع المنكر ، ولإقامة الوضع ((المعروف)) في أول فرصة تسنح ، وللتربص بالمنكر حتى تواتى هذه الفرصة .. وهذا كله عمل ايجابي في التغيير .. وهو على كل حال أضعف الايمان .. فلا أقل من أن يحتفظ المسلم بأضعف الايمان ! أما الاستسلام للمنكر لأنه واقع ، ولأن له ضغطا - قد يكون ساحقا - فهو الخروج من آخر حلقة ، والتخلي حتى عن أضعف الايمان !

هذا والإحقت على المجتمع اللعنة التي حقت على بني اسرائيل :

((لعن الذين كفروا من بني اسرائيل على لسان داود وعيسى بن مريم . ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون . كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه . لبئس ما كانوا يفعلون)) ..

ثم يمضى السياق الى نهاية هذا المقطع في الحديث عن بني اسرائيل ، وهو نهاية هذا الجزء .. فيصيف حالهم على عهد الرسول - صلى الله عليه وسلم - وهي حالهم في كل زمان وفي كل مكان ، فهم يتولون الذين كفروا . ويتناصرون معهم ضد الجماعة المسلمة . وعلة ذلك - مع أنهم أهل كتاب - أنهم لم يؤمنوا بالله والنبي وأنهم لم يدخلوا في دين الله الأخير .. فهم غير مؤمنين . ولو كانوا مؤمنين ما تولوا الكافرين :

((ترى كثيرا منهم يتولون الذين كفروا . لبئس ما قدمت لهم أنفسهم : أن سخط الله عليهم . وفي العذاب هم خالدون . ولو كانوا يؤمنون بالله والنبي وما أنزل اليه ما اتخذوهم أولياء . ولكن كثيرا منهم فاسقون)) ..

وهذا التقرير كما ينطبق على حال اليهود - على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم - ينطبق على حالهم اليوم وغدا ، وفي كل حين .. كذلك ينطبق على الفريق الآخر من أهل الكتاب في معظم أرجاء الأرض اليوم .. مما يدعو الى التدبر العميق في أشرار هذا القرآن ، وفي عجائبه المدخرة للجماعة المسلمة في كل آن ..

لقد كان اليهود هم الذين يتولون المشركين ، ويؤلبونهم على المسلمين . ((ويقولون للذين كفروا : هؤلاء أهدى من الذين آمنوا سبيلا)) .. كما حكى عنهم القرآن الكريم . وقد تجلى هذا كله على أتمه في غزوة الأحزاب ، ومن قبلها ومن بعدها كذلك ، الى اللحظة الحاضرة .. وما قامت اسرائيل في أرض فلسطين أخيرا الا بالولاء والتعاون مع الكافرين الجدد من الماديين الملحددين !

فأما الفريق الآخر من أهل الكتاب فهو يتعاون مع المادية الألحادية كلما كان الأمر أمر المسلمين ! وهم يتعاونون مع الوثنية المشركية كذلك . كلما كانت المعركة مع المسلمين ! حتى و ((المسلمون)) لا يمشون الإسلام في شيء . إلا في أنهم من ذراري قوم كانوا مسلمين ! ولكنها الاحنة التي لا نهداً على هذا الدين ، ومن ينتمون إليه ، ولو كانوا في انتماهم مدعين !

وصدق الله العظيم : ((ترى كثيراً منهم يتولون الدين كفراً)) .

« لبئس ما قدمت لهم أنفسهم : أن سخط الله عليهم ، وفي العذاب هم خالدون » .

فهذه هي العصيلة التي قدمت لهم أنفسهم . . . إنها سخط الله عليهم . وخلودهم في العذاب . فما أباسها من عصيلة ! وما أباسها من نقمة تقدمها لهم أنفسهم ، ويا لها من ثمرة مرة . ثمرة توليهم للكافرين ! فمن منا يسمع قول الله سبحانه عن القوم ؟ فلا يتخذ من عند نفسه مقررات لم يأذن بها الله : في الولاء والتناصر بين أهل هذا الدين ، وأعدائه الذين يتولون الكافرين !

وما الدافع ؟ ما دافع القوم لتولي الدين كفراً ؟ انه عدم الإيمان بالله والنبي :

((ولو كانوا يؤمنون بالله والنبي وما أنزل إليه ما اتخذوهم أولياء ، ولكن كثيراً منهم فاسقون)) .

هذه هي العلة . . . انهم لم يؤمنوا بالله والنبي . . . ان كثرتهم فاسقة . . . انهم يتجانبون - اذن - مع الذين كفروا في الشعور والوجهة ، فلا جرم يتولون الذين كفروا ولا يتولون المؤمنين .

المشركون في جزيرة العرب يجعلون لله الجن ويخرقون له دين وبساتين غير علم

يقول الله تعالى :

« وجعلوا لله شركاء الجن - وخلقهم - وخرقوا له دين وبنات بشير علم سبحانه وتعالى عما يصفون ! بديع السماوات والأرض ، انى يكون له ولد وله نكث له صاحبة ؟ وخلق كل شيء وهو بكل شيء عليم » .

وقد كان بعض مشركى العرب يعبدون الجن . . وهم لا يعرفون من هم الجن ! ولكنها اوهام الوثنية ! والنفس متى انحرفت عن التوحيد المطلق تبسبب شبرا استأقت فى انحرابها الى أى مدى ، وانقرجت المسافة بينها وبين نقطة الانحراف التى بدأت صغيرة لا تكاد تلاحظ ! وهؤلاء المشركون كانوا على دين اسماعيل . . دين التوحيد الذى جاء به ابراهيم عليه السلام فى هذه المنطقة . . ولكنهم انصرفوا عن هذا التوحيد . . ولا بد أن يكون الانحراف قد بدأ يسيرا . . ثم انتهى الى مثل هذا الانحراف الشنيع . . الذى يبلغ أن يجعل الجن شركاء لله . . وهم من خلقه سبحانه . .

« وجعلوا لله شركاء الجن - وخلقهم - » !

ولقد عرفت الوثنيات المتعددة فى الجاهليات المتنوعة أن هناك كائنات شريرة - تشبه فكرة الشياطين - وخافوا هذه الكائنات - سواء كانت أرواحا شريرة أو ذوات شريرة - وقدموا لها القرابين اتقاء لشرها ، ثم عبدوها !

والوثنية العربية واحدة من هذه الوثنيات التى وجدت فيها هذه التصورات الفاسدة ، فى صورة عبادة للجن ، واتخذهم شركاء لله . . سبحانه . .

والسياق القرآنى يواجههم بسخف هذا الاعتقاد . . . يواجههم بكلمة واحدة :
« وخلقهم » . . .

وهى لفظة واحدة ، ولكنها تكفى للسخرية من هذا التصور ! فإذا كان الله سبحانه هو الذى « خلقهم » فكيف يكونون شركاء له فى الألوهية والربوبية !؟

ولم تكن تلك وحدها دعواهم . فأوهم الوثنية متى انطلقت لا تقف عند حد من الانحراف . بل كانوا يزعمون له سبحانه بنين وبنات :
« وخرقوا له بنين وبنات بغير علم » .

و « خرقوا » أى : اختلقوا . . وفى لفظها جرس خاص وظل خاص ، يرسم مشهد الطلوع بالقرية التى تخرق وتشق !

خرقوا له بنين : عند اليهود : عزير . . وعند النصارى : المسيح : وخرقوا له بنات . عند المشركين : الملائكة . وقد زعموا أنهم اناث . . ولا يندرى أحد طبعاً لماذا هم اناث ! فالادعاءات كلها لا تقوم على أساس من علم . . فكلهن « بغير علم » . .

« سبحانه وتعالى عما يصفون ! » . .

ولم يكن العرب - في جاهليتهم ينكرون أن الله هو خالق هذا الكون -
وخالق الناس ، ورازقهم كذلك من ملكه ، الذي ليس وراءه ملك تقتات منسه
العباد . . . وكذلك لم تكن الجاهليات الأخرى تنكر هذه الحقائق - على قلة من
الفلاسفة الماديين من الاغريق ! - ولم تكن هنالك هذه المذاهب المادية التي تنتشر
اليوم بشكل أوسع مما عرف أيام الاغريق . . . لذلك لم يكن الاسلام يواجه في
الجاهلية العربية الا الانحراف في التوجه بالشعائر التعبدية لآلهة - مع الله -
على سبيل الزلفى والقربى من الله ! - والا الانحراف في تلقى الشرائع والتقاليد
التي تحكم حياة الناس . . . أى أنه لم يكن يواجه الالحاد في وجود الله - سبحانه
- كما يقول اليوم « ناس » ! أو كما يتبجحون بغير علم ولا هدى ولا كتاب
منير !

والحق أن هؤلاء الذين يجادلون في وجود الله اليوم قلة . وسيظلون
قلة . . . انما الانحراف الأساسى هو ذاته الذى كان في الجاهلية . وهو تلقى
الشرائع في شؤون الحياة من غير الله . . . وهذا هو الشرك التقليدى الأساسى
الذى قامت عليه الجاهلية العربية ، وكل الجاهليات أيضا :

والقلة الشاذة التي تجادل في وجود الله اليوم لا تعتمد على « العلم »
وان كانت هذه دعواها . فالعلم البشرى ذاته لا يملك أن يقرر هذا الالحاد
ولا يجد عليه دليلا لا من هذا العلم ولا من طبيعة الكون . . . انما هي لوثة سببها
الأول الشرود من الكنيسة والهاها الذى كانت تستندل به الرقاب من غير أصل
من الدين . . . ثم نقص في التكوين الفطرى لهؤلاء المجادلين ، ينشأ عنه تعطل
في الوظائف الأساسية للكينونة البشرية . . . كما يقع للأمساج من المخاوقات . . .

ومع أن حقيقة الخلق والتقدير فيه - كحقيقة انبثاق الحياة أيضا - لم
تكن تساق في القرآن لاثبات وجود الله - اذ كان الجدل في وجوده تعالى
سخفا لا يستحق من جدية القرآن العناية به - انما كانت تساق لرد الناس
الى الرشاد ، كي ينفذوا في حياتهم ما تقتضيه تلك الحقيقة من ضرورة افسراد
الله سبحانه بالالوهية والربوبية والقوامة والحاكمية في حياتهم كلها ، وعبادته
وحده بلا شريك . . .

مع هذا فان حقيقة الخلق والتقدير فيه - كحقيقة انبثاق الحياة أيضا -
تقدف في وجوه الذين يجادلون في الله - سبحانه - بالحجة الدامغة التي
لا يملكون يازاؤها الا المراء . . . والا التبجح الذى يصل الى حد الاستهتار في كثير
من الأحيان !

طبقة مشركى العرب : تصر على الباطل رغم معرفة الحق - سورة الأنعام
نجلو لنا هذه الحقيقة كاملة .

❖ « قد نعلم انه ليحزنك الذي يقولون : فانهم لا يكذبونك . ولستكن
الظالمين بآيات الله يجحدون » ..

ان مشركى العرب فى جاهليتهم - وخاصة تلك الطبقة التى كانت تتصدي
للدعوة من قريش - لم يكونوا يشكون فى صدق محمد - صلى الله عليه وسلم -
فلقد عرفوه صادقا أميناً ، ولم يعلموا عنه كذبة واحدة فى حياته الطويلة بينهم
قبل الرسالة ، كذلك لم تكن تلك الطبقة التى تنزع المعارضة لدعوته تشكك
فى صدق رسالته ، وفى أن هذا القرآن ليس من كلام البشر ، ولا يملك البشر
أن يأتوا بمثلها ..

.....

ولكنهم - على الرغم من ذلك - كانوا يرفضون اظهار التصديق ،
ويرفضون الدخول فى الدين الجديد ! انهم لم يرفضوا لأنهم يكذبون النبى -
صلى الله عليه وسلم - ولكن لأن فى دعوته خطراً على نفوذهم ومكانتهم ..
وهذا هو السبب الذى من أجله قرروا الجحود بآيات الله ، والبقاء على الشرك
الذى كانوا فيه ..

والأخبار التى تقرر الأسباب الحقيقية لموقف قريش هذا وحقيقة ظنهم
بهذا القرآن كثيرة :

قال ابن اسحاق : حدثني محمد بن مسلم بن شهاب الزهري : أنه حدث ،
أن أبا سفيان بن حرب ، وأبا جهل بن هشام والأخنس بن شريق بن عمرو
ابن وهب الثقفى ، حليف بنى زهيرة ، خرجوا ليلة ليستمعوا من رسول الله
- صلى الله عليه وسلم - وهو يصلى من الليل فى بيته فأخذ كل رجل منهم
مجلساً يستمع فيه ، وكل لا يعلم بمكان صاحبه . فباتوا يستمعون له ، حتى
إذا طلع الصبح تفرقوا ، فجمعهم الطريق ، فتلاوموا ، وقال بعضهم لبعض :
لا تعودوا فلو رآكم بعض سفائهم لأوقعتم فى نفسه شيئاً . ثم انصرفوا . حتى
إذا كانت الليلة الثانية عاد كل رجل منهم الى مجلسه ، فباتوا يستمعون له ،
حتى إذا طلع الفجر تفرقوا ، فجمعهم الطريق ، فقال بعضهم لبعض مثل ما قالوا
أول مرة . ثم انصرفوا . حتى إذا كانت الليلة الثالثة أخذ كل رجل منهم
مجلسه ، فباتوا يستمعون له . حتى إذا طلع الفجر تفرقوا ، فجمعهم الطريق ،
فقال بعضهم لبعض : لا نبرح حتى نتعاهد ألا نعود . فتعاهدوا على ذلك .. ثم
تفرقوا .. فلما أصبح الأخنس بن شريق أخذ عصاه ، ثم خرج حتى أتى
أبا سفيان بن حرب فى بيته ، فقال : أخبرنى يا أبا حنظلة عن رأيك فيما
سمعت من محمد ؟ قال : يا أبا ثعلبة ، والله لقد سمعت أشياء أعرفها ، وأعرف
ما يراد بها ، وسمعت أشياء ما عرفت معناها ولا ما يراد بها . قال الأخنس :

وأنا والذي حلفت به . تم خرج من عنده حتى أتى أبا جهل ، فدخل عليه في بيته ، فقال : يا أبا الحكم ، ما رايت فيما سمعت من محمد ؟ قال : ماذا سمعت ؟ قال : تدزعنا نحن وبنو عبد مناف الشرف . . . أطعموا فاطمنا ، وحملوا فحملنا ، وأعطوا فأعطينا ، حتى إذا تجأتينا على الركب . وكنا تقرسى رهان ، قالوا : منا تبي يأنيه الوحي من السماء ، فمتى ندرك هذه ؟ والله لا تؤمن به أبدا ولا تصدقه ! قال : فقام عنه الأخنس وتركه . . .

وروى ابن جرير - من طريق أسباط عن السدي - في قوله : « قد نعلم انه ليحزنك الذي يقولون فانهم لا يكذبونك » ولكن الظالمين بآيات الله يجحدون » . . لما كان يوم بدر ، قال الأخنس بن شريق لبني زهرة : يا بني زهرة ان محمدا ابن أختكم ، فانتم أحق من ذب عن ابن أخته ، فان كان تبيينا لم تقاتلوه اليوم ، وان كان كاذبا كنتم أحق من كف عن ابن أخته . قفوا حتى ألقى أبا الحكم ، فان غلب محمد رجعت سالمين ، وان غلب محمد فان قوتكم لن يصنعوا بكم شيئا - فيومئذ سمي الأخنس وكان اسمه أبي - فالتقى الأخنس بأبي جهل ، فخلاه ، فقال : يا أبا الحكم أخبرني عن محمد : أصادق هو أم كاذب ؟ فانه ليس هاهنا من قريش غيري وغيرك يفتنهم كلامنا ! فقال أبو جهل : ويحك ! والله ان محمدا لصادق ، وما كذب محمد قط ، ولكن اذا ذهب بنو قصي بالسوا والسقاية والحجابة والنبوة ، فماذا يكون لسائر قريش ؟ فذلك قوله : « فانهم لا يكذبونك ولكن الظالمين بآيات الله يجحدون » . .

ونلاحظ : أن السورة مكية ، وهذه الآية مكية لا شك في ذلك ، بينما الحادثة المذكورة كانت في المدينة يوم بدر . . ولكن اذا عرفنا أنهم كانوا يقولون أحيانا عن آية ما : « فذلك قوله : كذا » . . ويقرنون إليها حادثا ما لا النص على أنها نزلت بسبب الحادث الذي يذكرونه ، ولكن بسبب انطباق مدلولها على الحادث ، بغض النظر عما اذا كان سابقا أو لاحقا . . فإنا لا نستغرب هذه الرواية . .

وقال ابن اسحاق : حدثني يزيد بن زياد ، عن محمد بن كعب القرظي ، قال : حدثت أن عتبة بن ربيعة - وكان سيذا - قال يوما وهو جالس في نادي قريش ، ورسول الله - صلى الله عليه وسلم - جالس في المسجد وحده : يا معشر قريش ، ألا أقوم الى محمد فأكلمه وأعرض عليه أمورا لعله أن يقبل بعضها ، فنعطيه أيها شفاء ويكف عنا ؟ - وذلك حين أسلم حمزة رضي الله عنه ، ورأوا أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يزيدون ويكثرون - فقالوا : بسلى يا أبا الوليد فقم اليه فكلمه . فقام

التيه عتبة حتى جلس الى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فقال : يا ابن اخي . انك منّا حيث علمت من البسطة في العشيرة ، والمكان في النسب . وانك قد أتيت قومك بأمر عظيم ، فرقت به جماعتهم ، وسفّهت أحلامهم ، وعبت به آلهتهم ودينهم . وكفرت به من مضى من آبائهم . فاستمع مني أعرض عليك أمورا تنظر فيها ، لعلك تقبل منها بعضها . قال : فقال له رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : « قل يا أبا الوليد اسمع » . قال : يا ابن اخي ، ان كنت انما تريد بما جئت به من هذا الامر مالا جمعنا لك من أموالنا حتي تكون أكثرنا مالا ، وان كنت تريد به شرفا سودناك علينا حتي لا نقطع أمرا دونك ، وان كنت تريد به ملكا ملكناك علينا ، وان كان هذا الذي يأتيك رثيا نراء لا تستطيع رده عن نفسك طلبنا لك الاطباء ، وبذلنا فيها أموالنا حتي نبرئك منه ، فانه ربما غلب التابع على الرجل حتي يداوى منه . . . أو كما قال . . . حتي اذا فرغ عتبة ، ورسول الله - صلى الله عليه وسلم - يستمع منه - قال : « أفرغت يا أبا الوليد ؟ » قال : نعم . قال : « فاستمع مني » . قال : أفعل . قال : « بسم الله الرحمن الرحيم : حم . تنزيل من الرحمن الرحيم . كتاب فصلت آياته قرآنا عربيا لقوم يعلمون . بشيرا ونذيرا فاعرض أكثرهم فهم لا يسمعون . . . » ثم مضى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فيها وهو يقرأها عليه . فلما سمع عتبة أنصت لها . وألقى يديه خلف ظهره ، فاستمع منها ، حتى انتهى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - الي السجدة منها فسجد . ثم قال : « قد سمعت يا أبا الوليد ما سمعت ، فأنت وذاك » . فقام عتبة الى أصحابه . فقال بعضهم لبعض : نحلف بالله لقد جاءكم أبو الوليد بغير الوجه الذي ذهب به ! فلما جلس اليهم قالوا : ما وراءك يا أبا الوليد ؟ قال : ورائي اني سمعت قولا والله ما سمعت مثله قط . والله ما هو بالسحر ، ولا بالشعر ، ولا بالكهانة . يا معشر قريش أطيعوني وأجعلوها لي . . . خلوا بين الرجل وما هو فيه ، فاعتزلوه ، فوالله ليكون لقوله الذي سمعت نبأ ، فان نصب به العرب كفيتموه بغيركم ، وان يظهر على العرب فملكه ملككم ، وعزه عزكم ، وكنتم أسعد الناس به . . . قالوا : سحرك والله يا أبا الوليد بلسانه ! قال : هذا رأيي فاصنعوا ما بدا لكم !

وقد روي البغوي في تفسيره حديثا - باسناده - عن جابر بن عبد الله - رضي الله عنه - أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - مضى في قراءته الي قوله : « فان أعرضوا قل أنذرتكم صاعقة مثل صاعقة عاد وثمود . . . فأمسك عتبة علي فيه ، وناشده الرجم ، ورجع الي أهله ، ولم يخرج الي قريش . واحتبس عنهم . . . الي آخره . . . ثم لما جدثوه في هذا قال : فأمسكت

بفيه ، وناشدته الرحم أن يكف . وقد علمتم أن محمدا إذا قال شيئا
أم يكذب فخشيت أن ينزل بكم العذاب . .

وقال ابن اسحاق : أن الوليد بن المغيرة اجتمع اليه نفر من قريش -
وكان ذا سن فيهم - وقد حضر الموسم . فقال لهم : يا معشر قريش ، الله
قد حضر هذا الموسم . وإن وفد العرب يستقدم عليكم فيه .
وقد سمعوا بأمر صاحبكم هذا ، فاجمعوا فيه رأيا واحدا ، ولا تختلفوا
فيكذب بعضكم بعضا ، ويرد قولكم بعضه بعضا . قالوا : فانت
يا أبا عبد شمس فقل ، وأقم لنا رأيا نقل به . قال : بل أنتم فقولوا :
اسمع . قالوا : نقول : كاهن ! قال : لا والله ما هو بكاهن ، لقد رأينا
الكهان ، فما هو بزممة الكاهن ولا سبعة ! قالوا : فنقول : مجنون !
قال : ما هو بمجنون ، لقد رأينا الجنون وعرفناه ، فما هو بخنقه
ولا تخالجه ولا وسوسته ! قالوا : فنقول : شاعر ! قال : ما هو بشاعر ،
لقد عرفنا الشعر كله رجزه وهزجه وقريضه ومقبوضه ومبسوطه ، فما
هو بالشعر ! قالوا : فنقول : ساحر ! قال : ما هو بساحر ، لقد
رأينا السحار وسحرهم ، فما هو ينفتحهم ولا عقدهم ! قالوا : فما نقول يا أبا
عبد شمس ؟ قال : والله إن لقوله لحلاوة ، وإن أصله لعذق ، وإن فرعه
لجناة ، وما أنتم بقائلين من هذا شيئا إلا عرف أنه باطل ! وإن أقرب
القول فيه لأن تقولوا : هو ساحر ، جاء بقول هو سحر ، يفرق به
بين المرء وأبيه ، وبين المرء وأخيه ، وبين المرء وزوجته ، وبين المرء
وعشيرته . . فتفرقوا عنه بذلك . فجعلوا يجلسون بسبل الناس -
حين قدموا الموسم - لا يمر بهم أحد إلا حذروه إياه ، وذكروا له أمره !

وقال ابن جرير : حدثنا ابن عبد الأعلى ، حدثنا محمد بن ثور ، عن
معمر ، عن عبادة بن منصور ، عن عكرمة : أن الوليد بن المغيرة جاء إلى
النبي - صلى الله عليه وسلم - فقرأ عليه القرآن ، فكانه رق له . فبلغ ذلك
أبا جهل بن هشام . فأتاه فقال له : أي عم ! إن قومك يريدون أن يجمعوا
لك مالا ! قال : لم ؟ قال : يعطونكه ، فأنك أتيت محمدا تتعرض لمبا قبله !
(يريد الخبيث أن يشير كبريائه من الناحية التي يعرف أنه أشد بها
اعتزازا !) قال : قد علمت قريش أنني أكثرها مالا ! قال : فقل فيه
قولا يعلم قومك أنك منكر لما قال ، وأنت كاره له ! قال : فماذا أقول فيه ؟
فوالله ما منكم رجل أعلم بالأشعار مني ، ولا أعلم برجزه ولا بقصيده ،
ولا بأشعار الجن ! والله ما يشبه الذي يقوله شيئا من هذا . والله
إن لقوله الذي يقوله لحلاوة ، وإن عليه لطلاوة ، وإنه ليحطم ما تحته ،
وإنه ليعلو وما يعلى . قال : والله لا يرضى قومك حتى تقول فيه . . قال :
فدعني حتى أفكر فيه . . فلما فكر قال : إن هذا إلا سحر يؤثر . يؤثره

عن غيره . فثبت : . . . ذرني ومن خلقت وحيدا . . . حتى بلغ : « عليها تسعة عشر » .

وفي رواية أخرى : أن قریشا قالت : لئن صبا الوليد لتصبون قریش كلها ! فقال أبو جهل : أنا أئيدموه ! ثم دحل عليه . . . وانه قال : بعد التفكير الطويل . انه سحر يؤثر . أما ترون انه يغرق بين المساء واهله وولده ومواليه .

فهذه الروايات كلها تبين أن هؤلاء المكذبين لم يكونوا يعتقدون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم - يذبهم فيما يبغى لهم . وأما هم نابوا مصريين هلى شركهم لمثل هذه الاسباب التي وردت بها الروايات ، وما وراءها من السبب الرئيسي ، وهو ما يتوهمونه من وراء هذه الدعوة من سلب السلطان المقتضب ، الذي يزاولونه ، وهو سلطان الله وحده . كما هو مدلول شهادة أن لا اله الا الله التي يفوم عليها الاسلام ، وهم كانوا يعرفون جيدا مدلولات لغتهم ، وكانوا لا يريدون ان يسلموا بمدلول هذه الشهادة . وهو انما يمثل ثورة كاملة على كل سلطان غير سلطان الله في حياة العباد . . . وصدق الله العظيم :

« قد نعلم انه ليحزنك الذي تقولون . فانهم لا يكذبونك ، وليسكن الظالمين بايات الله يجهدون » . . .

والظالمون في هذا الموضع هم المشركون . كما يغلب في التعبير القرآني الكريم .

ويستطرد من تطيب خاطر الرسول - صلى الله عليه وسلم - وبيان الاسباب الحقيقية لموقف المكذبين منه ومن دعوته ، ومن آيات الله الناطقة بصدقه وصدق ما جاء به . . . يستطرد من هذا الى تذكيره بما وقع لآخوانه الرسل قبله - وقد جاءه من أخبارهم في هذا القرآن - ثم ما كان منهم من الصبر والمضى في الطريق ، حتى جاءهم نصر الله . ليقرر أن هذه هي سسنة الدعوات التي لا تتبدل ، ولا يغير منها اقتراحات المقترحين ، كما أنها لا تستعجل مهما ينزل بالدعاة من الأذى والتكذيب والضيق :

« ولقد كذبت رسيل من قبلك ، فصبروا على ما كذبوا وأوذوا حتى أتاهم نصرنا ، ولا مبدل لكلمات الله ، ولقد جاءك من نبا المرسلين » .
إن موكب الدعوة الى الله موعيل في القدم ، ضارب في شعاب الزمن ، ماض في الطريق اللاحب ، ماض في الخط الواصب . . . مستقيم الخطى ،

ثابت الاقدام . . . يعترض طريقه المجرمون من كل قبيل ، ويقاومون التابعون من الضالين والمتبوعون ، ويصيب الاتى من يصيب من الدعاة ، ويتسبب الدماء وتتمزق الاشلاء . . . والموت في طريقه لا ينحنى ولا ينتدى ون يندص ولا يحيد . . . والعاقبة هي العافية ، مهما طال الزمن ومهما طال الطريق . . . ان نصر الله دائما في نهاية الطريق . . .

« ولقد كذبت رسلك من قبلك ، فصبروا على ما كذبوا وأوذوا حتى انهم نصرنا ، ولا مبدل لكلمات الله ، ولقد جاءك من ربك المرسلين » . . .

كلمات يقولها الله - سبحانه - لرسوله - صلى الله عليه وسلم - . . . كلمات كدت ترى ، وللتسرية وللهواسة ، واناسيه . . . وهي ترسم الدعاة الى الله من بعد رسول الله - صلى الله عليه وسلم - طريقهم واصحابهم ، ودورهم محدد ، بما ترسم لهم مناعب الطريق وعقبات ، ثم ما ينتظرون بعد ذلك . . . في نهاية الطريق . . .

انها تعلمهم ان سبينة الله في الدعوات واحدة . . . بما انهي كذلك وحيدة . . . واحدة لا تتجزأ . . . دعوة تتلقاها البصرة بالتذيب ، وتلقى استجابها بالاذى . . . وصبر من الدعوة على التذيب وصبر ذلك على الاذى . . . وسب تتجرى بالنتيجة في النهاية . . . ولكنها تنجى في موعدها . . . لا يعجلها عن هذا الموعد ان الدعاة الابرياء الطيبين المخلصين يتلقون الاذن والتذيب ، ولا ان المجرمين الضالين والمضامين يفرون على اذى المخلصين الابرياء الطيبين ! ولا يعجلها كذلك عن موعدها ان صاحب الدعوة المخلص المنجود من ذاته ومن شهواته انما يرغب في هداية قومه بحبا في هدايتهم ، ويأسئ على قضاهم فيه من ضلال وشقوة ، وعلى ما ينتظرونهم من دمار وعذاب في الدنيا والآخرة . . . لا يعجلها عن موعدها شيء من ذلك كله . . . فان الله لا يعجل لعجلة احد من خلقه . . . ولا مبدل لكلماته . . . سواها تعلقت هذه الكلمات بالنصر المختوم ، ام تعلقت بالاجل المرسوم . . .

انه الجيد الصبار ، والحسم الجازم ، الى جانب التظمين والسرية والمواشاة والتسلية . . .

* اقتصار المجتمع العربي الجاهلي يقوم على المعاملات الربوية .

* خطر النظام الربوي على المجتمعات لا يتضح الا اذا عرفنا لماذا بطل الاشتراكية النظام الربوي في حياة المجتمع الغربي .

ولم يبلغ من تفضيع أمر أراد الإسلام إبطاله من أمور الجاهلية ما بلغ من تفضيع الربا . ولا بلغ من التهديد في اللفظ والمعنى ما بلغ التهديد في أمر الربا . في هذه الآيات وفي غيرها في مواضع أخرى . وليس في الحكمة البالغة . فلقد كانت للربا في الجاهلية مفاصده وشروبه . ولكن الجوانب السائئة القبيحة من وجهه الكالح ما كانت كلها يادية في مجتمع الجاهلية كما بدت اليوم وتكتشف في عالمنا الحاضر ، ولا كانت البشور والدمامل في ذلك الوجه الممسمم مديونه كلها كما كتبت اليوم في مجتمعنا الحديث . فهذه الحملة المزعجة البادية في هذه الآيات على ذلك النظام المقيت ، تتكشف اليوم حكمته على ضوء الواقع العاجع في جبهة البشرية ، أشد مما كانت متكشفة في الجاهلية الأولى . ويدرك من يريد أن يتدبر حكمه الله وعظمه هذا الدين وجمال هيبته الساجد ودقه هيبته النظام - يدرك اليوم من هيبته الله ما لم يكن يدركه الدين واجهوا هذه النصوص أول مرة . وأمامه اليوم من واقع العالم ما يصدق كل كلمة تصديقا حيا مباشرا واقعا . والبشرية الضالة التي ناكل الربا وبولته تنصب عليها اليلايا الماحقة الساجدة من جراء هذا النظام الربوي ، في أخلاقها ودينها وصحتها واقتصادها . وتتلفى - حقا - حربا من الله تصب عليها النعمة والعذاب . أفرادا وجماعات ، وأما وشعوبا ، وهي لا تعتبر ولا تفيق !

وحيثما كان السياق يعرض في الدرس السابق دستور الصدقة كان يعرض قاعدة من قواعد النظام الاجتماعي والاقتصادي الذي يريد الله للمجتمع المسلم أن يقوم عليه ، وينحى للبشرية أن تستمتع بما فيه من رحمة . . في مقابل ذلك النظام الآخر الذي يقوم على الأساس الربوي الشرير القاسي اللئيم .

انهما نظامان متقابلان : النظام الإسلامي . والنظام الربوي . وهما لا يلتقيان في تصور ، ولا يتفقان في أساس ، ولا يتوافقان في نتيجة . . ان كلا منهما يقوم على تصور للحياة والأهداف والغايات يناقض الآخر تمام المناقضة . وينتهي الى ثمرة في حياة الناس تختلف عن الأخرى كل الاختلاف . ومن ثم كانت هذه الحملة المفرعة ، وكان هذا التهديد الرعيب !

ان الاسلام يقيم نظامه الاقتصادي - ونظام الحياة كلها - على تصور معين يمثل الحق الواقع في هذا الوجود . يقيمه على أساس أن الله سبحانه - هو خالق هذا الكون . فهو خالق هذه الأرض ، وهو خالق هذا الانسان . . هو الذي وهب كل موجود وجوده . .

وإن الله - سبحانه - وهو مالك كل موجود بما أنه هو موجبه قد استخلف الجنس الانساني في هذه الارض ، ومكنه مما ادخر له فيها من أرزاق وأقوات ومن قوى وطاقات ، على عهد منسه وشرط • ولم يترك له هذا الملك العريض فوضى ، يصنع فيه ما يشاء كيف شاء وانما استخلفه فيه في إطار من الحدود الواضحة • استخلفه فيه على شرط أن يقوم في الخلافة وفق منهج الله ، وحسب شريعته • فما وقع منه من عقود وأعمال ومعاملات وأخلاق وعبادات وفق التعاقد فهو صحيح نافذ • وما وقع منه مخالفا لشروط التعاقد فهو باطل موقوف • فإذا انقذه قوة وقسرا فهو اذن ظلم واعتداء لا يقره الله ولا يقره المؤمنون بالله - فالحاكمة في الارض - كما هي في الكون كله - لله وحده • والناس - حاكمهم ومحكومهم - إنما يستندون سلطاتهم من تنفيذهم لشريعة الله ومنهجه ، وليس لهم - في جملتهم - أن يخرجوا عنها ، لأنهم انما هم وكلاء مستخلفون في الارض بشرط وعهد وليسوا ملاكا خالقين لما في أيديهم من أرزاق •

من بين بنود هذا العهد أن يقوم التكافل بين المؤمنين بالله ، فيكون بعضهم أولياء بعض ، وأن يتنفخوا برزق الله الذي أعطاهم على أساس هذا التكامل - لا على قاعدة الشيوخ المطلق كما تقول الماركسية • ولكن على أساس الملكية الفردية المقيدة - فمن وهبه الله منهم سعة أفاض من سعته على من قدر عليه رزقه • مع تكليف الجميع بالعمل كل حسب طاقته واستعداداته وفيما يسره الله له - فلا يكون أحدهم كالا على أخيه أو على الجماعة وهو قادر كما بينا ذلك من قبل • وجعل الزكاة فريضة في المال محدودة • والصدقة تطوعا غير محددة •

وقد شرط عليهم كذلك أن يلتزموا جانب التقصد والاعتدال ، ويعجنبوا المرف والشطط فيما ينفقون من رزق الله الذي أعطاهم ، وفيما يستمتعون به من الطيبات التي أحلها لهم • ومن ثم تظسل حاجتهم الاستهلاكية للمال والطيبات محدودة بحدود الاعتدال • وتظل فضلة من الرزق معرضة لفريضة الزكاة وتطوع الصدقة • وبخاصة أن المؤمن مطالب بتشمير ماله وتكثيره •

وشرط عليهم أن يلتزموا في تنمية أموالهم وسائل لا ينشأ عنها الأذى للآخرين ، ولا يكون من جرائمها تعويق أو تعطيل لجريان الارزاق بين العباد ، ودوران المال في الأيدي على أوسع نطاق • « كي لا يسكون دولة بين الأغنياء منكم » •

وكتب عليهم الطهارة فى النية والعمل ، والنظافة فى الوسيلة .
والغاية ، وفرض عليهم قيودا فى تنمية المال لا تجعلهم يسلكون اليها سبلا
تؤذى ضمير الفرد وخلقه ، أو تؤذى حياة الجماعة وكيانها .

وأقام هذا كله على أساس التصور المثل لحقيقة الواقع فى هذا
الوجود ، وعلى أساس عهد الاستخلاف الذى يحكم كل تصرفات الإنسان
المستخلف فى هذا الملك العريض . .

ومن ثم فالربا عملية تصطبغ ابتداء مع قواعد التصور الايمانى اطلاقا ،
ونظام يقوم على تصور آخر . تصور لا نظر فيه لله سبحانه وتعالى . ومن
ثم لا رعاية فيه للمبادئ والغايات والأخلاق التى يريد الله للبشر أن تقوم
حياتهم عليها .

انه يقوم ابتداء على أساس أن لا علاقة بين ارادة الله وحياة البشر .
فالإنسان هو سيد هذه الارض ابتداء ، وهو غير مقيد بعهد من الله ،
وغير ملزم باتباع أوامر الله !

ثم ان الفرد حر فى وسائل حصوله على المال ، وفى طرق تنميته ،
كما هو حر فى التمتع به . غير ملتزم فى شيء من هذا بعهد من الله
أو شرط ، وغير مقيد كذلك بمصلحة الآخرين . ومن ثم فلا اعتبار لان
يتأذى الملايين اذا هو أضاف الى خزائنه ورصيده ما يستطيع اضافته . وقد
تتدخل القوانين الوضعية أحيانا فى الحد من حريته هذه - جزئيا -
فى تحديد سعر الفائدة مثلا ، وفى منع أنواع من الاحتيال والنصب والغصب
والنهب . والغش والضرر . ولكن هذا التدخل يعود الى ما يتواضع عليه
الناس أنفسهم ، وما تقودهم اليه أهوائهم . لا الى مبدأ ثابت مفروض من
سلطة الهية !

كذلك يقوم على أساس تصور خاطئ فاسد . هو أن غاية الغايات
للوجود الإنسانى هى تحصيله للمال - بأية وسيلة - واستمتاعه به
على النحو الذى يهوى ! ومن ثم يتكالب على جمع المال وعلى المتاع به ،
ويدوس فى الطريق كل مبدأ وكل صالح للآخرين !

ثم ينشئ فى النهاية نظاما يستحق البشرية سحقا ، ويشقيها فى حياتها
أفرادا وجماعات ودولا وشعوبا ، لمصلحة حفنة من المرابين ، ويحطها أخلاقيا
ونفسيا وعصبيا ، ويحدث الخلل فى دورة المال وينمو الاقتصاد البشرى
نموا سويا . وينتهى - كما انتهى فى العصر الحديث - الى تركيز السلطة

الحقيقية والنفوذ العملى على البشرية كلها فى أيدى زمرة من أحط خلق الله وأشدّهم شرا ، وشرذمة ممن لا يرعون فى البشرية الا ولازمة ، ولا يراقبون فيها عهدا ولا حرمة .. وهؤلاء هم الذين يداينون الناس أفرادا ، كما يداينون الحكومات والشعوب - فى داخل بلادهم وفى خارجها - وترجع اليهم الحصيلة الحقيقية لجهد البشرية كلها ، وكذا الآدميين وعرقهم ودمائهم ، فى صورة فوائد ربوية لم يبذلوا هم فيها جهدا !

وهم لا يملكون المال وحده .. انما يملكون النفوذ .. ولما لم تكن لهم مبادئ ولا أخلاق ولا تصور دينى أو أخلاقى على الإطلاق ، بل لما كانوا يسخرون من حكاية الأديان والأخلاق والمثل والمبادئ ، فانهم بطبيعة الحال يستخدمون هذا النفوذ الهائل الذى يملكونه فى انشاء الاوضاع والأفكار والمشروعات التى تمكنهم من زيادة الاستغلال ، ولا تقف فى طريق جشعهم وخساسة أهدافهم .. وأقرب الوسائل هى تحطيم أخلاق البشرية واسقاطها فى مستنقع آسن من اللذائذ والشهوات ، التى يدفع فيها الكثيرون آخر فلس يملكونه ، حيث تسقط الفلوس فى المصائد والشباك المنصوبة ! وذلك مع التحكم فى جريان الاقتصاد العالمى وفق مصالحهم المحدودة ، مهما أدى هذا الى الازمات الدورية المعروفة فى عالم الاقتصاد ، وإلى انحراف الانتاج الصناعى والاقتصادى كله عما فيه مصلحة المجموعة البشرية الى مصلحة الممولين المرابين ، الذين تتجمع فى أيديهم خيوط الثروة العالمية !

والكارثة التى تمت فى العصر الحديث - ولم تكن بهذه الصورة البشعة فى الجاهلية - هى أن هؤلاء المرابين - الذين كانوا يتمثلون فى الزمن الماضى فى صورة أفراد أو بيوت مالية كما يتمثلون الآن فى صورة مؤسسى المصارف العصرية - قد استطاعوا بما لديهم من سلطة هائلة مخيفة داخل أجهزة الحكم العالمية وخارجها ، وبما يملكون من وسائل التوجيه والاعلام فى الارض كلها .. سواء فى ذلك الصحف والكتب والجامعات والاساتذة ومحطات الارسل ودور السينما وغيرها .. أن ينشئوا عقلية عامة بين جماهير البشر المساكين الذين يأكل أولئك المرابون عظامهم ولحومهم ، ويشربون عرقهم ودماءهم فى ظل النظام الربوى .. هذه العقلية العامة خاضعة للإيحاء الخبيث المسموم بأن الربا هو النظام الطبيعى المعقول ، والأساس الصحيح الذى لا أساس غيره للنمو الاقتصادى ، وأنه من بركات هذا النظام وحسناته كان هذا التقدم الحضارى فى الغرب .. وأن الذين يريدون ابطاله جماعة من الخياليين - غير العمليين - وانهم انما يعتمدون فى نظرتهم هذه على مجرد نظريات أخلاقية ومثل خيالية لا رصيد لها من الواقع ، وهى كقبلة جافساد النظام الاقتصادى كله لو سمح لها أن تتدخل فيه ! حتى ليتعرض

لذين ينتقدون النظام الربوى من هذا الجانب للسحرية من البشر الذين هم فى حقيقة الامر ضحايا بائسة لهذا النظام ذاته ! ضحايا شأنهم شأن الاقتصاد العالمى نفسه . الذى تضطره عصابات المربين العالمية لأن يجرى جريانا غير طبيعى ولا سوى . ويتعرض للهزات الدورية المنظمة ! وينحرف عن أن يكون نافعا للبشرية كلها ، الى أن يكون وقفا على حفنة من الذئب قليلة !

ان النظام الربوى نظام معيب من الوجهة الاقتصادية البحتة - وقد بلغ من سوءه أن تنبه لعيوبه بعض أساتذة الاقتصاد الغربيين أنفسهم ، وهم قد نشأوا فى ظله ، وأشربت عقولهم وثقافتهم تلك السموم التى تبثها عصابات المال فى كل فروع الثقافة والتصور والاخلاق ، وفى مقدمة هؤلاء الاساتذة الذين يعيبون هذا النظام من الناحية الاقتصادية البحتة « دكتور شاخت » الألمانى ومدير بنك الرايخ الألمانى سابقا . وقد كان مما قاله فى محاضرة له بدمشق عام ١٩٥٣ أنه بعملية رياضية (غير متناهية) يتضح أن جميع المال فى الارض صائر الى عدد قليل جدا من المربين . ذلك أن الدائن المربى يربح دائما فى كل عملية ، بينما المدين معرض للربح والخسارة . ومن ثم فان المال كله فى النهاية لابد - بالحساب الرياضى - أن يصير الى الذى يربح دائما ! وأن هذه النظرية فى طريقها للتحقق الكامل . فان معظم مال الارض الآن يملكه - ملكا حقيقيا - بضعة ألوف ! أما جميع الملاك وأصحاب المصانع الذين يستدينون من البنوك ، والعمال ، وغيرهم ، فهم ليسوا سوى أجراء يعملون لحساب أصحاب المال ، ويجنى ثمرة كدهم أولئك الألوف !

وليس هذا وحده هو كل ما للربا من جريرة . فان قيام النظام الاقتصادى على الاساس الربوى يجعل العلاقة بين أصحاب الاموال وبين العاملين فى التجارة والصناعة علاقة مقامرة ومشاكسة مستمرة . فان المربى يجتهد فى الحصول على أكبر فائدة . ومن ثم يمسك المال حتى يزيد اضطراب التجارة والصناعة اليه فيرتفع سعر الفائدة ، ويظل يرفع السعر حتى يجد العاملون فى التجارة والصناعة أنه لا فائدة لهم من استخدام هذا المال ، لأنه لا يدر عليهم ما يوفون به الفائدة ويفضل لهم منه شيء . . . عندئذ ينكمش حجم المال المستخدم فى هذه المجالات التى تشتغل فيها الملايين ، وتضيق المصانع دائرة انتاجها ، ويتعطل العمال ، فتقل القدرة على الشراء . وعندما يصل الامر الى هذا الحد ، ويجد المربون أن الطلب على المال قد نقص أو توقف ، يعودون الى خفض سعر الفائدة اضطرابا . فيقبل عليه العاملون فى الصناعة والتجارة من جديد ، وتعود دورة الحياة الى

البرخاء .. وهكذا دواليك تقع الأزمات الاقتصادية الدورية العالمية . ويظل البشر هكذا يدورون فيها كالسائمه !

ثم ان جميع المستهلكين يؤدون ضريبة غير مباشرة للمرابين . فان أصحاب الصناعات والتجار لا يدفعون فائدة الاموال التي يقترضونها بالربح الا من جيوب المستهلكين ، فهم يزيّدونها في أثمان السلع الاستهلاكية فيتوزع عبؤها على أهل الارض لتدخل في جيوب المرابين في النهاية . أما الديون التي تقترضها الحكومات من بيوت المال لتقوم بالاصلاحات والمشروعات العمرانية فان زعائها هم الذين يؤدون فائدتها للبيوت الربوية كذلك . اذ أن هذه الحكومات تضطر الى زيادة الضرائب المختلفة لتسدّد منها هذه الديون وفوائدها . وبذلك يشترك كل فرد في دفع هذه الجزية للمرابين في نهاية المطاف .. وقلما ينتهى الأمر عند هذا الحد ، ولا يكون الاستعمار هو نهاية الديون .. ثم تكون الحروب بسبب الاستعمار !

ونحن هنا - لا نستقصى عيوب النظام الربوى فهذا مجاله بحث مستقل - فنكتفى بهذا القدر لنخلص منه الى تنبيه من يريدون أن يكونوا مسلمين الى جملة حقائق أساسية بصدد كراهية الاسلام للنظام الربوى المقيت :

الحقيقة الاولى : - التي يجب أن تكون مستيقنة في نفوسهم - انه لا اسلام مع قيام نظام ربوى في مكان وكل ما يمكن أن يقونه أصحاب الفتاوى من رجال الدين أو غيرهم سوى هذا دجل وخداع . فأساس التصور الاسلامى - كما بينا - يصطدم اصطداما مباشرا بالنظام الربوى ، ونتائجه العملية في حياة الناس وتصوراتهم وأخلاقهم .

والحقيقة الثانية : أن النظام الربوى بلاء على الانسانية - لا في ايمانها وأخلاقها وتصورها للحياة فحسب - بل كذلك في صميم حياتها الاقتصادية والعملية ، وأنه أبشع نظام يمحق سعادة البشرية محقا ، ويعطل نموها الانسانى المتوازن ، على الرغم من انطلاء الظاهرى الخداع ، الذى يبدو كأنه مساعدة من هذا النظام للنمو الاقتصادى العام !

والحقيقة الثالثة : أن النظام الأخلاقى والنظام العمل فى الاسلام مترابطان تماما ، وأن الانسان فى كل تصرفاته مرتبط بعهد الاستخلاف وشرطه ، وأنه مختبر ومبتلى وممتحن فى كل نشاط يقوم به فى حياته ، ومحاسب عليه فى آخرته . فليس هناك نظام أخلاقى وحده ونظام عملى وحده ، وانما هما معا يؤلفان نشاط الانسان ، وكلاهما عبادة يؤجر عليها

ان أحسن ، واثم يؤخذ عليه ان أساء • وأن الاقتصاد الاسلامى الناجح لا يقوم بغير اخلاق ، وأن الاخلاق ليست نافله يمكن الاستغناء عنها ثم تنجح حياة الناس العملية •

والحقيقة الرابعة : أن التعامل الربوى لا يمكن الا أن يفسد ضمير الفرد وخلقه ، وشعوره تجاه أخيه فى الجماعة ، والا أن يفسد حياة الجماعة البشرية وتضامنها بما يبثه من روح الشر والطمع والأثرة والمخاتلة والمقامرة بصفة عامة • أما فى العصر الحديث فانه يعد الدافع الأول لتوجيه رأس المال الى أخط وجوه الاستثمار • كى يستطيع رأس المال المستدان بالربا أن يربح ربحا مضمونا ، فيؤدى الفائدة الربوية ويفضل منه شيء للمستدين • ومن ثم فهو الدافع المباشر لاستثمار المال فى الافلام القذرة والصحافة القذرة والمراقص والملاهى والرقيق الابيض وسائر الحرف والاتجاهات التى تحطم أخلاق البشرية تحطيمًا • والمال المستدان بالربا ليس همه أن ينشئ أنفع المشروعات للبشرية ، بل همه أن ينشئ أكثرها ربحا • ولو كان الربح اثما يجيء من استثارة أخط الغرائز وأقدر الميول ••• وهذا هو المشاهد اليوم فى أنحاء الارض • وسببه الاول هو التعامل الربوى !

والحقيقة الخامسة : أن الاسلام نظام متكامل • فهو حين يحرم التعامل الربوى يقيم نظمه كلها على أساس الاستغناء عن الحاجة اليه ، وينظم جوانب الحياة الاجتماعية بحيث تنتفى منها الحاجة الى هذا النوع من التعامل بدون مساس بالنمو الاقتصادى والاجتماعى والانسانى المطرد •

والحقيقة السادسة : ان الاسلام - حين يتاح له أن ينظم الحياة وفق تصوره ومنهجه الخاص - لن يحتاج عند الغاء التعامل الربوى ، الى الغاء المؤسسات والأجهزة اللازمة لنمو الحياة الاقتصادية العصرية نموها الطبيعى السليم • ولكنه فقط سيطررها من لوثة الربا ودنسه • ثم يتركها تعمل وفق قواعد أخرى سليمة • وفى أول هذه المؤسسات والأجهزة : المصارف والشركات وما إليها من مؤسسات الاقتصاد الحديث •

والحقيقة السابعة : - وهى الأهم - ضرورة اعتقاد من يريد أن يكون مسلما ، بأن هناك استحالة اعتقادية فى أن يحرم الله أمرا لا تقوم الحياة البشرية ولا تتقدم بدونه ! كما أن هناك استحالة اعتقادية كذلك فى أن يكون هناك أمر خبيث ويكون فى الوقت ذاته حتميا لقيام الحياة وتقدمها •• فالله سبحانه هو خالق هذه الحياة ، وهو مستخلف الانسان فيها ، وهو الأمر بتنميتها وترقيتها ، وهو المرید لهذا كله الموفق اليه • فهناك استحالة

اذن فى تصور المسلم أن يكون فيما حرمه الله شىء لا تقوم الحياة البشرية ولا تتقدم بدونه . وان يكون هناك شىء خبيث هو حتمى لقيام الحياة ورقىها . وانما هو سوء التصور . وسوء الفهم والدعاية المسمومة الخبيثة الطاغية التى دأبت أجيالا على بث فكرة : أن الربا ضرورة للنمو الاقتصادى والعمرانى ، وأن النظام الربوى هو النظام الطبيعى ، وبث هذا التصور الخادع فى مناهل الثقافة العامة ، ومنابع المعرفة الانسانية فى مشارق الارض ومغاربها . ثم قيام الحياة الحديثة على هذا الاساس فعلا بسعى ييوت المال والمرايين . وصعوبة تصور قيامها على أساس آخر . وهى صعوبة تنشأ أولا من عدم الايمان . كما تنشأ ثانيا من ضعف التفكير وعجزه عن التحرر من ذلك الوهم الذى اجتهد المرابون فى بثه وتمكينه بمالهم من قدرة على التوجيه ، وملكية للنفوذ داخل الحكومات العالمية ، وملكية لأدوات الاعلام العامة والخاصة .

والحقيقة الثامنة : أن استحالة قيام الاقتصاد العالمى اليوم وغدا على أساس غير الاساس الربوى . . ليست سوى خرافة . أو هى أكذوبة ضخمة تعيش لأن الأجهزة التى يستخدمها أصحاب المصلحة فى بقائها أجهزة ضخمة فعلا ! وانه حين تصح النية ، وتعزم البشرية - أو تعزم الأمة المسلمة - أن تسترد حريتها من قبضة العصابات الربوية العالمية ، وتريد لنفسها الخير والسعادة والبركة مع نظافة الخلق وطهارة المجتمع ، فإن المجال مفتوح لاقامة النظام الآخر الرشيد ، الذى أراده الله للبشرية ، والذى طبق فعلا ، وتمت الحياة فى ظله فعلا ، وما تزال قابلة للنمو تحت اشرافه وفى ظلاله ، لو عقل الناس ورشدوا !

وليس هناك مجال تفصيل القول فى كفيات التطبيق ووسائله . . فحسبنا هذه الاشارات المجملة . وقد تبين أن شناعة العملية الربوية ليست ضرورة من ضرورات الحياة الاقتصادية ، وأن الانسانية التى انحرفت عن النهج قديما حتى ردها الاسلام اليه ، هى الانسانية التى تنحرف اليوم الانحراف ذاته ، ولا تفتى الى النهج القويم الرحيم السليم .

فلننظر كيف كانت ثورة الاسلام على تلك الشناعة التى ذاقت منها البشرية ما لم تذق قط من بلاء :

« الذين يأكلون الربا لا يقومون الا كما يقوم الذى يتخبطه الشيطان من المس . ذلك بأنهم قالوا : انما البيع مثل الربا . وأحل الله البيع وحرم

الربا • فمن جاءه موعظة من ربه فانتهى فله ما سلف وأمره الى الله •
ومن عاد فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون • يحق الله الربا ويربى
الصدقات • والله لا يحب كل كفار أثيم • •

انها الحملة المفزعة ، والتصوير المرعب :

« لا يقومون الا كما يقوم الذى يتخبطه الشيطان من المس » • •

وما كان أى تهديد معنوى ليبلغ الى الحس ما تبلغه هذه الصورة.
المجسمة الحية المتحركة • • صورة المسوس المصروع • • وهى صورة معروفة
معهودة للناس • فالنص يستحضرها لتؤدى دورها الايحائى فى افزاع الحس ،
لاستجاشة مشاعر المرابين ، وهزها هزة عنيفة تخرجهم من مألوف
عادتهم فى نظامهم الاقتصادى ، ومن حرصهم على ما يحققه لهم من الفائدة • •
وهى وسيلة فى التأثير التربوى ناجعة فى مواضعها • بينما هى فى
الوقت ذاته تعبر عن حقيقة واقعة • • ولقد مضت معظم التفاسير على أن
المقصود بالقيام فى هذه الصورة المفزعة ، هو القيام يوم البعث • ولكن
هذه الصورة - فيما نرى - واقعة بذاتها فى حياة البشرية فى هذه
الارض أيضا • ثم انها تتفق مع ما سيأتى بعدها من الانذار بحرب من
الله ورسوله • ونحن نرى أن هذه الحرب واقعة وقائمة الآن ومسلطة
على البشرية الضالة التى تتخبط كالمسوس فى عقابيل النظام الربوى •
وقبل أن نفصل القول فى مصداق هذه الحقيقة من واقع البشرية اليوم
نبدأ بعرض الصورة الربوية التى كان يواجهها القرآن فى الجزيرة العربية ،
وتصورات أهل الجاهلية عنها • •

ان الربا الذى كان معروفا فى الجاهلية والذى نزلت هذه الآيات
وغيرها لإبطاله ابتداء كانت له صورتان رئيسيتان : ربا النسيئة • وربا
الفضل •

فأما ربا النسيئة فقد قال عنه قتادة : « ان ربا أهل الجاهلية
يبيع الرجل البيع الى أجل مسمى ، فاذا حل الاجل ، ولم يكن عند صاحبه
قضاء زاده وأخر عنه » •

وقال مجاهد « كانوا فى الجاهلية يكون للرجل على الرجل الدين ،
فيقول : لك كذا وكذا وتؤخر عنى فيؤخر عنه » •

وقال أبو بكر الحصاص : « انه معلوم أن ربا الجاهلية انما كان قرضا مؤجلا بزيادة مشروطة . فكانت الزيادة بدلا من الاجل . فأبطله الله تعالى » . .

وقال الامام الرازي في تفسيره : « ان ربا النسيئة هو الذي كان مشهورا في الجاهلية . لأن الواحد منهم كان يدفع ماله لغيره الى أجل ، على أن يأخذ منه كل شهر قدرا معيناً ، ورأس المال باق بحاله . فاذا حل طالبه برأس ماله . فان تعذر عليه الاداء زاده في الحق والاجل » .

وقد ورد في حديث أسامة بن زيد - رضى الله عنهما - أن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال : « لا ربا الا في النسيئة (٣) » . .

أما ربا الفضل فهو أن يبيع الرجل الشيء بالشيء من نوعه مع زيادة . كبيع الذهب بالذهب . والدرهم بالدرهم . والقمح بالقمح . والشعير بالشعير . . وهكذا . . وقد ألحق هذا النوع بالربا لما فيه من شبه به ، ولما يصاحبه من مشاعر مشابهة للمشاعر المصاحبة لعملية الربا . . وهذه النقطة شديدة الاهمية لنا في الكلام عن العمليات الحاضرة !

عن أبي سعيد الخدري قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - « الذهب بالذهب والفضة بالفضة والبر بالبر ، والشعير بالشعير ، والتمر بالتمر ، والملح بالملح . . مثلاً يمثل . . يدا بيد . . فمن زاد أو استزاد فقد أربى الآخذ والمعطى فيه سواء (٤) » . .

وعن أبي سعيد الخدري أيضا قال : جاء بلال الى النبي - صلى الله عليه وسلم - بتمر برني فقال له النبي - صلى الله عليه وسلم - « من أين هذا ؟ » . قال : كان عندنا تمر رديء فبعت منه صاعين بصاع . فقال : أوه ! عين الربا . عين الربا . لا تفعل . ولكن اذا أردت أن تشتري فبع التمر ببيع آخر ، ثم اشتر به (٥) .

فأما النوع الاول فالربا ظاهر فيه لا يحتاج الى بيان ، اذ تتوافر فيه العناصر الاساسية لكل عملية ربوية . وهي : الزيادة على أصل المال . والاجل الذي من أجله تؤدي هذه الزيادة . وكون هذه الفائدة شرطا مضمونا في التعاقد . أي ولادة المال للمال بسبب المدة ليس الا . .

(٣) رواه البخاري ومسلم .

(٤) رواه الشيخان .

(٥) متفق عليه .

وأما النوع الثانى : فما لا شك فيه أن هناك فروقا أساسية فى
«الشئئين المتماثلين» التى تقتضى الزيادة . وذلك واضح فى حادثة بلال حين
أعطى صاعين من تمره الرديء وأخذ صاعا من التمر الجيد . ولكن لأن
تماثل النوعين فى الجنس يخلق شبهة أن هناك عملية ربوية ، اذ يلد
التمر التمر ! فقد وصفه - صلى الله عليه وسلم - النوعين فى الجنس
يخلق شبهة أن هناك عملية ربوية ، اذ يلد التمر التمر ! فقد وصفه -
صلى الله عليه وسلم - بالربا . ونهى عنه . وأمر ببيع الصنف المراد
استبداله بالنقد ، ثم شراء الصنف المطلوب بالنقد أيضا . إبعادا لشبح
الربا من العملية تماما !

وكذلك شرط القبض : « يدا بيد » . كى لا يكون التأجيل فى
بيع المثل بالمثل ، ولو من غير زيادة ، فيه شبح من الربا ، وعنصر من
عناصره !

الى هذا الحد بلغت حساسية الرسول - صلى الله عليه وسلم - بشبح
الربا فى أية عملية . وبلغت كذلك حكمته فى علاج عقلية الربا التى
كانت سائدة فى الجاهلية .

فأما اليوم فيريد بعض المهزومين أمام التصورات الرأسمالية الغربية
والنظم الرأسمالية الغربية أن يقضوا التحريم على صورة واحدة من
صور الربا - ربا النسيئة - بالاستناد الى حديث أسامة ، والى وصف
السلف للعمليات الربوية فى الجاهلية . وأن يحلوا - دينيا - وباسم الاسلام !
الصور الأخرى المستحدثة التى لا تنطبق فى حرفة منها على ربا الجاهلية !

ولكن هذه المحاولة لا تزيد على أن تكون ظاهرة من ظواهر الهزيمة
الروحية والعقلية . فالاسلام ليس نظاما شكليات . إنما هو نظام يقوم
على تصور أصيل . فهو حين حرم الربا لم يكن يحرم صورة منه دون
صورة . إنما كان يناهض تصورا يخالف تصوره ، ويحارب عقلية لا تتماشى
مع عقليته . وكان شديد الحساسية فى هذا الى حد تحريم ربا الفضل
إبعادا لشبح العقلية الربوية والمشاعر الربوية من بعيد جدا !

ومن ثم فإن كل عملية ربوية حرام . سواء جاءت فى الصور التى عرفت الجاهلية
أم استحدثت لها أشكال جديدة . ما دامت تتضمن العناصر الأساسية
للعملية الربوية ، أو تنسج بسمة العقلية الربوية . وهى عقلية الأثرة والجشع
والفردية والمقامرة . وما دام يتلبس بها ذلك الشعور الخبيث . شعور

الحصول على الربح بأية وسيلة ! فينبغى أن نعرف هذه الحقيقة جيدا •
ونستيقن من الحرب المعلنة من الله ورسوله على المجتمع الربوى •

« الذين يأكلون الربا لا يقومون الا كما يقوم الذى يتخبطه الشيطان
من المس » ••

والذين يأكلون الربا ليسوا هم الذين يأخذون الفائدة الربوية وحدهم ،
وان كانوا هم أول المهديين بهذا النص الرعيب - انما هم أهل المجتمع
الربوى كلهم •

عن جابر بن عبد الله - رضى الله عنه - انه قال : لعن رسول الله -
صلى الله عليه وسلم - آكل الربا وموكله ، وشاهديه وكاتبه ، وقال :
« هم سواء (٦) » ••

وكان هذا فى العمليات الربوية الفردية • فأما فى المجتمع الذى يقوم
كله على الاساس الربوى فأهله كلهم ملعونون • معرضون لحرب الله •
مطرودون من رحمته بلا جدال •

انهم لا يقومون فى الحياة ولا يتحركون الا حركة المسوس المضطرب
القلق المتخبط الذى لا ينال استقرارا ولا طمأنينة ولا راحة • واذا كان
هناك شك فى الماضى أيام نشأة النظام الرأسمالى الحديث فى القرون
الأربعة الماضية ، فان تجربة هذه القرون لا تبقى مجالا للشك أبدا ••

ان العالم الذى نعيش فيه اليوم - فى أنحاء الارض - هو عالم القلق
والاضطراب والخوف ، والأمراض العصبية والنفسية - باعتراف عقلاء أهله
ومفكره وعلمائه ودراسيه ، ويمشاهدات المراقبين والزائرين العابرين
لأقطار الحضارة الغربية •• وذلك على الرغم من كل ما بلغت الحضارة
المادية ، والانتاج الصناعى فى مجموعه من الضخامة فى هذه الاقطار •
وعلى الرغم من كل مظاهر الرخاء المادى التى تأخذ بالابصار •• ثم هو
عالم الحروب الشاملة والتهديد الدائم بالحروب المبيدة ، وحرب الاعصاب ،
والاضطرابات التى لا تنقطع هنا وهناك !

انها الشقوة البائسة المنكودة ، التى لا تزيلها الحضارة المادية ، ولا الرخاء
المادى ، ولا يسر الحياة المادية وخفضها ولينها فى بقاع كثيرة • وما قيمة

(٦) رواه مسلم وأحمد وأبو داود والترمذى •

هذا كله اذا لم ينشئ في النفوس السعادة والرضى والاستقرار
والطمأنينة ؟

انها حقيقة تواجهه من يريد أن يرى ، ولا يضع على عينيه غشاوة
من صنع نفسه كي لا يرى ! حقيقة أن الناس في اكثر بلاد الارض رخاء
عاما .. في أمريكا ، وفي السويد ، وفي غيرها من الاقطار التي تفيض رخاء
ماديا .. أن الناس ليسوا سعداء .. أنهم قلقون يطل القلق من عيونهم
وهم أغنياء ! وأن الملل يأكل حياتهم وهم مستغرقون في الانتاج ! وأنهم
يغرقون هذا الملل في العريضة والصخب تارة . وفي « التقاليع » الغريبة
الشاذة تارة . وفي الشذوذ الجنسي والنفسي تارة . ثم يحسون بالحاجة
الى الهرب . الهرب من أنفسهم . ومن الخواء الذي يعيش فيها ! ومن
الشقاء الذي ليس له سبب ظاهر من مرافق الحياة وجريانها . فيهربون
بالانتحار . ويهربون بالجنون . ويهربون بالشذوذ ! ثم يطاردهم شبح
القلق والخواء والفراغ ولا يدعهم يستريحون أبدا !

لماذا ؟

السبب الرئيسي طبعا هو خواء هذه الارواح البشرية الهائلة المعذبة
الضالة المنكودة - على كل ما لديها من الرخاء المادي - من زاد الروح ..
من الايمان .. من الاطمئنان الى الله .. وخاؤها من الاهداف الانسانية
الكبيرة التي ينشئها ويرسمها الايمان بالله ، وخلافة الارض وفق عهده
وشرطه .

ويتفرع من ذلك السبب الرئيسي الكبير : بلاء الربا .. بلاء الاقتصاد
الذي ينمو ولكنه لا ينمو سويا معتدلا بحيث تتوزع خيرات نموه وبركاتها
على البشرية كلها . انما ينمو مائلا جانحا الى حفنة الممولين المرابين ، القابضين
وراء المكاتب الضخمة في المصارف ، ويقرضون الصناعة والتجارة بالفائدة
المحددة المضمونة ، ويجبرون الصناعة والتجارة على أن تسير في طريق
معين ليس هدفه الاول سد مصالح البشر وحاجاتهم التي يسعد بها الجميع ،
والتي تكفل عملا منتظما ورزقا مضمونا للجميع ، والتي تهيب طمأنينة
نفسية وضمائم اجتماعية للجميع .. ولكن هدفه هو انتاج ما يحقق
أعلى قدر من الربح - ولو جطم الملايين وحرم الملايين وأفسد حياة الملايين ،
وزرع الشك والقلق والخوف في حياة البشرية جميعا !

وصدق الله العظيم : « الذين يأكلون الربا لا يقومون الا كما يقوم

الذى يتخبطه الشيطان من المس ، .. وها نحن أولاء نرى مصداق هذه الحقيقة فى واقعنا العالمى اليوم !

ولقد اعترض المرابون فى عهد رسول الله - صلى الله عليه وسلم - على تحريم الربا . اعترضوا بأنه ليس هناك مبرر لتحريم العمليات الربوية وتحليل العمليات التجارية :

« وذلك بأنهم قالوا : انما البيع مثل الربا . وأحل الله البيع وحرم الربا » ..

وكانت الشبهة التى ركنوا اليها ، هى أن البيع يحقق فائدة وربحا ، كما أن الربا يحقق فائدة وربحا .. وهى شبهة واهية . فالعمليات التجارية قابلة للربح وللخسارة . والمهارة الشخصية والجهد الشخصى والظروف الطبيعية التجارية فى الحياة هى التى تتحكم فى الربح والخسارة . أما العمليات الربوية فهى محددة الربح فى كل حالة . وهذا هو الفارق الرئيسى وهذا هو مناط التحريم والتحليل ..

ان كل عملية يضمن فيها الربح على أى وضع هى عملية ربوية محرمة بسبب ضمان الربح وتحديدته .. ولا مجال للمباحلة فى هذا ولا للمداورة !
« وأحل الله البيع وحرم الربا » ..

لانتفاء هذا العنصر من البيع ، ولأسباب أخرى كثيرة تجعل عمليات التجارة فى أصلها نافعة للحياة البشرية ، وعمليات الربا فى أصلها مفسدة للحياة البشرية ..

وقد عالج الاسلام الاوضاع التى كانت حاضرة فى ذلك الزمان معالجة واقعية ، دون أن يحدث هزة اقتصادية واجتماعية :

« فمن جاءه موعظة من ربه فانتهى فله ما سلف وأمره الى الله » ..

لقد جعل سريان نظامه منذ ابتداء تشريعه . فمن سمع موعظة ربه فانتهى فلا يسترد منه ما سلف أن أخذه من الربا وأمره فيه الى الله ، يحكم فيه بما يراه .. وهذا التعبير يوحى للقلب بأن النجاة من سالف هذا الاثم مرهونة بارادة الله ورحمته ، فيظل يتوجس من الامر ، حتى يقول لنفسه : كفانى هذا الزصيد من العمل السيئ ، ولعل الله أن يعفينى من جرائمه اذا أنا انتهيت وتبت . فلا أضف اليه جديدا بعد ! .. وهكذا يعالج القرآن مشاعر القلوب بهذا المنهج الفريد .

« ومن عباد فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون » . . .
وهذا التهديد بحقيقة العذاب في الآخرة يقوى ملامح المنهج التربوي
الذي أشرنا إليه ، ويعمقه في القلوب ، ولكن لعل كثيرين يغريهم طول
الأمد ، وجهل الموعد ، فيبعدون من حسابهم حساب الآخرة هذا ! فهذا
هو ذا القرآن ينذرهم كذلك بالمحق في الدنيا والآخرة جميعا ، ويقرر أن
الصدقات - لا الربا - هي التي تربو وتزكو ، ثم يصم الذين لا يستجيبون
بالكفر والاثم . ويلوح لهم بكره الله للكفرة الآثمين :

« يحق الله الربا ، ويربى الصدقات ، والله لا يحب كل كفار
أثيم » . . .

وصدق وعيد الله ووعد . . . فما نحن أولاء نرى أنه ما من مجتمع
يتعامل بالربا ثم تبقى فيه بركة أو رخاء أو سعادة أو أمن أو طمأنينة . . .
ان الله يحق الربا فلا يفيض على المجتمع الذي يوجد فيه هذا الدنس
الا القحط والشقاء . وقد ترى العين - في ظاهر الامر - رخاء وانتاجا
وموارد موفرة ، ولكن البركة ليست بضخامة الموارد بقدر ما هي في
الاستمتاع الطيب الآمن بهذه الموارد . وقد أشرنا من قبل الى الشقوة
النكدة التي تترين على قلوب الناس في الدول الغنية الغزيرة الموارد ، والى
القلق النفسى الذي لا يدفعه الثراء بل يزيده . ومن هذه الدول يفيض القلق
والذعر والاضطراب على العالم كله اليوم . حيث تعيش البشرية في تهديد
دائم بالحرب المبيدة ، كما تصحو وتنام في هم الحرب الباردة ! وتثقل
الحياة على أعصاب الناس يوما بعد يوم - سواء شعروا بهذا أم لم يشعروا -
ولا يبارك لهم في مال ولا في عمر ولا في صحة ولا في طمأنينة بال !

وما من مجتمع قام على التكافل والتعاون - الممثلين في الصدقات المفروض
منها والمتروك للتطوع - وسادته روح المودة والحب والرضى والسماحة ،
والتطلع دائما الى فضل الله وثوابه ، والاطمئنان دائما الى عونه واخلافه
للصدقة بأضعافها . . . ما من مجتمع قام على هذا الاساس الا بارك الله
لاهله - أفرادا وجماعات - في ما لهم ورزقهم ، وفي صحتهم وقوتهم وفي
طمأنينة قلوبهم وراحة بالهم .

والذين لا يرون هذه الحقيقة في واقع البشرية ، هم الذين لا يريدون
أن يروا ، لأن لهم هوى في عدم الرؤية ! أو الذين رانت على أعينهم غشاوة
الاضاليل المبتوثة عمدا وقصدا من أصحاب المصلحة في قيام النظام الربوى
المقبت ، فضغطوا عن رؤية الحقيقة !

« والله لا يحب كل كفار أثيم » . . .

وهذا التعقيب هنا قاطع في اعتبار من يصرون على التعامل الربوى - بعد تحريمه - من الكفار الآثمين ، الذين لا يحبهم الله • وما من شك أن الذين يجلون ما حرم الله ينطبق عليهم وصف الكفر والاثم ، ولو قالوا بالسنتهم ألف مرة : لا اله الا الله • محمد رسول الله • • فالاسلام ليس كلمة باللسان ، انما هو نظام حياة ومنهج عمل ، وانكار جزء منه كانكار الكل • • وليس في حرمة الربا شبهة ، وليس في اعتباره حلالا واقامة الحياة على أساسه الا الكفر والاثم • • والعياذ بالله •

وفي الصفحة المقابلة لصفحة الكفر والاثم ، والتهديد الساحق لاصحاب منهج الربا ونظامه ، يعرض صفحة الايمان والعمل الصالح ، وخصائص الجماعة المؤمنة في هذا الجانب ، وقاعدة الحياة المرتكزة الى النظام الآخر - نظام الزكاة - المقابل لنظام الربا :

« ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات ، وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة لهم أجرهم عند ربهم ، ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون » • •

والعنصر البارز في هذه الصفحة هو عنصر « الزكاة » • عنصر البذل بلا عوض ولا رد • والسياق يعرض بهذا صفة المؤمنين وقاعدة المجتمع المؤمن • ثم يعرض صورة الأمن والطمأنينة والرحى الالهى المسبغ على هذا المجتمع المؤمن • :

ان الزكاة هي قاعدة المجتمع المتكافل المتضامن ، الذى لا يحتاج الى ضمانات النظام الربوى فى أى جانب من جوانب حياته •

وقد بهتت صورة « الزكاة » فى حسنا وحس الاجيال التعيسة من الأمة الاسلامية التى لم تشهد نظام الاسلام مطبقا فى عالم الواقع ، ولم تشهد هذا النظام يقوم على أساس التصور الايمانى والتربية الابمانية والاخلاق الايمانية ، فيصوغ النفس البشرية صياغة خاصة ، ثم يقيم لها النظام الذى تتنفس فيه تصوراتها الصحيحة وأخلاقها النظيفة وفضائلها العالية • ويجعل « الزكاة » قاعدة هذا النظام ، فى مقابل نظام الجاهلية الذى يقوم على القاعدة الربوية • ويجعل الحياة تنمو والاقتصاد يرتقى عن طريق الجهد الفردى ، أو التعاون البرىء من الربا !

بهتت هذه الصورة فى حس هذه الاجيال التعيسة المنكودة الحظ التى لم تشهد تلك الصورة الرفيعة من صور الانسانية • انما ولدت وعاشت فى غمرة النظام المادى ، القائم على الاساس الربوى • وشهدت

الكزازة والشح ، والتكالب والتطاحن ، والفردية الأثرة التي تحكم ضمائر الناس . فتجعل المال لا ينتقل الى من يحتاجون اليه الا في الصورة الربوية الخسيسة ! وجعلت الناس يعيشون بلا ضمانات ، ما لم يكن لهم رصيد من المال ، أو يكونوا قد اشتركوا بجزء من مالهم في مؤسسات التأمين الربوية ! وجعلت التجارة والصناعة لا تجد المال الذي تقوم به ، مما لم تحصل عليه بالطريقة الربوية ! فوقر في حس هذه الاجيال المنكودة الطالع أنه ليس هناك نظام الا هذا النظام ، وأن الحياة لا تقوم الا على هذا الأساس !

بهتت صورة الزكاة حتى أصبحت هذه الاجيال نحسبها احسانا فرديا هزिला ، لا ينهض على أساسه نظام عصري ! ولكن كم تكون ضخامة حصيلة الزكاة ، وهي تتناول اثنين ونصفا في المائة من أصل رؤوس الاموال الاهدية مع ربحها (٧) ؟ يؤديها الناس الذين يصنعهم الاسلام صناعة خاصة ، ويربهم تربية خاصة ، بالتوجيهات والتشريعات ، وبنظام الحياة الخاص الذي يرتفع تصوره على ضمائر الذين لم يعيشوا فيه ! وتحصلها الدولة المسلمة ، حقا مفروضا ، لا احسانا فرديا . وتكفل بها كل من تقصر به وسائله الخاصة من الجماعة المسلمة ، حيث يشعر كل فرد أن حياته وحياة أولاده مكفولة في كل حالة ، وحيث يقضى عن الغارم المدين دينه سواء كان ديننا تجاريا أو غير تجارى ، من حصيلة الزكاة .

وليس المهم هو شكلية النظام . انما المهم هو روحه . فالمجتمع الذي يربيه الاسلام بتوجيهاته وتشريعاته ونظامه ، متناسق مع شكل النظام واجراءاته ، متكامل مع التشريعات والتوجيهات ، ينبع التكافل من ضمائره ومن تنظيماته معا متناسقة متكاملة . وهذه حقيقة قد لا يتصورها الذين نشأوا وعاشوا في ظل الانظمة المادية الاخرى . ولكنها حقيقة نعرفها نحن - اهل الاسلام - ونتذوقها بنوقنا الايماني . فاذا كانوا هم محرومين من هذا الذوق لسوء طالعهم ونكاه حظهم - وحظ البشرية التي صارت اليهم مقاليدها وقيادتها - فليكن هذا نصيبهم ! وليحرموا من هذا الخير الذي يبشر الله به : « الذين آمنوا وعملوا الصالحات وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة » . . . ليحرموا من الطمأنينة والرضى ، فوق حرمانهم من الاجر والثواب . فانما بجهالتهم وجاهليتهم وضلالهم وعنادهم يحرمون !

ان الله - سبحانه - يعد الذين يقيمون حياتهم على الايمان والصلاح

(٧) ترتفع هذه النسبة الى ٥٪ الى ١٠٪ الى ٢٠٪ في الزروع والكنوز .

والعبادة والتعاون ، أن يحتفظ لهم بأجرهم عنده • ويعدهم بالامن فلا يخافون •
وبالسعادة فلا يحزنون :

« فلهم أجرهم عند ربهم ، ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون » ••

فى الوقت الذى يوعد أكلة الربا والمجتمع الربوى بالمحق والسحق ،
وبالتخبط والضلال ، وبالقلق والخوف • وشهدت البشرية ذلك واقعا فى
المجتمع المسلم ، وتشهد اليوم هذا واقعا كذلك فى المجتمع الربوى ! ولو
كنا نملك أن نمسك بكل قلب غافل فنهزه هزا عنيفا حتى يستيقظ لهذه
الحقيقة المائلة ، ونمسك بكل عين مغمضة فنفتح جفنيها على هذا الواقع ••
لو كنا نملك لفعلنا •• ولكننا لا نملك الا أن نشير الى هذه الحقيقة ، لعل الله
أن يهدى البشرية المنكودة الطالع اليها •• والقلوب بين أصبعين من أصابع
الرحمن • والهدى يهدى الله ••

وفى ظل هذا الرخاء الآمن الذى يعد الله به الجماعة المسلمة ، التى
تنبذ الربا من حياتها ، فتنبذ الكفر والاثم ، وتقيم هذه الحياة على الايمان
والعمل الصالح والعبادة والزكاة •• فى ظل هذا الرخاء الآمن يهتف بالذين
آمنوا الهتاف الأخير ليحولوا حياتهم عن النظام الربوى الدنس المقيت ، والا
فهى الحرب المعلنة من الله ورسوله ، بلا هوادة ولا امهال ولا تأخير :

« يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله ، وذروا ما بقى من الربا ان كنتم مؤمنين •
فان لم تفعلوا فأذنوا بحرب من الله ورسوله • وان تبتم فلکم رؤوس أموالکم
لا تظلمون ولا تظلمون » ••

ان النص يعلق ايمان الذين آمنوا على ترك ما بقى من الربا • فهم ليسوا
بمؤمنين الا أن يتقوا الله ويذروا ما بقى من الربا • ليسوا بمؤمنين ولو أعلنوا
أنهم مؤمنون • فانه لا ايمان بغير طاعة وانقياد واتباع لما أمر الله به •
والنص القرآنى لا يدعمهم فى شبهة من الامر • ولا يدع انسانا يتستر وراء
كلمة الايمان ، بينما هو لا يطيع ولا يرتضى ما شرع الله • ولا ينفذه فى
حياته ، ولا يحكمه فى معاملاته • فالذين يفرقون فى الدين بين الاعتقاد والمعاملات
ليسوا بمؤمنين • مهما ادعوا الايمان وأعلنوا بلسانهم أو حتى بشعائر العبادة
الآخرى أنهم مؤمنون !!

« يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما بقى من الربا •• ان كنتم
مؤمنين » ••

لقد ترك لهم ما سلف من الربا - لم يقرر استرداده منهم • ولا مصادرة
أموالهم كلها أو جزء منها بسبب أن الربا كان داخلا فيها •• اذ لا تحريم

بغير نص ٠٠ ولا حكم بغير تشريع ٠٠ والتشريع ينفذ وينشئ آثاره بعد صدوره ٠٠ فأما الذي سلف فأمره الى الله لا الى أحكام القانون ٠ وبذلك تجنب الاسلام احداث هزة اقتصادية واجتماعية ضخمة لو جعل لتشريعه أثرا رجعيا ٠ وهو المبدأ الذي أخذ به التشريع الحديث حديثا ! ذلك أن التشريع الاسلامي موضوع ليواجه حياة البشر الواقعية ، ويسيرها ، ويظهرها ، ويطلقها تنمو وترتفع معا ٠ وفي الوقت ذاته علق اعتبارهم المؤمنين على قبولهم لهذا التشريع وانفاذه في حياتهم منذ نزوله وعلمهم به ٠ واستجاش في قلوبهم - مع هذا - شعور التقوى لله ٠ وهو الشعور الذي ينوط به الإسلام تنفيذ شرائعه ، ويجعله الضمان الكامن في ذات الانفس ، فوق الضمانات المكفولة بالتشريع ذاته ٠ فيكون له من ضمانات التنفيذ ما ليس للشرائع الوضعية التي لا تستند الا للرقابة الخارجية ! وما أيسر الاحتيال على الرقابة الخارجية ، حين لا يقوم من الضمير حارس له من تقوى الله سلطان ٠

فهذه صفحة الترغيب ٠٠ والى جوارها صفحة الترهيب ٠٠ الترهيب الذي يزلزل القلوب :

« فان لم تفعلوا فأذنوا بحرب من الله ورسوله » ٠٠

يا للهول ! حرب من الله ورسوله ٠٠ حرب تواجهها النفس البشرية حرب زهيدة معروفة المصير ، مقررة العقوبة ٠٠ فأين الانسان الضعيف الفاني من تلك القوة الجبارة الساحقة الماحقة ؟ !

ولقد أمر رسول الله - صلى الله عليه وسلم - عامله على مكة بعد نزول هذه الآيات التي نزلت متأخرة أن يحارب آل المغيرة هناك اذا لم يكفوا عن التعامل الربوي ٠ وقد أمر - صلى الله عليه وسلم - في خطبته يوم فتح مكة بوضع كل ربا في الجاهلية - وأوله ربا عمه العباس - عن كاهل المدينين الذي ظلوا يحملونه الى ما بعد الاسلام بفترة طويلة ، حتى نضج المجتمع المسلم ، واستقرت قواعده ، وحين أن ينتقل نظامه الاقتصادي كله من قاعدة الربا الربويثة ٠ وقال صلى الله عليه وسلم في هذه الخطبة : « وكل ربا في الجاهلية موضوع تحت قدمي هاتين ٠ وأول ربا أضح ربا العباس » ٠٠ ولم يأمرهم برد الزيادات التي سبق لهم أخذها في حال الجاهلية ٠

فالامام مكلف - حين يقوم المجتمع الاسلامي - أن يخازب الذين يصرون على

(م - ٢٢ جزيرة العرب)

قاعدة النظام الربوى ، ويعتون عن أمر الله ، ولو أعلنوا أنهم مسلمون • كما حارب أبو بكر - رضى الله عنه - مانعى الزكاة ، مع شهادتهم أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله ، واقامتهم للصلاة • فليس مسلما من يأبى طاعة شريعة الله ، ولا ينفذها فى واقع الحياة !

على أن الايدان بالحرب من الله ورسوله أعم من القتال بالسيف والمدفع من الامام • فهذه الحرب معلنة - كما قال أصدق القائلين - على كل مجتمع يجعل الربا قاعدة نظامه الاقتصادى والاجتماعى • هذه الحرب معلنة فى صورتها الشاملة الداهية الغامرة • وهى حرب على الاعصاب والقلوب • وحرب على البركة والرخاء • وحرب على السعادة والطمأنينة • • حرب يسلط الله فيها بعض العصاة لنظامه ومنهجه على بعض • حرب المطاردة والمشاكسة • حرب الغبن والظلم • حرب القلق والخوف • • وأخيرا حرب السلاح بين الامم والجيوش والدول • الحرب الساحقة الماحقة التى تقوم وتنشأ من جراء النظام الربوى المقيت • فالمرابون أصحاب رؤوس الاموال العالمية هم الذين يوقدون هذه الحروب مباشرة أو عن طريق غير مباشر • وهم يلقون شباكههم فتقع فيها الشركات والصناعات • ثم تقع فيها الشعوب والحكومات • ثم يتزاحمون على الفرائس فتقوم الحرب ! أو يزحفون وراء أموالهم بقوة حكوماتهم وجيوشها فتقوم الحرب ! أو يثقل عبء الضرائب والتكاليف لسداد فوائد ديونهم • فيعم الفقر والسخط بين الكادحين والمنتجين ، فيفتحون قلوبهم للدعوات الهدامة فتقوم الحرب ! وأيسر ما يقع - ان لم يقع هذا كله - هو خراب النفوس ، وانهيار الاخلاق ، وانطلاق سعار الشهوات ، وتحطم الكيان البشرى من أساسه ، وتدميره بما لا تبلغه أفظع الحروب الذرية الرعيبه !

انها الحرب المشبوبة دائما • وقد أعلنها الله على المتعاملين بالربا • • وهى مسعرة الآن ، تأكل الاخضر واليابس فى حياة البشرية الضالة ، وهى غافلة تحسب أنها تكسب وتتقدم كلما رأت تلال الانتاج المادى الذى تخرجه المصانع • • وكانت هذه التلال حرية بأن تسعد البشر لو أنها نشأت من منبت زكى طاهر ، ولكنها - وهى تخرج من منبع الربا الملوث - لا تمثل سوى ركام يخنق أنفاس البشرية ، ويسحقها سحقا ، فى حين تجلس فوقه شرذمة المرابين العالميين ، لا تحسن آلام البشرية المسحوقة تحت هذا الركام الملعون !

لقد دعا الاسلام الجماعة المسلمة الاولى ، ولا يزال يدعو البشرية كلها الى المشرع الطاهر النظيف ، والى التوبة من الاثم والخطيئة والمنهج الربوى : « وان تبتم فلکم رؤوس أموالکم • لا تظلمون ولا تظلمون » • •

فهى التوبة عن خطيئة • انها خطيئة الجاهلية • الجاهلية التى لا تتعلق
بزمان دون زمان ، ولا نظام دون نظام •• انما هى الانحراف عن شريعة الله
ومنهجى متى كان وحيث كان •• خطيئة تنشئ آثارها فى مشاعر الافراد وفى
أخلاقهم وفى تصورهم للحياة • وتنشئ آثارها فى حياة الجماعة وارتباطاتها
العامة • وتنشئ آثارها فى الحياة البشرية كلها ، وفى نموها الاقتصادى
ذاته • ولو حسب المخدوعون بدعاية المرابين ، أنها وحدها الاساس الصالح
لنمو الاقتصادى !

واسترداد رأس المال مجردا ، عدالة لا يظلم فيها دائن ولا مدين ••
فأما تنمية المال فلها وسائلها الاخرى البريئة النظيفة • لها وسيلة الجهد
الفردى • ووسيلة المشاركة على طريقة المضاربة وهى اعطاء المال لمن يعمل
فيه ، ومقاسمته الربح والخسارة • ووسيلة الشركات التى تطرح أسهمها
مباشرة فى السوق - بدون سندات تأسيس تستأثر بمعظم الربح - وتناول
الأرباح الحلال من هذا الوجه • ووسيلة ايداعها فى المصارف بدون فائدة -
على أن تساهم بها المصارف فى الشركات والصناعات والاعمال التجارية مباشرة
أو غير مباشرة - ولا تعطىها بالفائدة الثابتة - ثم مقاسمة المودعين الربح على
نظام معين أو الخسارة اذا فرض ووقعت •• وللمصارف أن تتناول قدرا
معينا من الأجر فى نظير ادارتها لهذه الاموال •• ووسائل أخرى كثيرة
ليس هنا مجال تفصيلها •• وهى ممكنة وميسرة حين تؤمن القلوب ، وتصح
النيات على ورود المورد النظيف الطاهر ، وتجنب المورد العفن النتن الآسن !

ويكمل السياق الاحكام المتعلقة بالدين فى حالة الاعسار •• فليس
السبيل هو ربا النسئة : بالتأجيل مقابل الزيادة •• ولكنه هو الانظار
الى ميسرة • والتحبیب فى التصديق به لمن يريه مزيدا من الخير أوفى وأعلى :
« وان كان ذو عسرة فنظرة الى ميسرة • وأن تصدقوا خير لكم •• ان كنتم
تعلمون » ••

انها السماحة الندية التى يحملها الاسلام للبشرية • انه الظل الظليل
الذى تأوى اليه البشرية المتعبة فى هجير الاثرة والشح والطمع والتكالب
والسعار • انها الرحمة للدائن والمدين وللمجتمع الذى يظل الجميع :

ونحن نعرف أن هذه الكلمات لا تؤدى مفهوما « معقولا » فى عقول المناكيد
الناشئين فى هجير الجاهلية المادية الحاضرة ! وأن مذاقها الحلو لا طعم له
فى حسهم المتحجر البليد ! - وبخاصة وحوش المرابين سواء كانوا أفرادا
قابعين فى زوايا الارض يتلمظون للفرائس من المحاييج والمنكوبين الذين تحل

بهم المصائب فيحتاجون للمال للطعام والكساء والدواء أو لدفن موتاهم في بعض الاحيان ، فلا يجدون في هذا العالم المادى الكز الضنين الشحيح من يمد لهم يد المعونة البيضاء ، فيلجأون مرغمين الى أوكار الوحوش • فرائس سهلة تسعى الى الفخاخ بأقدامها • تدفعها الحاجة وتزجيتها الضرورة ! سواء كانوا أفرادا هكذا أو كانوا فى صورة بيوت مالية ومصارف ربوية • فكلهم سواء • غير أن هؤلاء يجلسون فى المكاتب الفخمة على المقاعد المريحة ، ووراءهم ركام من النظريات الاقتصادية ، والمؤلفات العلمية ، والاساتذة والمعاهد والجامعات ، والتشريعات والقوانين ، والشرطة والمحاكم والجيوش • • كلها قائمة لتبرير جريمتهم وحمايتهم ، وأخذ من يجرؤ على التلکؤ فى رد الفائدة الربوية الى خزائنها باسم القانون • • ! !

نحن نعرف أن هذه الكلمات لا تصل الى تلك القلوب • • ولكننا نعرف أنها الحق • ونثق أن سعادة البشرية مرهونة بالاستماع اليها والأخذ بها :

« وان كان ذو عسرة فنظرة الى ميسرة • وأن تصدقوا خير لكم ان كنتم تعلمون » •

ان المعسر - فى الاسلام - لا يطارد من صاحب الدين ، أو من القانون والمحاكم • انما ينظر حتى يوسر • • ثم ان المجتمع المسلم لا يترك هذا المعسر وعليه دين • فالله يدعو صاحب الدين أن يتصدق بدينه - ان تطوع بهذا الخير • وهو خير لنفسه كما هو خير للمدين • وهو خير للجماعة كلها ولحياتها المتكافلة • ولو كان يعلم ما يعلمه الله من سريّة هذا الامر !

ذلك أن ابطال الربا يفقد شطرا كبيرا من حكمته اذا كان الدائن سيروح يضايق المدين ، ويضيق عليه الخناق • وهو معسر لا يملك السداد • فهنا كان الامر - فى صورة شرط وجواب - بالانتظار حتى يوسر ويقدر على الوفاء • وكان بجانبه التحبيب فى التصديق بالدين كله أو بعضه عند الاعسار •

على أن النصوص الاخرى تجعل لهذا المدين المعسر حظا من مصارف الزكاة ، ليؤدى دينه ، وييسر حياته : « انما الصدقات للفقراء والمساكين • • والغارمين • • » وهم أصحاب الديون • الذين لم ينفقوا ديونهم على شهواتهم وعلى لذائذهم • انما أنفقوها فى الطيب النظيف • ثم قعدت بهم الظروف !

ثم يجيء التعقيب العميق الايحاء ، الذى ترجف منه النفس المؤمنة ، وتتمنى لو تنزل عن الدين كله ، ثم تمضى ناجية من الله يوم الحساب .

« واتقوا يوما ترجعون فيه الى الله • ثم توفى كل نفس ما كسبت ،
وهم لا يظلمون » ..

واليوم الذى يرجعون فيه الى الله ، ثم توفى كل نفس ما كسبت يوم
عسير ، له فى القلب المؤمن وقع ، ومشهده حاضر فى ضمير المؤمن ، وله فى
ضمير المؤمن هول • والوقوف بين يدى الله فى هذا اليوم خاطر يزلزل
الكيان !

وهو تعقيب يتناسق مع جو المعاملات • جو الأخذ والعطاء • جو
الكسب والجزاء •• انه التصفية الكبرى للماضى جميعه بكل ما فيه • والقضاء
الآخر فى الماضى بين كل من فيه • فما أجدر القلب المؤمن أن يخشاه
وأن يتوقاه •

ان التقوى هى الحارس القابع فى أعماق الضمير ، يقيمه الاسلام
هناك لا يملك القلب فرارا منه لانه فى الاعماق هناك !

انه الاسلام •• النظام القوى •• الحلم الندى الممثل فى واقع أرضي ••
رحمة الله بالبشر • وتكريم الله للانسان • والخير الذى تشرد عنه البشرية ،
ويصدها عنه أعداء الله وأعداء الانسان !

✽ المجتمع العربى الجاهلى وشرب الخمر •

✽ المنهج الربانى يكشف لنا عمق هذا الرجس فى حياة المجتمع العربى •

يقول الله تعالى :

« يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى - حتى تعلموا
ما تقولون - ولا جنبا - الا عابرى سبيل - حتى تغتسلوا وان كنتم مرضى أو
على سفر ، أو جاء أحد منكم من الغائط ، أو لامستم النساء فلم تجدوا ماء ،
فتميموا صعيدا طيبا ، فامسحوا بوجوهكم وأيديكم • الله كان
غفورا غفورا » ..

انها حلقة فى سلسلة التربية الربانية للجماعة المسلمة - التى التقطها
المنهج الاسلامى من سفح الجاهلية - وكانت الخمر احدى تقاليد المجتمع
الجاهلى الاصلية الشاملة ، واحدى الظواهر المميزة لهذا المجتمع • كما
أنها تكاد تكون ظاهرة مميزة لكل جاهلية فى القديم والحديث أيضا ••
الخمر كانت ظاهرة مميزة للمجتمع الرومانى فى أوج جاهليته ، وللمجتمع
الفارسى أيضا • وكذلك هى اليوم ظاهرة مميزة للمجتمع الأوروبى والمجتمع

الامريكى فى أوج جاهليته ! والشأن أيضا كذلك فى جاهلية المجتمع
الافريقى المتخلفة من الجاهلية الاولى !

فى السويد - وهى أرقى أو من أرقى أمم الجاهلية الحديثة - كانت كل
عائلة فى النصف الأول من القرن الماضى تعد الخمر الخاصة بها . وكان
متوسط ما يستهلكه الفرد ، حوالى عشرين لترا . وأحست الحكومة خطورة هذه
البحال ، وما ينشئه من ادمان ، فاتجهت الى سياسة احتكار الخمر ، وتحديد
الاستهلاك الفردى ، ومنع شرب الخمر فى المحال العامة . ولكنها عادت
وخففت هذه القيود منذ أعوام قليلة ! فأبيع شرب الخمر فى المطاعم بشرط
تناول الطعام . ثم أبيع الخمر فى عدد محدود من المحال العامة ، حتى
منتصف الليل فقط ! وبعد ذلك يباح شرب « النبيذ والبيرة » فحسب !
وادمان الخمر عند المراهقين يتضاعف . . . !

أما فى أمريكا ، فقد حاولت الحكومة الامريكية مرة القضاء على هذه
الظاهرة فسننت قانونا فى سنة ١٩١٩ سعى قانون « الجفاف » ! من باب التهكم
عليه ، لأنه يمنع « الرى » بالخمر ! وقد ظل هذا القانون قائما
مدة أربعة عشر عاما ، حتى اضطرت الحكومة الى الغائه فى سنة ١٩٣٣ .
وكانت قد استخدمت جميع وسائل النشر والاذاعة والسينما والمحاضرات
للدعاية ضد الخمر . ويقدر أن أنفقته الدولة فى الدعاية ضد الخمر بما
يزيد على ستين مليونا من الدولارات . وأن ما نشرته من الكتب والنشرات
يشتمل على عشرة بلايين صفحة . وما تحملته فى سبيل تنفيذ قانون التحريم
فى مدة أربعة عشر عاما لا يقل عن ٢٥٠ مليون جنيه . وقد أعدم فيها
٣٠٠ نفس ، وسجن كذلك ٥٣٢٣٣٥ نفسا . وبلغت الغرامات ١٦ مليون
جنيه . وصادرت من الأملاك ما يبلغ ٤٠٠ مليون وأربعة بلايين جنيه . وبعد
ذلك كله اضطرت الى التراجع والغاء القانون .

فأما الاسلام فقضى على هذه الظاهرة العميقة فى المجتمع الجاهلى . .
ببضع آيات من القرآن .

وهذا هو الفرق فى علاج النفس البشرية ، وفى علاج المجتمع
الانسانى . . بين منهج الله ، ومنهج الجاهلية قديما وحديثا على السواء !
ولكى تدرك تغلغل هذه الظاهرة فى المجتمع الجاهلى ، يجب أن نعود
الى الشعر الجاهلى ، حيث نجد « الخمر » عنصرا أساسيا من عناصر المسادة
الأدبية ، كما أنه عنصر أساسى من عناصر الحياة كلها .
لقد بلغ من شيوخ تجارة الخمر ، أن أصبحت كلمة التجارة ، مرادفة
لبيع الخمر . . يقول لبيد :

قد بت سامرها وغاية تاجر

وافيت اذ رفعت وعز مدامها.

ويقول عمرو بن قميئة :

اذ أسحب الريط والمروط الى

أدنى تجارى وانفض اللما

ووصف مجالس الشراب ، والمفاخرة بها تزحم الشعر الجاهلى ، وتطبعه
طابعا ظاهرا *

يقول امرؤ القيس :

أوصبحت ودعت الصببا غير أننى
أراقب خللات من العيش أربعا
فمنهن قولى للندامى : ترفقوا
يداجون نشاجا من الخمر مترعا
ومنهن ركض الخيل ترجم بالقنبا
يبادرن سربا آمنا أن يفزعنا.

... الخ

ويقول طرفة بن العبد :

فلولا ثلاث هن من عيشة الفتى
وجدك لم أجفل متى قام عودى.
فمنهن سبقي العاذلات بشربة
كمية متى ما تعمل بالماء تزيد
وما زال تشربى الخمور ولستنى
وبسندلى وانفاقى طريفى وتالسدى.
الى أن تحامتنى العشيرة كلها
وأفردت افراد البعير المعبد.

ويقول الأعشى :

فقد أشرب الراح قد تعلمين
يَوْمَ المقام ويَوْمَ السظعن.
وأشرب بالريف حتى يقنن
قد طال بالريف ما قد دجن.

ويقول المنخل اليشكرى :

ولقد شربت من المـدا
مة بالصغير وبالكبير
فاذا سكرت فـاننى
رب الخورنق والسـدير (٨)
واذا صـحوت فـاننى
رب الشـويهة والبـعير
وغير هذا كثير فى الشعر الجاهلى ..

ورواية الحوادث التى صاحبت مراحل تحريم الخمر فى المجتمع المسلم ،
والرجال الذين كانوا أبطال هذه الحوادث .. وفيهم عمر ، وعلى ، رهمزة ،
وعبد الرحمن بن عوف .. وأمثال هذا الطراز من الرجال .. تشى بمدى
تغلغل هذه الظاهرة فى الجاهلية العربية . وتكفى عن الوصف المطول
المفصل :

يقول عمر رضى الله عنه فى قصة اسلامه .. فى رواية .. « كنت
صاحب خمر فى الجاهلية . فقلت لو أذهب الى فلان الخمار فأشرب ... » .

وظل عمر يشرب الخمر فى الاسلام . حتى اذا نزلت آية : « يسألونك
عن الخمر والميسر . قل : فيها اثم كبير ومنافع للناس ، واثمهما أكبر من
نفعهما » .. قال : « اللهم بين لنا بيانا شافيا فى الخمر » .. واستمر ..
حتى اذا نزلت هذه الآية : « يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم
سكارى حتى تعلموا ما تقولون » .. قال : اللهم بين لنا بيانا شافيا فى
الخمر ! حتى اذا نزلت آية التحريم الصريحة : « انما الخمر والميسر والانصاب
والأزلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون » انما يريد الشيطان
أن يوقع بينكم العداوة والبغضاء فى الخمر والميسر ، ويصدكم عن ذكر الله
وعن الصلاة فهل أنتم منتهون » .. قال : انتهينا انتهينا ! وانتهى ..

وفى سبب هذه الآية : « يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم
سكارى » ترد روايتان يشترك فى أحدهما على وعبد الرحمن بن عوف من
المهاجرين . وسعد بن معاذ من الانصار .

روى ابن أبى حاتم : حدثنا يونس بن حبيب ، حدثنا أبو داود - بإسناد

(٨) قصران للنعمان بن المنذر كانت تتحدث بهما العرب فى الجاهلية .

عن مصعب بن سعد يحدث عن سعد قال : « نزلت في أربع آيات • صنع رجل من الانصار طعاما فدعا أناسا من المهاجرين وأناسا من الانصار • فأكلنا وشربنا ، حتى سكرنا ، ثم افتخرنا ، فرفع رجل لحى بعير (عظيم الفك) فغرز بها أنف سعد • فكان سعد مغرور الأنف • وذلك قبل تحريم الخمر • فنزلت « يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى • • • والحديث بطوله عند مسلم من رواية شعبة • »

وروى ابن أبي حاتم : حدثنا محمد بن عمار • حدثنا عبد الرحمن بن عبد الله الدشتكى أبو جعفر • عن عطاء بن السائب ، عن أبي عبد الرحمن السلمي ، عن علي بن أبي طالب قال : « صنع لنا عبد الرحمن بن عوف طعاما ، فدعانا ، وسقانا من الخمر ، فأخذت الخمر منا ، وحضرت الصلاة ، فقدموا فلانا قال : فقرأ : قل يا أيها الكافرون • ما أعبد ما تعبدون • ونحن نعبد ما تعبدون ! فأنزل الله : « يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون • »

ولا نحتاج الى مزيد من الامثلة والروايات ، لندل على تغلغل ظاهرة الخمر في المجتمع الجاهلي • فهي كانت والميسر ، الظاهرتين البارزتين ، المتداخلتين ، في تقاليد هذا المجتمع • •

فماذا صنع المنهج الرباني لمقاومة هذه الظاهرة المتغلغلة ؟ ماذا صنع لمكافحة هذه الآفة ، التي لا يقوم معها مجتمع جاد صالح مستقيم واع أبدا ؟ ماذا صنع ليقف في وجهه عادة أصيلة قديمة ، تتعلق بها تقاليد اجتماعية ، كما تتعلق بها مصالح اقتصادية ؟

لقد عالج المنهج الرباني هذا كله ببضخ آيات من القرآن ، وعلى مراحل ، وفي رفق وتؤدة • وكسب المعركة • دون حرب • ودون توضحيات • ودون إراقة دماء • • والذي أريق فقط هو دنان الخمر وزقاقها وجرعات منها كانت في أفواه الشاربين - حين سمعوا آية التحريم - فمجوها من أفواههم • ولم يبلعوها • كما سيجيء !

في مكة - حيث لم يكن للإسلام دولة ولا سلطان • • الا سلطان القرآن • - وردت في القرآن المكي تلميحاً سريعة الى نظرة الاسلام للخمر • تدرك من ثنايا العبارة • وهي مجرد إشارة :

جاء في سورة النحل : « ومن ثمرات النخيل والأعناب تتخذون منه

سكرا ورزقا حسنا » . . فوضع « السكر » وهو الشراب المسكر الذي كانوا يتخذونه من ثمرات النخيل والاعناب ، في مقابل الرزق الحسن ! ملمحاً بهذا التقابل الى أن السكر شيء . والرزق « الحسن » شيء آخر . . وكانت مجرد لمسة من بعيد ، للضمير المسلم الوليد !

ولسكن عادة الشراب ، أو تقليد الشراب - بمعنى أدق - فقد كان أعمق من عادة فردية . كان تقليدا اجتماعيا ، له جذور اقتصادية . . كان أعمق من أن تؤثر فيه هذه اللمسة السريعة البعيدة . .

وفي المدينة حيث قامت للإسلام دولة وكان له سلطان . . لم يلجأ الى تحريم الخمر بقوة الدولة وسيف السلطان . إنما كان أولا سلطان القرآن . .

وبدأ المنهج عمله في رفق وفي يسر ، وفي خبرة بالنفس البشرية ، والاضاع الاجتماعية . .

بدأ بآية البقرة ردا على أسئلة تدل على فجر اليقظة في الضمير المسلم ضد الخمر والميسر : « يسألونك عن الخمر والميسر . قل : فيهما اثم كبير ، ومنافع للناس . . واثمهما أكبر من نفعهما » . .

الملتظي ، وظلامها الدامس ، وعبوديتها المذلة ، وضيقها الخائق ، الى رياض الاسلام البديعة ، وظلاله الندية ، ونوره الوضيء ، وحرите الكريمة ، وسعته التي تشمل الدنيا والآخرة !

وملأ فراغها - وهذا هو الأهم - بالايان . بهذا الاحساس الندي الرضي الجميل البهيج . فلم تعد في حاجة الى نشوة الخمر ، تحلق بها في خيالات كاذبة وسمادير ! وهني ترف بالايان المشع الى الملاء الأعلى الوضيء . . وتعيش بقرب الله ونوره وجلاله . . وتذوق طعم هذا القرب ، فتمج طعم الخمر ونشوتها ، وترفض خمارها وصداعها ، وتستقدر لوثتها وخمودها في النهاية !

انه استنقذ الفطرة من ركाम الجاهلية ، وفتحها بمفتاحها ، الذي لا تفتح بغيرة ، وتمشي في خناياها وأوصالها ، وفي مسالكها وذروبها . . ينشر النور ، والحياة ، والنظافة ، والطهر ، واليقظة ، والهناء ، والاندفاع للخير الكبير والعمل الكبير ، والخلافة في الأرض ، على أصولها ، التي قررها العليم الخبير ، وعلى عهد الله وشرطه ، وعلى هدي ونور . .

ان الخمر - كالميسر - كبقية الملاهي - كالجنون بما يسمونه « الألعاب الرياضية » والاسراف في الاهتمام بمشاهدتها .. كالجنون بالسرعة .. كالجنون بالسينما .. كالجنون « بالمودات » « والتقاليع » .. كالجنسون بمصارعة الثيران .. كالجنون ببقية التفاهات التي تغشى حياة القطعان البشرية في الجاهلية الحديثة اليوم ، جاهلية الحضارة الصناعية !

ان هذه كلها ليست الا تعبيراً عن الخواء الروحي .. من الايمان أولاً .. ومن الاهتمامات الكبيرة التي تستنفد الطاقة ثانياً .. وليست الا اعلاناً عن افلاس هذه الحضارة في اشباع الطاقات الفطرية بطريقة سوية .. ذلك الخواء وهذا الافلاس هما اللذان يقودان الى الخمر والميسر لملء الفراغ ، كما يقودان الى كل أنواع الجنون التي ذكرنا .. وهما بذاتهما اللذان يقودان الى « الجنون » المعروف ، والى المرض النفسى والعصبى .. والى الشذوذ ..

انها لم تكن كلمات .. هي التي حققت تلك المعجزة الفريدة .. انما كان منهج .. منهج هذه الكلمات مبتنه وأصله .. منهج من صنع رب الناس .. لا من صنع الناس ! وهذا هو الفارق الأصيل بينه وبين كل ما يتخذة البشر من مناهج ، لا تؤدي الى كثير !

انه ليست المسألة أن يقال كلام ! فالكلام كثير .. وقد يكتب فلان من الفلاسفة .. أو فلان من الشعراء .. أو فلان من المفكرين .. أو فلان من السلاطين ! قد يكتب كلاماً منمقاً جميلاً يبدو أنه يؤلف منهجاً ، أو مذهباً ، أو فلسفة .. الخ .. ولكن ضمائر الناس تتلقاه ، بلا سلطان .. لأنه ((ما أنزل الله به من سلطان)) ! فمصدر الكلمة هو الذى يمنحها السلطان .. وذلك فوق ما فى طبيعة المنهج البشرى ذاته من ضعف ومن هوى ومن جهل ومن قصور !

فمتى يدرك هذه الحقيقة البسيطة من يحاولون أن يضعوا لحياة الناس مناهج .. غير منهج العلم الخبير ؟ وأن يشرعوا للناس قواعد غير التي شرعها الحكيم البصير ؟ وأن يقيموا للناس معالم لم يقمها الخلاق القدير ؟ متى ؟ متى ينتهون عن هذا الغرور ؟؟؟

- * العرب يمارسون النسيء وهو زيادة فى الكفر ..
- * المبدأ العربى المشهور : انصر أخاك ظالماً أو مظلوماً ..
- * التعاون على الاثم والعدوان أقرب وأرجح من التعاون على البر والتقوى ..

✽ آيات من سورة المائدة تلقى الضوء على هذه الجوانب في حياة المجتمع العربي .

على عقد الايمان بالله ، والعبودية لله ، تقوم سائر العقود . . سواء ما يختص منها بكل أمر وكل نهى في شريعة الله ، وما يتعلق بكل المعاملات مع الناس والأحياء والأشياء في هذا الكون في حدود ما شرع الله - فكلها عقود ينادى الله الذين آمنوا بصفاتهم منه ، أن يوفوا بها ، اذ أن صفة الايمان ملزمة لهم بهذا الوفاء ، مستحثة لهم كذلك على الوفاء . . ومن ثم كان النداء :
« يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود » . ثم يفصل في تفصيل بعض العقود .

« يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود ، أحلت لكم بهيمة الأنعام - الا ما يتلى عليكم - غير محل الصيد وانتم حرم ، ان الله يحكم ما يريد . يا أيها الذين آمنوا لا تحلوا شعائر الله ، ولا الشهر الحرام ، ولا الهدى ، ولا القلائد ، ولا آمين البيت الحرام يبتغون فضلا من ربهم ورضوانا . واذا حللتهم فاصطادوا ولا يحرمكم شئنان قوم أن صدوكم عن المسجد الحرام أن تعتدوا وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الاثم والعدوان واتقوا الله ان الله شديد العقاب . حرمت عليكم الميتة ، والدم ولحم الجنزير ، وما أهل لغير الله به ، والمنخنقة ، والموقوذة ، والمتردية ، والنطيحة ، وما أكل السبع - الا ما ذكيتم - وما ذبح على النصب ، وأن تستقسموا بالأزلام . ذلكم فسق . اليوم بئس الذين كفروا من دينكم ، فلا تخشوهم واخشون . اليوم أكملت لكم دينكم ، وأتممت عليكم نعمتي ، ورضيت لكم الاسلام ديناً . فمن اضطر في مخمصة - غير متجانف لاثم - فان الله غفور رحيم . »

ان هذا التحريم والتحليل في الذبائح ، وفي الأنواع ، وفي الأماكن ، وفي الأوقات . . ان هذا كله من « العقود » . . وهي عقود قائمة على عقد الايمان ابتداء . فالذين آمنوا يقتضيهم عقد الايمان أن يتلقوا التحريم والتحليل من الله وحده ، ولا يتلقوا في هذا شيئاً من غيره . . ومن ثم تودوا هذا النداء ، في مطلع هذا البيان . . وأخذ بعده في بيان الحلال والحرام :

« أحلت لكم بهيمة الأنعام - الا ما يتلى عليكم - . »

وبمقتضى هذا الاحلال من الله ، وبمقتضى اذنه هذا وشرعه - لا من أى مصدر آخر ولا استمدادا من أى أصل آخر - صار حلالا لكم ومباحا أن تأكلوا من كل ما يدخل تحت مدلول « بهيمة الأنعام » من الذبائح والصيد - الا ما يتلى عليكم تحريمه منها - وهو الذى سيرد ذكره محرما . . اما حرمة وقتية أو

مكانية ، واما حرمة مطلقة في أى مكان وفي أى زمان • وبهيمة الأنعام تشمل
الابل والبقر والغنم ، ويضاف اليها الوحشى منها ، كالبحر الوحشى ، والحر
الوحشية والظباء •

ثم يأخذ في الاستثناء من هذا العموم •• وأول المستثنيات الصيد في
حال الاحرام :

« غير محلى الصيد وأنتم حرم » ••

والتحريم هنا ينطبق ابتداء على عملية الصيد ذاتها • فالاحرام للحج
أو للعمرة ، تجرد عن أسباب الحياة العادية وأساليبها المألوفة وتوجه الى الله
فى بيته الحرام ، الذى جعله الله مثابة الأمان •• ومن ثم ينبغى عنده الكف عن
بسط الأكف الى أى حى من الأحياء •• وهى فترة نفسية ضرورية للنفس
البشرية ، تستشعر فيها صلة الحياة بين جميع الأحياء فى واهب الحياة ،
وتأمن فيها وتؤمن كذلك من كل اعتداء ، وتتخفف من ضرورات المعاش التى
أحل من أجلها صيد الطير والحيوان وأكله ، لترتفع فى هذه الفترة على مألوف
الحياة وأساليبها ، وتتطلع الى هذا الأفق الرفاف الوضى •

وقبل أن يمضى السياق فى بيان المستثنيات من حكم الحل العام ، يربط
هذا العقد بالعقد الأكبر ، ويذكر الذين آمنوا بمصدر ذلك الميثاق .

((ان الله يحكم ما يريد)) ••

طليقة مشيئته ، حاكمة ارادته ، متفردا - سبحانه - بالحكم وفق ما يريد •
ليس هنالك من يريد معه ، وليس هنالك من يحكم بعده ، ولا راد لما يحكم
به •• وهذا هو حكمه فى حل ما يشاء وحرمة ما يشاء ••

ثم يستأنف نداء الذين آمنوا لينهاهم عن استغلال حرمة الله :

((يا أيها الذين آمنوا لا تحلوا شعائر الله • ولا الشهر الحرام • ولا
الهدى • ولا القلائد • ولا آمين البيت الحرام يبتغون فضلا من ربهم ورضوانا •
واذا حللتم فاصطادوا ••)) •

وأقرب ما يتجه اليه الذهن فى معنى « شعائر الله » فى هذا المقام أنها
شعائر الحج والعمرة وما تتضمنه من محرمات على المحرم للحج أو العمرة حتى
ينتهى حجه بنحر الهدى الذى ساقه الى البيت الحرام ، فلا يستحلها المحرم
فى فترة احرامه ، لأن استحلها فيه استهانة بحرمة الله الذى شرع هذه

الشعائر • وقد نسبها السياق القرآني الى الله تعظيما لها ، وتحذيرا من استحلالها •

والشهر الحرام يعنى الأشهر الحرم ، وهى رجب ، وذو القعدة ، وذو الحجة والمحرم • وقد حرم الله فيها القتال - وكانت العرب قبل الاسلام تحرمها - ولكنها تتلاعب فيها وفق الأهواء ، فينسئونها - أى يؤجلونها - يفتوى بعض الكهان ، أو بعض زعماء القبائل القوية ! من عام الى عام • فلما جاء الاسلام شرع الله حرمتها ، وأقام هذه الحرمة على أمر الله ، يوم خلق الله السماوات والأرض كما قال فى آية التوبة : « ان عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهرا فى كتاب الله يوم خلق السماوات والأرض منها أربعة حرم • ذلك الدين القيم • » وقرر أن النسيء زيادة فى الكفر • واستقام الأمر فيها على أمر الله • ما لم يقع الاعتداء فيها على المسلمين ، فان لهم حينئذ أن يردوا الاعتداء ، وألا يدعوا المعتدين يحتمون بالأشهر الحرم - وهم لا يرعون حرمتها - ويتتربسون خلقها للنيل من المسلمين ، ثم يذهبون ناجين ! وبين الله حكم القتال فى الأشهر الحرم كما مر بنا فى سورة البقرة •

والهدى وهو الذبيحة التى يسوقها الحاج أو المعتمر ، وينحرها فى آخر أيام الحج أو العمرة ، فينهى بها شعائر حجه أو عمرته • وهى ناقة أو بقرة أو شاة • • وعدم حلها معناه ألا ينحرها لأى غرض آخر غير ما سيقى له ، ولا ينحرها الا يوم النحر فى الحج وعند انتهاء العمرة فى العمرة • ولا ينتفع من لحومها وجلودها وأشعارها وأوبارها بشيء ، بل يجعلها كلها للفقراء •

والقلائد • وهى الأنعام المقلدة التى يقلدها أصحابها - أى يضعون فى رقبتها قلادة - علامة على نذرها لله ، ويطلقونها ترعى حتى تنحر فى موعد النذر ومكانه - ومنها الهدى الذى يشعر : أى يعلم بعلامة الهدى ويطلق الى موعد النحر - فهذه القلائد يحرم احلالها بعد تقليدها ، فلا تنحر الا لما جعلت له • • وكذلك قيل : ان القلائد هى ما كان يتقلد به من يريدون الأمان من نار أو عدو أو غيره ، فيتخذون من شجر الحرم ما يتقلدون به ، وينطلقون فى الأرض لا يبسط أحد يده اليهم بعدوان - وأصحاب هذا القول قالوا : ان ذلك قد نسخ بقول الله فيما بعد : « انما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا » • وقوله : « فخذوهم واقتلوهم حيث ثقفتموهم » • والأظهر القول الأول ، وهو أن القلائد هى الأنعام المقلدة للنذور لله ، وقد جاء ذكرها بعد ذكر الهدى المقلد للنحر للحج أو العمرة ، للمناسبة بين هذا وذاك •

كذلك حرم الله آمين البيت الحرام يبتغون فضلا من ربهم ورضوانا • •

وهم الذين يقصدون البيت الحرام للتجارة الحلال وطلب الرضوان من الله ..
حجاجا أو غير حجاج .. وأعطاهم الأمان في حرمة بيته الحرام .

ثم أحل الصيد متى انتهت فترة الاحرام ، في غير البيت الحرام ،
فلا صيد في البيت الحرام :

((واذا حللتم فاصطادوا)) ..

انها منطقة الأمان يقيمها الله في بيته الحرام ، كما يقيم فترة الأمان في
الأشهر الحرم .. منطقة يأمن فيها الناس والحيوان والطيور والشجر أن ينالها
الأذى . وأن يروعها العدوان .. انه السلام المطلق يرفرف على هذا البيت ،
استجابة لدعوة ابراهيم - أبى هذه الأمة الكريم - ويرفرف على الأرض كلها
أربعة أشهر كاملة في العام - في ظل الاسلام - وهو سلام يتذوق القلب
البشرى حلاوته وطمانينته وأمنه ، ليحرص عليه - بشروطه - وليحفظ عقد
الله وميثاقه ، وليحاول أن يطبقه في الحياة كلها على مدار العام ، وفي كل
مكان ..

وفي جو الحرمات وفي منطقة الأمان ، يدعو الله الذين آمنوا به ، وتعاقبوا
معه ، أن يفوا بعقدهم ، وأن يرتفعوا الى مستوى الدور الذي ناطه بهم .. دور
القوامة على البشرية ، بلا تأثر بالمشاعر الشخصية ، والعواطف الذاتية ،
والملايسات العارضة في الحياة .. يدعوهم ألا يعتدوا حتى على الذين صدوهم
عن المسجد الحرام في عام الحديبية ، وقبله كذلك ، وتركوا في نفوس
المسلمين جروحا وندوبا من هذا الصد ، وخلفوا في قلوبهم الكره والبغض .
فهذا كله شيء ، وواجب الأمة المسلمة شيء آخر . شيء يناسب دورها العظيم .

« ولا يجز منكم شئان قوم أن صدوكم عن المسجد الحرام أن تعتدوا .
وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الاثم والعدوان . واتقوا الله ، ان
الله شديد العقاب » ..

انها قمة في ضبط النفس ، وفي سماحة القلب . ولكنها هي القمة
التي لا بد أن ترقى اليها الأمة المكلفة من ربها أن تقوم على البشرية لتهديها
وترتفع بها الى هذا الأفق الكريم الوضئ .

انها تبعة القيادة والقوامة والشهادة على الناس .. التبعة التي لا بد أن
ينسى فيها المؤمنون ما يقع على أشخاصهم من الأذى ليقدموا للناس نموذجا من
السلوك الذي يحققه الاسلام ، ومن التسامى الذي يصنعه الاسلام . وبهذا
يؤدون للاسلام شهادة طيبة ، تجذب الناس اليه وتحببهم فيه .

وهو تكليف ضخم ، ولكنه - فى صورته هذه - لا يعنت النفس البشرية ، ولا يحملها فوق طاقتها . فهو يعترف لها بأن من حقها أن تغضب ، ومن حقها أن تكره . ولكن ليس من حقها أن تعتدى فى فورة الغضب ودفعة الشنآن . . ثم يجعل تعاون الأمة المؤمنة فى البر والتقوى ، لا فى الاثم والعدوان ، ويخوفها عقاب الله ، ويأمرها بتقواه ، لتستعين بهذه المشاعر على الكبت والضبط ، وعلى التسامى والتسامح ، تقوى لله ، وطلباً لرضاه .

ولقد استطاعت التربية الاسلامية ، بالمنهج الربانى ، أن تروض نفوس العرب على الانقياد لهذه المشاعر القوية ، والاعتقاد لهذا السلوك الكريم . . وكانت أبعد ما تكون عن هذا المستوى وعن هذا الاتجاه . . كان المنهج العربى المسلوك والمبدأ العربى المشهور : « انصر أخاك ظالماً أو مظلوماً » . . كانت حمية الجاهلية ، ونعرة العصبية . كان التعاون على الاثم والعدوان أقرب وأرجح من التعاون على البر والتقوى ، وكان الحلف على النصرة ، فى الباطل قبل الحق . وندر أن قام فى الجاهلية حلف للحق . وذلك طبيعى فى بيئة لا ترتبط بالله ، ولا تستمد تقاليدها ولا أخلاقها من منهج الله وميزان الله . . يمثل ذلك كله ذلك المبدأ الجاهلى المشهور : « انصر أخاك ظالماً أو مظلوماً » . . وهو المبدأ الذى يعبر عنه الشاعر الجاهلى فى صورة أخرى ، وهو يقول :

وهل أنا الا من غزية ان غوت

غويت ، وان ترشد غزية أرشد !

ثم جاء الاسلام . . جاء المنهج الربانى للتربية . . جاء ليقول للذين آمنوا :

« ولا يجرمنكم شنآن قوم أن صدوكم عن المسجد الحرام أن تعتدوا . وتعاونوا على البر والتقوى ، ولا تعاونوا على الاثم والعدوان . واتقوا الله ، ان الله شديد العقاب » . .

جاء ليربط القلوب بالله ، وليربط موازين القيم والأخلاق بميزان الله . جاء ليخرج العرب ويخرج البشرية كلها - من حمية الجاهلية ، ونعرة العصبية ، وضغط المشاعر والانفعالات الشخصية والعائلية والعشائرية فى مجال التعامل مع الأصدقاء والأعداء . .

وولد « الانسان » من جديد فى الجزيرة العربية . . ولد الانسان الذى يتخلق بأخلاق الله . . وكان هذا هو المولد الجديد للعرب ، كما كان هو المولد الجديد للانسان فى سائر الأرض . . ولم يكن قبل الاسلام فى الجزيرة الا الجاهلية المتعصبة العمياء : « انصر أخاك ظالماً أو مظلوماً » . كذلك لم يكن فى الأرض كلها الا هذه الجاهلية المتعصبة العمياء !

والمسافة الشاسعة بين درك الجاهلية ، وأفق الاسلام ، هي المسافة بين قول الجاهلية المأثور : « انصر أخاك ظالما أو مظلوما » • وقول الله العظيم : « ولا يجرمنكم شنآن قوم أن صدوكم عن المسجد الحرام أن تعتدوا • وتعاونوا على البر والتقوى ، ولا تعاونوا على الاثم والعدوان » •

وشتان شتان !

ثم يأخذ السياق في تفصيل ما استثناء في الآية الأولى من السورة من حل بهيمة الأنعام :

« حرمت عليكم الميتة ، والدم ، ولحم الخنزير ، وما أهل لغير الله به ، والمنخنقة ، والموقودة ، والمتردية ، والنطيحة ، وما أكل السبع — إلا ما ذكيتم — وما ذبح على النصب ، وأن تستقسموا بالأزلام • • • ذلكم فسق • • • اليوم يئس الذين كفروا من دينكم فلا تخشوهم واخشون • اليوم أكملت لكم دينكم ، وأتممت عليكم نعمتي ، ورضيت لكم الاسلام ديناً • • • فمن اضطر في مخصصة — غير متجانف لاثم — فإن الله غفور رحيم » •

والميتة والدم ولحم الخنزير ، سبق بيان حكمها ، وتعليل هذا الحكم في حدود ما يصل اليه العلم البشري بحكمة التشريع الالهي ، عند استعراض آية سورة البقرة الخاصة بهذه المحرمات (ص ١٥٦ — ص ١٥٧ من الجزء الثاني من الظلال) وسواء وصل العلم البشري الى حكمة هذا التحريم أم لم يصل ، فقد قرر العلم الالهي أن هذه الأطعمة ليست طيبة ، وهذا وحده يكفي • فالله لا يحرم إلا الخبائث • والا ما يؤذي الحياة البشرية في جانب من جوانبها • • • سواء علم الناس بهذا الأذى أو جهلوه • • • وهل علم الناس كل ما يؤذي وكل ما يفيد ؟!

وأما المنخنقة (وهي التي تموت خنقا) والموقودة (وهي التي تضرب يوحد الله ، ويفرده — سيحانه — بالالوهية ويرتب على هذا التوحيد مقتضياته • وأول هذه المقتضيات أن يكون التوجه الى الله وحده بكل نية وكل عمل ، وأن يهل بإسمه — وحده — في كل عمل وكل حركة ، وأن تصدر بإسمه — وحده — كل حركة وكل عمل • فما يهل لغير الله به ، وما يسمى عليه بغير اسم الله (وكذلك ما لا يذكر اسم الله عليه ولا اسم أحد) حرام ، لأنه ينقض الايمان من أساسه ، ولا يصدر ابتداء عن ايمان • • • فهو خبيث من هذه الناحية ، بلحق بالخبائث الحسية من الميتة والدم ولحم الخنزير •

وأما المنخنقة (وهي التي تموت خنقا) والموقودة (وهي التي تضرب

(م — ٢٣ جزيرة العرب)

يعصا أو خشبة أو حجر فتموت) والمتردية (وهى التى تتردى من سطح أو جبل أو تتردى فى بئر فتموت) والنطيحة (وهى التى تنطحها بهيمة فتموت) وما اكل السبع (وهى الفريسة لاي من الوحش) .. فهى كلها أنواع من الميتة اذا تم تدرك بالذبح وفيها الروح : (الا ما ذكيتم) فحكمها هو حكم الميتة .. انما فصل هنا لنفى الشبهة فى أن يكون لها حكم مستقل .. على أن هناك تفصيلا فى الأقوال الفقهية واختلافا فى حكم « التذكية » ، ومتى تعتبر البهيمة مذكاة ، فبعض الأقوال يخرج من المذكاة ، البهيمة التى يكون ما حل بها من شأنه أن يقتلها سريعا - أو يقتلها حتما - فهذه حتى لو أدركت بالذبح لا تكون مذكاة . بينما بعض الأقوال يعتبرها مذكاة متى أدركت وفيها الروح ، أيا كان نوع الإصابة .. والتفصيل يطلب فى كتب الفقه المختصة ..

وأما ما ذبح على النصب - وهى أصنام كانت فى الكعبة وكان المشركون يذبحون عندها وينضجونها بدماء الذبيحة فى الجاهلية ، ومثلها غيرها فى أى مكان - فهو محرم بسبب ذبحه على الأصنام - حتى لو ذكر اسم الله عليه ، لما فيه من معنى الشرك بالله .

ويبقى الاستقسام بالأزلام . والأزلام : قداح كانوا يستشيرونها فى الأقدام على العمل أو تركه . وهى ثلاثة فى قول ، وسبعة فى قول . وكانت كذلك تستخدم فى اليسر المعروف عند العرب ، فتقسم بواسطتها الجزور - أى الناقة التى يتقامرون عليها - اذ يكون لكل من المتقامين قدح ، ثم تدار ، فإذا خرج قدح أحدهم كان له من الجزور بقدر ما خصص لهذا القدح .. فحرم الله الاستقسام بالأزلام - لأنه نوع من اليسر المحرم - وحرم اللحوم التى تقسم عن هذا الطريق ..

... « فمن اضطر فى مخمصة غير متجانف لاثم فإن الله غفور رحيم » .

فالمضطر من الجوع - وهو المخمصة - الذى يخشى على حياته التلف ، له أن يأكل من هذه المحرمات ، ما دام أنه لا يعتمد الاثم ، ولا يقصد مقارفة الحرام . وتختلف آراء الفقهاء فى حد هذا الأكل : هل هو مجرد ما يحفظ الحياة . أو هو ما يحقق الكفاية والشبع . أو هو ما يدخر كذلك لأكلات أخرى إذا خيف انقطاع الطعام .. فلا ندخل نحن فى هذه التفصيلات .. وحسنا أن ندرك ما فى هذا الدين من يسر ، وهو يعطى للضرورات أحكامها بلا عنق ولا حرج . مع تعليق الأمر كله بالنية المستكنة ، والتقوى الموكولة الى الله .. فمن أقدم مضطرا ، لا نية له فى مقارفة الحرام ولا قصد ، فلا اثم عليه اذن ولا عقاب :

« فان الله غفور رحيم » ..

✽ الأميون فى الجزيرة العربية يمثلون سفح الجاهلية الكاملة بكل مقوماتها
الاعتقادية والتصورية والفكرية والأخلاقية والاجتماعية والاقتصادية
والسياسية .

✽ سورة النساء تجلو لنا كيف شاء السميع العليم أن يتحول هؤلاء الأميين
الى خير أمة أخرجت للناس .

« واللاتى يأتين الفاحشة من نسائكم ، فاستشهدوا عليهن أربعة منكم .
فان شهدوا فأمسكوهن فى البيوت ، حتى يتوفاهن الموت ، أو يجعل الله لهن
سبيلا . واللذان يأتيانها منكم فآذوهما . فان تابا وأصلحا فأعرضوا عنهما .
ان الله كان توابا رحيمًا » ..

ان الاسلام يمضى هنا على طريقه ، فى تطهير المجتمع وتنظيمه ، وقد
اختار - فى أول الأمر - عزل الفاحشات من النسوة ، وإبعادهن عن المجتمع ،
متى ثبت عليهن ارتكاب الفاحشة . وإيذاء الرجال ، الذين يأتون الفاحشة
الشاذة ، ويعملون عمل قوم لوط . ولم يحدد نوع الإيذاء ومداه ، ثم اختار
- فيما بعد - عقاب هؤلاء النسوة وعقاب الرجال أيضا عقوبة واحدة هى حد
الزنا كما ورد فى آية سورة النور ، وهى الجلد ، وكما جاءت بها السنة أيضا ،
وهى الرجم . والهدف الأخير من هذه أو تلك هو صيانة المجتمع من التلوث ،
والحفاظة عليه نظيفا عفيفا شريفا .

وفى كل حالة وفى كل عقوبة يوفر التشريع الإسلامى الضمانات ، التى
يتعذر معها الظلم والخطأ والأخذ بالظن والشبهة ، فى عقوبات خطيرة ، تؤثر
فى حياة الناس تأثيرا خطيرا .

« واللاتى يأتين الفاحشة من نسائكم فاستشهدوا عليهن أربعة منكم .
فان شهدوا فأمسكوهن فى البيوت حتى يتوفاهن الموت أو يجعل الله لهن
سبيلا » ..

وفى النص دقة واحتياط بالغان . فهو يحدد النساء اللواتى ينطبق
عليهن الحد : « من نسائكم » - أى المسلمات ويحدد نوع الرجال الذين
يستشهدون على وقوع الفعل : « من رجالكم » - أى المسلمين - فحسب هذا
النص يتعين من توقع عليهن العقوبة اذا ثبت الفعل . ويتعين من تطلب اليهم
الشهادة على وقوعه .

ان الاسلام لا يستشهد على المسلمات - حين يقعن فى الخطيئة -
رجالا غير مسلمين • يل لابلد من أربعة رجال مسلمين • منكم • من هذا
المجتمع المسلم • يعيشون فيه ، ويخضعون لشريعته ، ويتبعون قيادته ، ويهتمهم
أمره ، ويعرفون ما فيه ومن فيه • ولا تجوز فى هذا الامر شهادة
غير المسلم ، لانه غير مأمون على عرض المسلمة ، وغير موقوف بأمانته وتقواه ،
ولا مصلحة له ولا غيره كذلك على نظافة هذا المجتمع وعفته ، ولا على اجراء
العدالة فيه • وقد بقيت هذه الضمانات فى الشهادة حين تغير الحكم ، وأصبح
هو الجلد أو الرجم ••

« فان شهدوا فامسكوهن فى البيوت » ••

لا يختلطن بالمجتمع ، ولا يلوثنه ، ولا يتزوجن ، ولا يزاولن نشاطا ••
« حتى يتوفاهن الموت » ••

فينتهى أجلهن ، وهى على هذه الحال من الامساك فى البيوت •

« أو يجعل الله لهن سبيلا » ••

فيغير ما بهن ، أو يغير عقوبتهن ، أو يتصرف فى أمرهن بما يشاء ••
مما يشعر أن هذا ليس الحكم النهائي الدائم ، وانما هو حكم فترة
معينة ، وملابسات فى المجتمع خاصة • وانه يتوقع صدور حكم آخر
ثابت دائم • وهذا هو الذى وقع بعد ذلك ، فتغير الحكم كما ورد فى
سورة النور ، وفى حديث رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وان
لم تتغير الضمانات المشددة فى تحقيق الجريمة •

قال الامام أحمد : حدثنا محمد بن جعفر ، حدثنا سفيان ، عن قتادة ،
عن الحسن ، عن حطان بن عبد الله الرقاشى ، عن عبادة بن الصامت • قال :
كان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - اذا نزل عليه الوحي أثر عليه ،
وكبر لذللك ، وتغير وجهه • فأنزل الله عليه عز وجل ذات يوم ،
فلما سرى عنه قال : « خذوا عني •• قد جعل الله لهن سبيلا ••
الطيب بالثيب ، والبكر بالبكر • الثيب جلد مائة ورجم بالحجارة •
والبكر جلد مائة • ثم نفى سبعة •• وقد رواه مسلم وأصحاب السنن من
طرق عن قتادة ، عن الحسن ، عن حطان ، عن عبادة بن الصامت • عن النبي -
صلى الله عليه وسلم - ولفظه : « خذوا عني • خذوا عني • قد جعل الله
لهن سبيلا : البكر بالبكر جلد مائة وتغريب عام • والثيب بالثيب جلد
مائة ورجم بالحجارة » •• وقد ورد عن السنة العملية فى حادث ما عر
والغامدية كما ورد فى صحيح مسلم : أن النبي - صلى الله عليه وسلم -

رجمهما ولم يجلدهما • وكذلك فى حادث اليهودى واليهودية اللذين حكم فى قضيتهم ، فقضى برجمهما ولم يجلدهما • • • • • فدلّت سُنّته العمالية على أن هذا هو الحكم الأخير :

« واللذان يأتيانها منكم فأذوهما • فان تابا وأصلحا فأعرضوا عنهما ان الله كان توابا رحيمًا » •

والأوضح أن المقصود بقوله تعالى : « واللذان يأتيانها منكم • • • • • » هما الرجلان يأتیان الفاحشة الشاذة • وهو قول مجاهد - رضى الله عنه - وقال ابن عباس وسعيد بن جبیر وغيرهما : « فأذوهما » : هو الشتم والتعير والضرب بالنعال !

« فان تابا وأصلحا فأعرضوا عنهما • • • • • »
فالتوبة والاصلاح - كما سيأتى - تعديل أساسى فى الشخصية والكينونة والوجهة والطريق والعمل والسلوك ومن ثم تقف العقوبة ، وتكف الجماعة عن ايذاء هذين المنحرفين الشاذين • وهذا هو الاعراض عنهما فى هذا الموضع : أى الكف عن الايذاء •

والايماءة اللطيفة العميقة :

« ان الله كان توابا رحيمًا » • •

وهو الذى شرع العقوبة ، وهو الذى يأمر بالكف عنها عند التوبة والاصلاح • ليس للناس من الامر شيء فى الاولى ، وليس لهم من الامر شيء فى الاخيرة • انما هم ينفذون شريعة الله وتوجيهه • وهو تواب رحيم • يقبل التوبة ويرحم التائبين •

واللمسة الثانية فى هذه الايماءة ، هى توجيه قلوب العباد للاقتباس من خلق الله والتعامل فيما بينهم بهذا الخلق • واذا كان الله توابا رحيمًا ، فينبغى لهم أن يكونوا هم فيما بينهم متسامحين رحماء ، أمام الذنب الذى سلف ، وأعقبه التوبة والاصلاح • انه ليس تسامحا فى الجريمة وليس رحمة بالفاحشين • فهنا لا تسامح ولا رحمة • ولكن سماحة ورحمة بالتائبين المتطهرين المصلحين ، وقبولهم فى المجتمع ، وعدم تذكيرهم وتعييرهم بما كان منهم من ذنب تابوا عنه ، وتطهروا منه ، وأصلحوا حالهم بعده ، فينبغى - حينئذ - مساعدتهم على استئناف حياة طيبة نظيفة

كريمة ، ونسيان جريمتهم حتى لا تثير في نفوسهم التأذى كلمسا واجهوا
المجتمع بها ، مما قد يحمل بعضهم على الانتكاس والارتكاس ، واللجاج
في الخطيئة ، وخسارة أنفسهم في الدنيا والآخرة . والافساد في الارض ،
وتلويث المجتمع ، والنقمة عليه في ذات الاوان .

وقد عدلت هذه العقوبة كذلك - فيما بعد - فروى أهل السنن
حديثا مرفوعا عن ابن عباس - رضى الله عنهما - قال : (قال رسول الله -
صلى الله عليه وسلم - : « من رأيتموه يعمل عمل قوم لوط فاقتلوا الفاعل
والمفعول به ») .

وتبدو في هذه الاحكام عناية المنهج الاسلامى بتطهير المجتمع المسلم
من الفاحشة ، ولقد جاءت هذه العناية مبكرة : فالاسلام لم ينتظر
حتى تكون له دولة في المدينة ، وسلطة تقوم على شريعة الله ، وتتولاها
بالتنفيذ . فقد ورد النهى عن الزنا في سورة الاسراء المكية : « ولا تقربوا
الزنا انه كان فاحشة وساء سبيلا » كما ورد في سورة المؤمنون : « قد
أفلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون . . والذين هم لفروجهم حافظون
الا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فانهم غير ملومين » . وكرر هذا
القول في سورة المعارج .

ولكن الاسلام لم تكن له في مكة دولة ، ولم تكن له فيها سلطة ،
فلم يسن العقوبات لهذه الجريمة التى نهى عنها في مكة ، الا حين
استقامت له الدولة والسلطة في المدينة ، ولم يعتبر النواهي والتوجيهات
وحدها كافية لمكافحة الجريمة ، وصيانة المجتمع من التلوث . لان الاسلام
دين واقعى ، يدرك أن النواهي والتوجيهات وحدها لا تكفى ، ويدرك أن
الدين لا يقوم بدون دولة وبدون سلطة . وأن الدين هو المنهج أو النظام
الذى تقوم عليه حياة الناس العملية ، وليس مجرد مشاعر وجدانية تعيش
في الضمير ، بلا سلطة وبلا تشريع ، وبلا منهج محدد ، ودستور معلوم !

ومنذ أن استقرت العقيدة الاسلامية في بعض القلوب في مكة ، أخذت
هذه العقيدة تكافح الجاهلية في هذه القلوب ، وتطهرها وتزكيها . فلما
أن أصبحت للاسلام دولة في المدينة ، وسلطة تقوم على شريعة معلومة ،
وتحقق في الارض منهج الله في صورة محددة ، أخذ يزاول سلطته في
صون المجتمع من الفاحشة عن طريق العقوبة والتأديب - الى جانب التوجيه
والموعظة - فالاسلام كما قلنا ليس مجرد اعتقاد وجدانى في الضمير ،
انما هو - الى جانب ذلك - سلطان ينفذ في واقع الحياة ذلك الاعتقاد
الوجدانى ، ولا يقوم أبدا على ساق واحدة .

وكذلك كان كل دين جاء من عند الله • على عكس ما رسخ خطئاً .
فى بعض الازدهان من أن هناك اديانا سماوية جاءت بغير شريعة • وبغير
نظام ، وبغير سلطان •• كلا ! فالدين منهج للحياة • منهج واقعى عملى •
يدين الناس فيه لله وحده ، ويتلقون فيه من الله وحده • ويتلقون
التصور الاعتقادى والقيم الاخلاقية ، كما يتلقون الشرائع التى تنظم حياتهم
العملية • وتقوم على هذه الشرائع سلطة تنفذها بقوة السلطان فى حياة
الناس ، وتؤدب الخارجين عليها وتعاقبهم ، وتحمى المجتمع من رجس الجاهلية •
لتكون الدينونة لله وحده ، ويكون الدين كله لله • أى لا تكون هناك
آلهة غيره - فى صورة من الصور - آلهة تشرع للناس ، وتضع لهم القيم
والموازن ، والشرائع والانظمة • فالاله هو الذى يصنع هذا كله • وأيما
مخلوق ادعى لنفسه الحق فى شىء من هذا فقد ادعى لنفسه الألوهية .
على الناس •• وما من دين من عند الله يسمح لبشر أن يكون الها ، وأن
يدعى لنفسه هذه الدعوى ، ويباشرها •• ومن ثم فانه ما من دين من عند
الله يجيء اعتقادا وجدانيا صرفا ، بلا شريعة عملية ، وبلا سلطان ينفذ
به هذه الشريعة !

وهكذا أخذ الاسلام فى المدينة يزاوِل وجوده الحقيقى ، بتطهير المجتمع
عن طريق التشريع والتنفيذ ، والعقوبة والتأديب • على نحو ما رأينا فى
هذه الاحكام التى تضمنتها هذه السورة ، والتى عدلت فيما بعد ، ثم
استقرت على ذلك التعديل • كما أرادها الله •

ولا عجب فى هذه العناية الظاهرة بتطهير المجتمع من هذه
الفاحشة ، والتشدد الظاهر فى مكافحتها بكل وسيلة • فالسمة الاولى
للجاهلية - فى كل زمان - كما نرى فى جاهليتنا الحاضرة التى تعم وجه
الارض - هى الفوضى الجنسية ، والانطلاق البهيمى ، بلا ضابط من خلق
أو قانون • واعتبار هذه الاتصالات الجنسية الفوضوية مظهرا من مظاهر
« الحرية الشخصية » لا يقف فى وجهها الا متعنت ! ولا يخرج عليها الا متزمت !

ولقد يتسامح الجاهليون فى حرياتهم « الانسانية » كلها ، ولا يتسامحون
فى حريتهم « البهيمية » هذه ! وقد يتنازلون عن حرياتهم تلك كلها ،
ولكنهم يهبون فى وجه من يريد أن ينظم لهم حريتهم البهيمية ويظهرها !

وفى المجتمعات الجاهلية تشعرون جميع الاجهزة على تحطيم الحواجز
الاخلاقية ، وعلى افساد الضوابط الفطرية فى النفس الانسانية وعلى تزيين
الشهوات البهيمية ووضع العناوين البريئة لها ، وعلى اهانة السعار الجنسية
بشتى الوسائل ، ودفعه الى الافضاء العملى بلا ضابط ، وعلى توهين ضوابط

الاسرة ورقابتها ، وضوابط المجتمع ورقابته ، وعلى ترذيل المشاعر الفطرية السليمة التى تشمئز من الشهوات العارية ، وعلى تمجيد هذه الشهوات وتمجيد العرى العاطفى والجسدى والتعبيرى !

كل هذا من سمات الجاهلية الهابطة التى جاء الاسلام ليظهر المشاعر البشرية والمجتمعات البشرية منها • وهى هى بعينها سمة كل جاهلية • • • والذى يراجع أشعار امرئ القيس فى جاهلية العرب يجد لها نظائر فى أشعار الجاهلية الاغريقية والجاهلية الرومانية • • كما يجد لها نظائر فى الآداب والفنون المعاصرة فى جاهلية العرب والجاهليات الأخرى المعاصرة أيضا ! كما أن الذى يراجع تقاليد المجتمع ، وتبذل المرأة ، ومجون العشاق ، وفوضى الاختلاط فى جميع الجاهليات قديما وحديثا يجد بينها كلها شباها ورابطة ، ويجدها تنبع من تصورات واحدة ، وتتخذ لها شعارات متقاربة !

ومع أن هذا الانطلاق البهيمى ينتهى دائما بتدمير الحضارة وتدمير الامة التى يشيع فيها - كما وقع فى الحضارة الاغريقية ، والحضارة الرومانية ، والحضارة الفارسية قديما - وكما يقع اليوم فى الحضارة الاوربية وفى الحضارة الامريكية كذلك ، وقد أخذت تنهاوى على الرغم من جميع مظاهر التقدم الساحق فى الحضارة الصناعية • الأمر الذى يفزع العقلاء هناك • وان كانوا يشعرون - كما يبدو من أقوالهم - بأنهم أعجز من الوقوف فى وجه التيار المدمر !

مع أن هذه هى العاقبة ، فان الجاهليين - فى كل زمان وفى كل مكان - يندفعون الى الهاوية ، ويقبلون أن يفقدوا حرياتهم « الانسانية » كلها أحيانا ، ولا يقبلون أن يقف حاجز واحد فى طريق حريتهم « البهيمية » • ويرضون أن يستعبدوا استعباد العبيد ، ولا يفقدوا حق الانطلاق الحيوانى !

وهو ليس انطلاقا ، وليس حرية • انما هى العبودية للميل الحيوانى والانتكاس الى عالم البهيمة ! بل هم أضل ! فالحيوان محكوم - فى هذا - بقانون الفطرة ، التى تجعل للوظيفة الجنسية مواسم لا تتعدها فى الحيوان ، وتجعلها مقيدة دائما بحكمة الاخصاب والانسال • فلا تقبل الأنثى الذكر الا فى موسم الاخصاب ، ولا يهاجم الذكر الأنثى الا وهى على استعداد ! أما الانسان فقد تركه الله لعقله ، وضبط عقله بعقيدته • فمتى انطلق من العقيدة ، ضعف عقله أمام الضغط ، ولم يصبح قادرا على كبح جماح النزوة المنطلقة فى كيانه • ومن ثم يستحيل ضبط هذا الاندفاع وتطهير وجه

المجتمع من هذا الرجز ، الا بعقيدة تمسك بالزمام ، وسلطان يستمد من هذه العقيدة ، وسلطة تأخذ الخارجين المتبجحين بالتأديب والعقوبة . وترد الكائن البشرى بل ترفعه من درك البهيمة الى مقام « الانسان » الكريم على الله .

والجاهلية التى تعيش فيها البشرية ، تعيش بلا عقيدة ، كما تعيش بلا سلطة تقوم على هذه العقيدة ، ومن ثم يصرخ العقلاء فى الجاهليات الغربية ولا يستجيب لهم أحد ، لأن أحدا لا يستجيب لكلمات طائفة فى الهواء ليس وراءها سلطة تنفيذية وعقوبات تأديبية . وتصرخ الكنيسة ويصرخ رجال الدين ولا يستجيب لهم أحد ، لأن أحدا لا يستجيب لعقيدة ضائعة ليس وراءها سلطة تحميها ، وتنفذ توجيهاتها وشرائعها ! وتندفع البشرية الى الهاوية بغير ضابط من الفطرة التى أودعها الله الحيوان ! وبغير ضابط من العقيدة والشريعة التى أعطاها الله الانسان !

وتدمير هذه الحضارة هو العاقبة المؤكدة ، التى توحى بها كل تجارب البشرية السابقة . مهما بدا من متانة هذه الحضارة ، وضخامة الأسس التى تقوم عليها . « فالانسان » بلا شك - هو أضخم هذه الأسس . ومتى دمر الانسان ، فلن تقوم الحضارة على المصانع وحدها ، ولا على الانتاج !

وحين ندرك عمق هذه الحقيقة ، ندرك جانبا من عظمة الاسلام ، فى تشديد عقوباته على الفاحشة لحماية « الانسان » من التدمير ، كى تقوم الحياة الانسانية على أساسها الانسانى الاصيل . . كما ندرك جانبا من جريمة الأجهزة التى تدمر أسس الحياة الانسانية بتجميد الفاحشة وتزيينها ، وإطلاق الشهوات البهيمية من عقالها ، وتسمية ذلك أحيانا « بالفن » وأحيانا « بالحرية » وأحيانا « بالتقدمية » . . وكل وسيلة من وسائل تدمير « الانسان » ينبغى تسميتها باسمها . . جريمة . . كما ينبغى الوقوف بالنصح والعقوبة فى وجه هذه الجريمة ! . . وهذا ما يصنعه الاسلام . والاسلام وحده ، بمنهجه الكامل المتكامل القويم .

✳ والموضوع الثانى فى هذا الدرس هو موضوع المرأة . . ولقد كانت الجاهلية العربية - كما كانت سائر الجاهليات من حولهم - تعامل المرأة معاملة سيئة . . لا تعرف لها حقوقها الانسانية ، فتنزل بها عن منزلة الرجل نزولا شنيعا ، يدعها أشبه بالسلعة منها بالانسان . وذلك فى الوقت الذى تتخذ منها تسلية ومتعة بهيمية ، وتطلقها فتنة

للنفوس . واغراء للغرائز ومادة للتشهي والفضل العارى المكشوف . . فجاء الاسلام ليرفع عنها هذا كله ، ويردها الى مكانها الطبيعى فى كيان الاسرة والى دورها الجدى فى نظام الجماعة البشرية . المكان الذى يتفق مع المبدأ العام الذى قرره فى مفتتح هذه السورة : « الذى خلقكم من نفس واحدة ، وخلق منها زوجها . وبث منهما رجالا كثيرا ونساء » . ثم ليرفع مستوى المشاعر الانسانية فى الحياة الزوجية من المستوى الحيوانى الهابط الى المستوى الانسانى الرفيع ، ويظللها بظلال الاحترام والمودة والتعاطف والتجمل ، وليوثق الروابط والوشائج ، فلا تنقطع عند الصدمة الاولى ، وعند الانفعال الاول :

« يا أيها الذين آمنوا لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها ، ولا تعضلوهن لتذهبن ببعض ما آتيتموهن - الا أن يأتين بفاحشة مبينة - وعاشروهن بالمعروف ، فان كرهتموهن فعسى أن تكرهوا شيئا ، ويجعل الله فيه خيرا كثيرا . وان أردتم استبدال زوج مكان زوج ، وآتيتم احداهن قنطارا فلا تأخذوا منه شيئا . أتأخذونه بهتانا وإثما مبينا ؟ وكيف تأخذونه وقد أفضى بعضكم الى بعض ، وأخذن منكم ميثاقا غليظا ؟ ولا تنكحوا ما نكح آبائكم من النساء - الا ما قد سلف - انه كان فاحشة ومقتا وساء سبيلا » . .

كان بعضهم فى الجاهلية العربية قبل أن ينتشر الاسلام العرب من هذه انوهدة ويرفعهم الى مستواه الكريم - اذا مات الرجل منهم فأولياؤه أحق بامراته ، يرثونها كما يرثون البهائم والمتروكات ! ان شاء بعضهم تزوجوها ، وان شاءوا زوجوها وأخذوا مهرها - كما يبيعون البهائم والمتروكات ! وان شاءوا عضلوهما وأمسكوها فى البيت . دون تزويج ، حتى تفتدى نفسها بشيء . .

وكان بعضهم اذا توفى عن المرأة زوجها جاء وليه فألقى عليها ثوبه ، فمنعها من الناس ، وحازها كما يحوز السلب والغنيمة ! فان كانت جميلة تزوجها ، وان كانت دميمة حبسها حتى تموت فيرثها ، أو تفتدى نفسها منه بمال ، فأما اذا فاتته فانطلقت الى بيت أهلها قبل أن يدركها فيلقى عليها ثوبه ، فقد نجت وتحررت وحمى نفسها منه !

وكان بعضهم يطلق المرأة ، ويشترط عليها ألا تنكح الا من أراد ، حتى تفتدى نفسها منه ، بما كان أعطاها . . كله أو بعضه !

وكان بعضهم اذا مات الرجل حبسوا امرأته على الصبى فيهم حتى يكبر
فيأخذها !

وكان الرجل تكون اليتيمة فى حجره يلى أمرها ، فيحبسها عن الزواج -
حتى يكبر ابنه الصغير ليتزوجها ، ويأخذ مالها !

وهكذا . وهكذا . مما لا يتفق مع النظرة الكريمة التى ينظر بها
الاسلام لشقى النفس الواحدة ، ومما يهبط بانسانية المرأة وانسانية الرجل
على السوء . . ويحيل العلاقة بين الجنسين علاقة تجار ، أو علاقة بهائم !

ومن هذا الدرك الهابط رفع الاسلام تلك العلاقة الى ذلك المستوى
العالى الكريم ، اللائق بكرامة بنى آدم ، الذين كرمهم الله وفضلهم على
كثير من العالمين . فمن فكرة الاسلام عن الانسان ، ومن نظرة الاسلام الى
الحياة الانسانية ، كان ذلك الارتفاع ، الذى لم تعرفه البشرية الا من هذا
المصدر الكريم .

حرم الاسلام وراثه المرأة كما تورث السلعة والبهيمة ، كما حرم
العضل الذى تسامه المرأة ، ويتخذ أداة للاضرار بها - الا فى حالة الاتيان
بالفاحشة ، وذلك قبل أن يتقرر حد الزنا المعروف - وجعل للمرأة حريتها
فى اختيار من تعاشره ابتداء أو استئنافا . بكر أو ثيبا مطلقة أو متوفى عنها
بزوجها . وجعل العشرة بالمعروف فريضة على الرجال - حتى فى حالة
كراهية الزوج لزوجته ما لم تصبح العشرة متعذرة - ونسم فى هذه الحالة
نسمة الرجاء فى غيب الله وفى علم الله . كى لا يطاوع المرء انفعاله
الأول ، فيبت وشيعة الزوجية العزيزة . فما يدرى أن هنالك خيرا فيما
يكره ، هو لا يدرى . خيرا مخبوءا كامنا ، لعله كظم انفعاله واستبقى زوجه
سيلاقيه :

« يا أيها الذين آمنوا لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها ، ولا تعضلوهن
لتذهبوا ببعض ما آتيتموهن - الا أن يأتين بفاحشة مبينة ، وعاشروهن
بالمعروف . فان كرهتموهن فعسى أن تكرهوا شيئا ، ويجعل الله فيه
خيرا . كثيرا » . .

وهذه اللمسة الاخيرة فى الآية ، تعلق النفس بالله ، وتهديء من فورة
الغضب ، وتفثأ من حدة الكره ، الاجتماعى . . يريدون أن ينطلق السعار
الجنسى المحموم بلا حاجز ولا كابح ، من أى لون كان . السعار المحموم

الذى لا يقر معه قلب ، ولا يسكن معه عصب ، ولا يطمئن معه بيت ، ولا يسلم معه عرض ، ولا تقوم معه أسرة • يريدون أن يعود الآدميون قطعانا من البهائم ، ينزرو فيها الذكران على الاناث بلا ضابط الا ضابط القوة أو الحيلة أو مطلق الوسيلة ! كل هذا الدمار ، وكل هذا الفساد ، وكل هذا الشر باسم الحرية وهى - فى هذا الوضع - ليست سوى اسم آخر للشهوة والنزوة !

وهذا هو الميل العظيم الذى يحذر الله المؤمنين اياه ، وهو يحذرهم ما يريده لهم الذين يتبعون الشهوات • وقد كانوا يبذلون جهدهم لرد المجتمع المسلم الى الجاهلية فى هذا المجال الاخلاقى ، الذى تفوقوا فيه وتفردوا بفعل المنهج الالهى القويم النظيف • وهو ذاته ما تريده اليوم الاقلام الهائطة والاجهزة الموجهة لتحطيم ما بقى من الحواجز فى المجتمع دون الانطلاق البهيمى ، الذى لا عاصم منه ، الا منهج الله ، حين تقره العصابة المؤمنة فى الارض ان شاء الله •

واللمسة الاخيرة فى التعقيب تتولى بيان رحمة الله بضعف الانسان ، فيما يشرعه له من منهج وأحكام والتخفيف عنه ممن يعلم ضعفه ، ومراعاة اليسر فيما يشرع له ، ونفى الحرج والمشقة والضرر والضرار •

« يريد الله أن يخفف عنكم ، وخلق الانسان ضعيفا » ••

فأما فى هذا المجال الذى تسنهدفه الآيات السابقة ، وما فيها من تشريعات وأحكام وتوجيهات ، فارادة التخفيف واضحة ، تتمثل فى الاعتراف بدوافع الفطرة ، وتنظيم الاستجابة لها وتصريف طاقتها فى المجال الطيب المأمون المثمر ، وفى الجو الطاهر النظيف الرفيع ، دون أن يكلف الله عباده عنقا فى كبتها حتى المشقة والفتنة ، ودون أن يطلقهم كذلك ينحدرون فى الاستجابة لها بغير حد ولا قيد •

وأما فى المجال العام الذى يمثله المنهج الالهى لحياة البشر كلها فارادة التخفيف تبدو كذلك واضحة ، بمراعاة فطرة الانسان ، وطاقته ، وحاجاته الحقيقية ، واطلاق كل طاقاته البانية • ووضع السياج الذى يقينا التبذر وسوء الاستعمال !

وكثيرون يحبسون أن التقيد بمنهج الله - وبخاصة فى علاقات

الجنسين - شاق مجهد • والانطلاق مع الذين يتبعون الشهوات ميسر مريح ! وهذا وهم كبير • فاطلاق الشهوات من كل قيد ، وتحري اللذة - واللذة وحدها - في كل تصرف ، واقصاء « الواجب » الذي لا مكان له اذا كانت اللذة وحدها هي الحكم الاول والاخير ، وقصر الغاية من التقساء الجنسيين في عالم الانسان على ما يطلب من مثل هذا الالتقاء في عالم البهائم ، والتجرد في علاقات الجنسين من كل قيد أخلاقي ، ومن كل التزام اجتماعي • ان هذه كلها تبدو يسرا وراحسة وانطلاقا • ولكنها في حقيقتها مشقة وجهد وثقل • وعقابيلها في حياة المجتمع - بل في حياة كل فرد - عقابيل مؤذية مدمرة ماحقة ••

والنظر الى الواقع في حياة المجتمعات التي « تحررت ! » من قيود الدين والاخلاق والحياء في هذه العلاقة ، يكفي لالقاء الرعب في القلوب - لو كانت هنالك قلوب !

لقد كانت فوضى العلاقات الجنسية هي المول الاول الذي حطم الحضارات القديمة • حطم الحضارة الاغريقية وحطم الحضارة الرومانية وحطم الحضارة الفارسية • وهذه الفوضى ذاتها هي التي أخذت تحطم الحضارة الغربية الراهنة ، وقد ظهرت آثار التحطيم شبه كاملة في انهيارات فرنسا التي سبقت في هذه الفوضى ، وبدأت هذه الآثار تظهر في أمريكا والسويد وانجلترا ، وغيرها من دول الحضارة الحديثة •

وقد ظهرت آثار هذه الفوضى في فرنسا مبكرة ، مما جعلها تركع على أقدامها في كل حرب خاضتها منذ سنة ١٨٧٠ الى اليوم ، وهي في طريقها الى الانهيار التام ، كما تبدل جميع الشواهد • وهذه بعض الامارات التي أخذت تبسو واضحة من بعد الحرب العالمية الاولى :

« ان اول ما قد جر على الفرنسيين تمكن الشهوات منهم : اضمحلال قواهم الجسدية ، وتدرجها الى الضعف يوما فيوما • فان الهياج الدائم قبل أو هن أعصابهم ، وتعبد الشهوات يكاد يأتي على قوة صبرهم وجلدهم ، وطغيان الامراض السرية قد أجحف بصحتهم • فمن أوائل القرن العشرين لا يزال حكام الجيش الفرنسي يخفضون من مستوى القوة والصحة البدنية المطلوب في المتطوعة للجند الفرنسي ، على فترة كل بضع سنين • لأن عسود الشبان الوافين بالمستوى السابق من القوة والصحة لا يزال يقل ويندر في الأمة على مسير الايام • وهذا مقياس أمين • يدلنا كدلالة مقياس - أس الحرارة - في الصحة والتدقيق - على كيفية اضمحلال القوى الجسدية في

الأمة الفرنسية . ومن أهم عوامل هذا الاضمحلال : الامراض السرية العتاقة . يدل على ذلك أن كان عدد الجنود الذين اضطرت الحكومة الى أن تعفيهم من العمل ، وتبعث بهم الى المستشفيات ، فى السنتين الاوليين من سنى الحرب العالمية الاولى ، لكونهم مصابين بمرض الزهري ، خمسة وسبعين ألفا . وابتلى بهذا المرض وحده ٢٤٢ جنديا فى آن واحد فى ثكنة متوسطة . وتصور - بالله - حال هذه الأمة البائسة فى الوقت الذى كانت فيه - بجانب - فى المضيق الحرج بين الحياة والموت ، فكانت أحوج ما تكون الى مجاهدة كل واحد من أبنائها المحاربين لسلامتها وبقائها . وكان كل فرنك من ثروتها مما يضمن به ويوفر ، وكانت الحال تدعو الى بذل أكثر ما يمكن من القوة والوقت وسائر الادوات والوسائل فى سبيل الدفاع : وكان - بجانب آخر - أيناؤها الشباب الذين تعطل آلاف منهم عن أعمال الدفاع ، من جراء انغماسهم فى اللذات ، وما كفى أمتهم ذلك خسرانا ، بل ضيعوا جانبا من ثروة الأمة ووسائلها فى علاجهم . فى تلك الاوضاع الحرجة .

يقول طبيب فرنسى نطاسى يدعى الدكتور ليريه : انه يموت فى فرنسا ثلاثون ألف نسمة بالزهري ، وما يتبعه من الامراض الكثيرة فى كل سنة . وهذا المرض هو أفثك الامراض بالامة الفرنسية بعد حمى « الدق » . وهذه جريرة مرض واحد من الامراض السرية التى فيها عدا هذا امراض كثيرة أخرى .

والامة الفرنسية يتناقض تعدادها بشكل خطير : ذلك أن سهولة تلبية الميل الجنسى ، وفوضى العلاقات الجنسية والتخلص من الاجنة والمواليد ، لا تدع مجالا لتكوين الاسرة ، ولا لاستقرارها ولا لاحتمال تبعة الاطفال الذين يولدون من الالتقاء الجنسى العابر . ومن ثم يقل الزواج ، ويقل التناسل ، وتتدحرج فرنسا منحدره الى الهاوية .

« سبعة أو ثمانية فى الالف هو معدل الرجال والنساء الذين يتزوجون فى فرنسا اليوم . ولك أن تقدر من هذا المعدل المنخفض كثرة النفوس التى لا تتزوج من أهاليها . ثم هذا النزر القليل من الذين يعقدون الزواج ، قل فيهم من بنوون به التحصن والتزام المعيشة البرة الصالحة بل هم يقصدون به كل غرض سوى هذا الغرض . حتى انه كثيرا ما يكون من مقاصد زواجهم أن يحللوا به الولد النغل الذى قد ولدته أمه قبل النكاح ! ويتخذوه ولدا شرعيا ! فقد كتب « بول بيورو » : من العادة الجارية فى طبقة العاملين فى فرنسا أن المرأة منهم تأخذ من خدنها ميثاقا قبل أن

يعقد بينهما النكاح ، أن الرجل سيتخذ ولدها الذي ولدته قبل النكاح ولدا شرعيا له . وجاءت امرأة في محكمة الحقوق بمدينة سيني Siene فصرحت : اننى كنت قد آذنت بعلى عن النكاح بأنى لا أقصد بالزواج الا استحلال الاولاد الذين ولدتهم نتيجة اتصالى به قبل النكاح . وأما أن أعاشره وأعيش معه كزوجة ، فما كان فى نيتى عند ذاك ، ولا هو فى نيتى الآن . ولذلك اعتزلت زوجى فى أصيل اليوم الذى تم فيه رواجنا ، ولم ألتق به الى هذا اليوم ، لأنى كنت لا أنوى قط أن أعاشره معاشرة زوجية .

« قال عميد كلية شهيرة فى باريس لبول بيورد : ان عامة الشباب يريدون بعقد النكاح استخدام بغى فى بيتهم أيضا . ذلك أنهم يظلون مدة عشر سنين أو أكثر يهيمون فى أودية الفجور أحرارا طلقاء . ثم يأتى عليهم حين من دهرهم يملون تلك الحياة الشريفة المتقلقلة ، فيتزوجون بامرأة بعينها ، حتى يجمعوا بين هدوء البيت وسكينته ، ولذة المخادنة الحرة خارج البيت » .

وهكذا تدهورت فرنسا . وهكذا هزمت فى كل حرب خاضتها ، وهكذا تتوارى عن مسرح الحضارة ثم عن مسرح الوجود يوما بعد يوم . حتى تحقق سنة الله التى لا تتخلف ، وان بدت بعلية الدوران فى بعض الأحيان ! بالقياس الى تعجل الانسان !

أما فى الدول التى لا تزال تبدو فتية ، أو لم تظهر فيها آثار الدمار واضحة بعد ، فهذه نماذج مما يجرى فيها :

يقول صحفى ممن زاروا السويد حديثا . . بعد أن يتحدث عن « حرية الحب فى السويد ، وعن الرخاء المادى ، والضمانات الاجتماعية فى مجتمعها الاشتراكى النموذجى :

« اذا كانت أقصى أحلامنا أن نحقق للشعب هذا المستوى الاقتصادى الممتاز ، وأن نزيل الفوارق بين الطبقات بهذا الاتجاه الاشتراكى الناجح ، وأن نؤمن المواطن ضد كل ما يستطيع أى عقل أن يتصوره من أنواع العقبات فى الحياة . . اذا وصلنا الى هذا الحلم البهيج الذى نسعى بكل قوانا وامكانياتنا الى تحقيقه فى مصر . . فهل نرضى نتائجها الأخرى ؟ هل

نقبل الجانب الاسود من هذا المجتمع المثالى ؟ هل نقبل « حرية الحب » ، وآثارها الخطيرة على كيان الاسرة ؟

« دعونا نتحدث بالارقام ... » .

« مع وجود كل هذه المشجعات على الاستقرار فى الحياة ، وتكوين أسرة ، فان الخط البيانى لعدد سكان السويد يميل الى الانقراض ! .. مع وجود الدولة التى تكفل للفتاة اعانة زواج ، ثم تكفل لطفها الحياة المجانية حتى يتخرج فى الجامعة ، فان الاسرة السويدية فى الطريق الى عدم انجاب اطفال على الاطلاق !

« يقابل هذا انخفاض مستمر فى نسبة المتزوجين . وارتفاع مستمر فى نسبة عدد المواليد غير الشرعيين . مع ملاحظة أن عشرين فى المائة من البالغين الأولاد والبنات لا يتزوجون أبدا .

« لقد بدأ عهد التصنيع . وبدأ معه المجتمع الاشتراكى فى السويد عام ١٨٧٠ . كانت نسبة الامهات - غير المتزوجات - فى ذلك العام ٧ فى المائة ، وارتفعت هذه النسبة فى عام ١٩٢٠ الى ١٦ فى المائة . والاحصاءات بعد ذلك لم أعثر عليها . ولكنها ولا شك مستمرة فى الزيادة .

« وقد أجرت المعاهد العلمية عدة استفسارات عن « الحب الحر » فى السويد ، فتبين منها أن الرجل تبدأ علاقاته الجنسية بدون زواج فى سن الثامنة عشرة . والفتاة فى سن الخامسة عشرة . وأن ٩٥ فى المائة من الشبان فى سن ٢١ سنة لهم علاقات جنسية !

« واذا أردنا تفصيلات تقنع المطالبين بحرية الحب ، فأننا نقول : ان ٧ فى المائة من هذه العلاقات الجنسية مع خطيبات ، و ٣٥ فى المائة منها مع حبيبات ! و ٥٨ فى المائة منها مع صديقات عابرات !

« واذا سجلنا النسب عن علاقة المرأة الجنسية بالرجل قبل سن العشرين . وجدنا أن ٣ فى المائة من هذه العلاقات مع أزواج . و ٢٧ فى المائة منها مع خطيب ! و ٦٤ فى المائة منها مع صديق عابر !

« وتقول الابحاث العلمية : ان ٨٠ فى المائة من نساء السويد مارسن علاقات جنسية كاملة قبل الزواج و ٢٠ فى المائة يقين بلا زواج !

« وأدت حرية الحب بطبيعة الحال إلى الزواج المتأخر ، وإلى الخطبة الطويلة . أجل : مع زيادة الأطفال غير الشرعيين لما قلت » .

« والنتيجة الطبيعية بعد ذلك أن يزيد تفكك الأسرة » . ان أهمل السويدي يدافعون عن « حرية الحب » بقولهم : ان المجتمع السويدي ينظر نظرة احتقار إلى الخيانة بعد الزواج ، إلى مجتمع متمدن آخر ! وهذا صحيح لا نكره ! ولكنهم لا يستطيعون الدفاع عن الاتجاه إلى انقراض النسل . ثم الزيادة المروعة في نسبة الطلاق .

« ان نسبة الطلاق في السويد هي أكبر نسبة في العالم » . ان طلاقا واحدا يحدث بين كل ست أو سبع زيجات ، طبقا لإحصاءات التي أعدتها وزارة الشؤون الاجتماعية بالسويد . والنسبة بدأت صغيرة ، وهي مسنمة في الزيادة . في عام ١٩٢٥ كان يحدث ٢٦ طلاقا بين كل ١٠٠ ألف من السكان - ارتفع هذا الرقم إلى ١٠٤ في عام ١٩٥٢ ، ثم ارتفع إلى ١١٤ في عام ١٩٥٤ .

« وسبب ذلك أن ٣٠ في المائة من الزيجات تتم اضطرارا تحت ضغط الظروف ، بعد أن تحمل الفتاة والزواج يحكم « الضرورة » لايدوم بطبيعة الحال كالزواج العادي . ويشجع على الطلاق أن القانون السويدي لا يضع أية عقبة أمام الطلاق اذا قرر الزوجان انهما يريدان الطلاق . فالأمر سهل جدا ، واذا طلب أحدهما الطلاق . فان أي سبب بسيط يقدمه ، يمكن أن يتم به الطلاق !

« واذا كانت حرية الحب مكفولة في السويد . . فهناك حرية أخرى يتمتع بها غالبية أهمل السويد . . انها حرية عدم الايمان بالله ! لقد انتشرت في السويد الحركات التحررية من سلطان الكنيسة على الاطلاق . وهذه الظاهرة تسود النرويج والدنمرك أيضا . المدرسون في المدارس والمجاهد يدافعون عن هذه الحرية ويبحثونها في عقول النشء والشباب . » والجيل الجديد ينحرف . . وهذه ظاهرة جديدة تهدد الجيل الجديد في السويد وباقي دول اسكندنافيا . ان افتقارهم للايمان يجرفهم إلى الانجراف إلى الادمان على المخدرات والخمر . . وقس قدر عند أطفال العائلات التي لها أب مدمن بحوالي ١٧٥ ألفا . أي ما يوازي ١٠ في المائة من مجموع أطفال العائلات كلها . واقبال المراهقين على ادمان الخمر يتضاعف . . ان من يقبض عليهم البوليس السويدي في حالة سكر شديد من المراهقين بين

جن. ١٥ و ١٧ يوازي ثلاثة أمثاله. عدد المقبوض عليهم بنفس السبب منه
١٥ عاما . وعادة الشرب بين المراهقين والمراهقات تسير من سيئ الى
أسوأ . ويتبع ذلك حقيقة رهيبة .

« إن عشرين الذين يصلون الى سن البلوغ في السويد يتعرضون لاضطرابات
عقلية ! ويقول أطباء السويد : إن ٥٠ في المائة من مرضاهم يعانون من
اضطرابات عقلية. تلزم. أمراضهم الجسدية . ولا شك أن التماذى فى التمتع
بحرية عدم الايمان سيضعف هذه الانحرافات النفسية ، ويزيد من
دواعى تفكك الاسرة . ويقربهم الى هوة انقراض النسل . . . »

والحال فى أمريكا لا تقل عن هذه الحال . ونذر السوء تتوالى .
والامة الأمريكية فى عنفوانها لا تتلفت للنذر . ولكن عوامل التدمير تعمل
فى تبيانها ، على الرغم من هذا الرواء الظاهرى ، وتعمل بسرعة ، مما
يشىء بسرعة الدمار الداخلى على الرغم من كل الظواهر الخارجية ! ! !

لقد وجد الذين يبيعون أسرار أمريكا وبريطانيا العسكرية لاعدائهم .
لأنهم فى حاجة الى المال : ولكن لان بهم شذوذا جنسيا ، ناشئا من آثار
الفوضى الجنسية السائدة فى المجتمع .

وقبل سنوات وضع البوليس الأمريكى يده على عصاة ضخمة ذات
فروع فى مدن شتى . مؤلفة من المحامين والأطباء - أى من قمة الطبقة المتقفة -
مهمتها مساعدة الأزواج والزوجات على الطلاق بايجاد الزوج أو الزوجه فى
حالة تلبس بالزنا ، وذلك لان بعض الولايات لا تزال تشترط هذا الشرط
لقبول توقيع الطلاق ! ومن ثم يستطيع الطرف الكاره أن يرفع دعوى على
شريكة بعد ضبطه عن طريق هذه العصاة متلبسا ، وهى التى أوقعته فى
جباثلها !

كذلك من المعروف أن هناك مكاتب مهمتها البحث عن الزوجات الهاربات
والبحث عن الأزواج الهاربين ! وذلك فى مجتمع لا يدري فيه الزوج أن
كان سيعود فيجد زوجته فى الدار أم يجدها قد طارت مع عشيق ! ولا تدري
الزوجة ان كان زوجها الذى خرج فى الصباح سيعود اليها أم ستخطفه
أخرى أجمل منها أو أشد جاذبية ! مجتمع تعيش البيوت فيه فى مثل هذا
القلق الذى لا يدع عصبا يستريح ! ! !

وأخيرا يعلن رئيس الولايات المتحدة أن سسنة من كل سسبعة من

شباب أمريكا لم يعودوا يصلحون للجنسية بسبب الانحلال الخلقي الذي يعيشون فيه . . . وقد ثبت إحدى المجلات الأمريكية منذ أكثر من ربع قرن تقول : . . .

« عوامل شيطانية ثلاثة يحيط ثلوثها بدنيانا اليوم . . . وهي جميعها في تسعير سعير لاهل الارض . . . أولها : الأدب الفاحش الخليع الذي لا يفتأ يزداد في وقاحة ورواجه بعد الحرب العالمية (الأولى) بسرعة عجيبه . . . والثاني الافلام السيئماية التي لا تذكى في الناس عواطف الحب الشهواني فحسب ، بل تلقنهم دروسا عملية في بابنه . . . والثالث انحطاط المستوى الخلقي في عامة النساء ، الذي يظهر في ملابسهن ، بل في عريهن ، وفي اكثارهن من التدخين ، واختلاطهن بالرجال بلا قيد ولا التزام . . . هذه المفاصد الثلاث فينا الى الزيادة والانتشار بتوالي الأيام . . . ولا يد أن يكون مآلها زوال الحضارة والاجتماع النصرانيين وفناءهما آخر الأمر . . . فان نحن لم نحد من طغيانها ، فلا جرم أن يأتي تاريخنا مستأبها لتاريخ الرومان ، ومن تبعهم من سائر الأمم ، الذين قد أوردتهم هذا الاتباع للأهواء والشهوات موارد الهلكة والفناء ، مع ما كانوا فيه من خمر ونساء ، أو مشاغل رقص ولهو وغناء . . . »

والذي حدث أن أمريكا لم تحد من طغيان هئله العوامل الثلاثة ، بل استسلمت لها تماما وهي تمضي في الطريق الذي سار فيه الرومان !

« ويكتب صحفي آخر عن موجة انحراف الشباب في أمريكا وبريطانيا وفرنسا ، ليهون من انحلال شبابنا ! يقول :
« انتشرت موجة الاجرام بين المراهقين والمراهقات من شباب أمريكا .
وأعلن حاكم ولاية نيويورك ، أنه شئف يجعل علاج هذا الانحراف على رأس برنامج الاصلاح الذي يقوم به في الولاية :
« وعمد الحاكم الى إنشاء المزارع و « الإصلاحيات » التهذيبية والأندية الرياضية . . . الخ »

« ولكنه أعلن أن علاج الادمان على المخدرات — التي انتشرت بصفة خاصة بين طلبة وطالبات الجامعات ومنها الحشيش والكوكايين ! — لا يدخل في برنامج ، وأنه يترك أمره للسلطات الصحية !

« وأما في انجلترا فقد كثرت في العامين الأخيرين جرائم الاعتداء على النساء وعلى الفتيات الصغيرات في طرق الريف . . . وفي معظم الحالات كان

المعتدى أو المجرم غلاما مراهقا . وفى بعضها كان المجرم يعمد الى خنق الفتاة أو الطفلة ، وتركتها جثة هامدة ، حتى لا تفشى سره ، أو تتعرف عليه ، إذا عرضه عليها رجال البوليس .

« ومنذ شهرين اثنين كان شيخ عجوز فى طريقه الى القرية ، عندما أبصر على جانب الطريق - وتحت شجرة - غلاما يضاجع فتاة . »

« واقترب الشيخ منهما . وركز الغلام بعصاه وزجره ووبخه ، وقال له : ان ما يفعله لا يجوز ارتكابه فى الطريق العام !

« ونهض الفتى ، وركل الشيخ بكل قوته فى بطنه ووقع الشيخ .

((وهنا ركله الفتى فى رأسه بحذائه . . . واستمر يركله بقسوة حتى نهشم الرأس)) !

« وكان الغلام فى الخامسة عشرة ، والفتاة فى الثالثة عشرة من عمرها ! »

وقد قررت لجنة الأربعة عشر الأمريكية التى تعنى بمراقبة حالة البلاد الخلقية أن ٩٠ فى المائة من الشعب الأمريكى مصابون بالأمراض السرية الفتاكة (وذلك قبل وجود المركبات الحديثة من مضادات الحيسويات كالبينسلين والاستريبتومايسين !)

وكتب القاضى لندسى بمدينة « دنفر » أنه من كل حالتى زواج تعرضت قضية طلاق !

وكتب الطبيب العالم العالمى ألكسيس كاريل فى كتابه : « الانسان ذلك المجهول » :

« بالرغم من أننا بسبيل القضاء على اسهال الأطفال والسمل والدفتريا والحمى التيفودية . الخ فقد حلت محلها أمراض الفساد والانحلال . فهناك عدد كبير من أمراض الجهاز العصبى والقوى العقلية وفى بعض ولايات أمريكا يزيد عدد المجانين الذين يوجدون فى المصحات على عدد المرضى الموجودين فى جميع المستشفيات الأخرى . وكالجنون ، فان الاضطرابات العصبية وضعف القوى العقلية أخذ فى الازدياد . وهى أكثر العناصر نشاطا فى جلب التعاسة للأفراد ، وتحطيم الأسر . . ان الفساد العقلى أكثر خطورة على الحضارة من الأمراض المعدية ، التى قصر علماء الصحة والأطباء اهتمامهم عليها حتى الآن ! »

هذا طرف مما تتكلفه البشرية الضالة ، فى جاهليتها الحديثة ، من جراء طاعتها للذين يتبعون الشهوات ولا يريدون أن يفيثوا الى منهج الله للحياة . .
المنهج الملحوظ فيه اليسر والتخفيف على الانسان الضعيف ، وصيانته مسن نزواته ، وحمايته من شهواته ، وهدايته الى الطريق الآمن ، والوصول به الى التوبة والصلاح والطهارة :

« والله يريد أن يتوب عليكم ويريد الذين يتبعون الشهوات أن يدوموا ميلا عظيما » يريد الله أن يخفف عنكم وخلق الانسان ضعيفا . .

والفقرة الثانية فى هذا الدرس ، تتناول جانبا من العلاقات المالية فى المجتمع المسلم ، لتنظيم طرق التعامل فى هذا الجانب ، لضمان طهارة التعامل بين الأفراد عامة ، ثم لتقرير حق النساء كالرجال فى الملك والكسب - كل حسب نصيبه - وأخيرا لتنظيم التعامل فى عقود الولاء التى كانت سارية فى الجاهلية وفى القسم الأول من صدر الاسلام ، لتصفية هذا النظام ، وتخصيص الميراث بالأقارب ، ومنع عقود الولاء الجديدة :

« يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل - الا أن تكون تجارة عن تراض منكم - ولا تقتلوا أنفسكم ، ان الله كان بكم رحيما . ومن يفعل ذلك عدوانا وظلما فسوف نصليه نارا . وكان ذلك على الله يسيرا . ان تعذبوا كباثر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم ، وندخلكم مدخلا كريما . ولا تتمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض ، للرجال نصيب مما اكتسبوا وللنساء نصيب مما اكتسبن ، واسألوا الله من فضله ، ان الله كان بكل شيء عليما . ولكل جعلنا موالى مما ترك الوالدان والأقربون ، والذين عقسدت أيمانكم فآتوهم نصيبهم ان الله كان على كل شيء شهيدا . . »

انها حلقة فى سلسلة التربية ، وحلقة فى سلسلة التشريع . . والتربية والتشريع فى المنهج الاسلامى متلازمان ، أو متداخلان . أو متكاملان . . فالتشريع منظور فيه الى التربية ، كما هو منظور فيه الى تنظيم شؤون الحياة الواقعية ، والتوجيهات المصاحبة للتشريع منظور فيها الى تربية الضمائر ، كما أنه منظور فيها الى حسن تنفيذ التشريع ، وانبعث التنفيذ عن شعور بجدية هذا التشريع ، وتحقيق المصلحة فيه . والتشريع والتوجيه المصاحب منظور فيهما - معا - الى ربط القلب بالله ، واشعاره بمصدر هذا المنهج المتكامل من التشريع والتوجيه . . وهذه هى خاصية المنهج الربانى للحياة البشرية . . هذا

التكامل الذى يصلح الحياة الواقعية ، ويصلح الضمير البشرى فى ذات الأوان . .

... وهنا فى هذه الفقرة نجد النهى للذين آمنوا عن أكل أموالهم بينهم بالباطل - وبيان الوجه الحلال للربح فى تداول الأموال - وهو التجارة - ونجد الى جانبه تصوير أكل الأموال بالباطل بأنه قتل للأنفس ، وهلكة وبوار . . ونجد الى جانبه كذلك التجذير من عذاب الآخرة ، ومس النار! . . وفى الوقت ذاته نجد التيسير والوعد بالمغفرة والتكفير ، والاعون على الضعف والعفو عن التقصير . . كذلك نجد تربية النفوس على عدم التطلع الى ما أنعم الله على البعض ، والتوجه الى الله - صاحب العطاء - وسؤال من بيده الفضل والعطاء . وذلك التوجيه مصاحب لتقرير حق الرجال ونصيبهم فيما اكتسبوا ، وحق النساء ونصيبهن فيما اكتسبن ، وهذا وذلك مصحوب بأن الله كان بكل شيء عليما . . كما أن بيان التصرف فى عقود الولاء ، والأمر بالوفاء بها نجده مصحوبا بأن الله كان على كل شيء شهيدا . . وهى لمسات وجدانية مؤثرة مصاحبة للتشريع ، وتوجيهات تربوية من صنع العليم بالانسان ، وتكوينه النفسى ، ومسالك نفسه ودروبها الكثيرة .

* من رجس الجاهلية العربية :

* عدم وجود ضمانات لليتامى وأموالهم وأنفسهم فى محيط الأسرة وفى محيط الجماعة .

* عدم خلو المجتمع الجاهلى من الفاحشة والعناصر الملوثة .

* المرأة مظلومة ولا تملك من أمر نفسها شيئا .

* لا يمكن ادراك خطر ذلك الرجس الا اذا استعرضنا آيات من سورة النساء للنساء لنرى حقيقة الأوضاع التى أزالها الرسول الكريم بالمنهج الربانى .

ان سورة النساء تعمل بجهد وجهد فى محو ملامح المجتمع الجاهلى - الذى منه التقطت المجموعة المسلمة - ونبد رواسبه ، وفى تكييف ملامح المجتمع المسلم ، وتطهيره من رواسب الجاهلية فيه ، وجلاء شخصيته الخاصة . كما تعمل بجهد وجهد فى استجاشته للدفاع عن كينونته المميزة ، وذلك ببيان طبيعة المنهج الذى منه اثبتت هذه الكينونة المميزة ، والتعريف بأعدائه الراصدين له من حوله - من المشركين وأهل الكتاب وبخاصة اليهود - وأعدائه المتبعين فيه - من ضعاف الايمان والمنافقين - وكشف وسائلهم وحيلهم ومكايدهم ،

وبيان فساد تصوراتهم ومناهجهم وطرائقهم • مع وضع الأنظمة والتشريعات التي تنظم هذا كله وتحده ، وتصبه في قالب التنفيذ المضبوط •

وفي الوقت ذاته نلمح رواسب الجاهلية ، وهي تتصارع مع المنهج الجديد ، والقيم الجديدة ، والاعتبارات الجديدة • ونرى ملامح الجاهلية وهي تحاول طمس الملامح الجديدة الوضيئة الجميلة • ونشهد المعركة التي يخوضها المنهج الرباني بهذا القرآن في هذا الميدان • وهي معركة لا تقل شدة ولا عمقا ولا سعة ، عن المعركة التي يخوضها في الميدان الآخر ، مع الأعداء الراصدين له والأعداء المتصممين فيه !

وحين ندقق النظر في الرواسب التي حملها المجتمع المسلم من المجتمع الجاهلي الذي منه جاء ، والتي تعالج هذه السورة جوانب منها - كما تعالج سور كثيرة جوانب أخرى - قد ينالها الدهش لعق هذه الرواسب ، حتى لتظلم تغالب طوال هذه الفترة التي رجحنا أن آيات السورة كانت تنزل فيها • • ومن العجب أن تظل لهذه الرواسب صلابتها حتى ذلك الوقت المتأخر • • ثم ينالنا الدهش كذلك للمنقلة البعيدة السامقة الرافعة التي انتهى إليها هذا المنهج العجيب الفريد ، بالجماعة المسلمة • وقد التقطها من ذلك السفح الهابط ، الذي تمثله تلك الرواسب ، فارتقى بها في ذلك المرتقى الصاعد الى تلك القمة السامقة • • القمة التي لم ترتق إليها البشرية قط ، الا على حداء ذلك المنهج العجيب الفريد • المنهج الذي يملك وحده أن يلتقط الكينونة البشرية من ذلك السفح ، فيرتقى بها الى تلك القمة ، رويدا رويدا ، في يسر ورفق ، وفي ثبات وصبر ، وفي خطو متناسق موزون !

والذي يدقق النظر في هذه الظاهرة الفريدة في تاريخ البشرية ، يتجلى له جانب من حكمة الله في اختيار « الأميين » في الجزيرة العربية ، في ذلك الحين ، لهذه الرسالة العظيمة • • حيث يمثلون سفح الجاهلية الكاملة ، بكل مقوماتها • الاعتقادية والتصورية ، والعقلية والفكرية ، والأخلاقية والاجتماعية ، والاقتصادية والسياسية ، ليعرف فيهم أثر هذا المنهج ، وليتبين فيهم كيف تتم المعجزة الخارقة ، التي لا يملك أن يأتي بها منهج آخر ، في كل ما عرفت الأرض من مناهج ، وليرتسم فيهم خط هذا المنهج ، بكل مراحله - من السفح الى القمة - وبكل ظواهره ، وبكل تجاربه ، ولترى البشرية - في عمرها كله - أين تجدد المنهج الذي يأخذ بيدها الى القمة السامقة ، أيا كان موقفها في المرتقى الصاعد ، سواء كانت في درجة من درجاته ، أم كانت في سفحه الذي يلتقط منه « الأميين » !

ان هذا المنهج ثابت في أصوله ومقوماته ، لانه يتعامل مع « الانسان » -

وللإنسان كينونة ثابتة ، فهو لا يتبدل منها كينونة أخرى • وكل التحورات والتطورات التي تلابس حياته لا تغير من طبيعته ، ولا تبدل من كينونته ، ولا تحوله خلقا آخر • إنما هي تغيرات وتطورات سطحية ، كالأمواج في الخضم ، لا تغير من طبيعته المائية ، بل لا تؤثر في تياراته التحتية الدائمة . المحكومة بعوامل طبيعية ثابتة !

ومن ثم تواجه النصوص القرآنية الثابتة ، تلك الكينونة البشرية الثابتة • ولأنها من صنع المصدر الذي صنع الإنسان ، فإنها تواجه حياته بظروفها المتغيرة ، وأطوارها المتجددة ، بنفس المرونة التي يواجه بها ((الإنسان)) ظروف الحياة المتغيرة ، وأطوارها المتجددة ، وهو يحافظ على مقوماته الأساسية • • • مقومات الإنسان • •

وفي ((الإنسان)) هذا الاستعداد ، وهذه المرونة ، والا ما استطاع أن يواجه ظروف الحياة وأطوارها ، وهي ليست ثابتة من حوله • وفي المنهج الرباني الموضوع لهذا الإنسان ، ذات الخصائص ، بحكم أنه صادر من المصدر الذي صدر منه الإنسان ، ومودع خصائصه ذاتها ، ومعد للعمل معه إلى آخر الزمان •

وهكذا يستطيع ذلك المنهج ، وتستطيع هذه النصوص ، أن تلتقط الفرد الإنساني ، وأن تلتقط المجموعة الإنسانية ، من أي مستوى ، ومن أية درجة من درجات المرتقى الصاعد ، فينتهي به وبها إلى القمة السامية • • أنه لا يردده ولا يرددها أبدا إلى الوراء ، ولا يهبط به أو بها أبدا إلى درجة أسفل في المرتقى • كما أنه لا يضيق به ولا بها ، ولا يعجز عن رفعه ورفعها ، أيا كان مكانه أو مكانها من السفح السحيق !

المجتمع البدائي المتخلف كالمجتمع العربي في الجاهلية القديمة ، والمجتمع الصناعي المتحضر ، كالمجتمع الأوروبي والأمريكي في الجاهلية الحديثة • • • كلاهما يجد في المنهج الرباني والنصوص القرآنية مكانه ، ويجد من يأخذ بيده من هذا المكان ، فيرقى به في المرتقى الصاعد ، إلى القمة السامية ، التي حققها الإسلام ، في فترة حية من فترات التاريخ الإنساني • •

إن الجاهلية ليست فترة ماضية من فترات التاريخ • إنما الجاهلية كل منهج تتمثل فيه عبودية البشر للبشر • وهذه الخاصية تتمثل اليوم في كل مناهج الأرض بلا استثناء • ففي كل المناهج التي تعتنقها البشرية اليوم • يأخذ البشر عن بشر مثلهم : التصورات والمبادئ ، والموازين والقيم ، والشرائع والقوانين ، والأوضاع والتقاليد • وهذه هي الجاهلية بكل مقوماتها •

الجاهلية-التي تتمثل فيها عبودية البشر للبشر، حيث يتعبد بعضهم بعضاً من دون الله . . .

والاسلام هو منهج الحياة الوحيد ، الذي يتحرر فيه البشر من عبودية البشر ، لأنهم يتلقون التصورات والمبادئ ، والموازن والقيم ، والشسرات والقوانين ، والأوضاع والتقاليد ، من يد الله - سبحانه - فإذا أحتوا رؤوسهم فإنما يحنونها لله وحده ، وإذا أطاعوا الشرائع فإنما يطيعون الله وحده ، وإذا خضعوا للنظام فإنما يخضعون لله وحده . . . ومن ثم يتحررون حقاً من عبودية العبيد للعبيد ، حين يصبحون كلهم عبيداً لله بلا شريك . . . وهذا هو مفرق الطريق بين الجاهلية - في كل صورة من صورها - وبين الاسلام . وهذه السورة تتولى رسم مفرق الطريق بالدقة وبالوضوح الذي لا تبقى معه ريبة لمستريب .

ومفهوم أن كل أمر أو نهى أو توجيه ورد في القرآن الكريم ، كان يواجه حالة واقعة في المجتمع الجاهلي ، وكان يتوخى إما انشاء حالة غير قائمة ، وإما ابطال حالة قائمة . . . وذلك دون اخلال بالقاعدة الأصولية العامة : ((العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب)) . . . ومع ملاحظة أن النصوص القرآنية جاءت لتعمل في كل جيل وفي كل بيئة كما أسلفنا ، وفي هذا تكمن المعجزة . فهذه النصوص التي جاءت لتواجه أحوالاً بعينها ، هي ذاتها التي تواجه الجماعة الانسانية ، في أي طور من أطوارها . والمنهج الذي التقطت المجموعة المسلمة من سفح الجاهلية ، هو ذاته الذي يلتقط أية مجموعة - أيا كان موقفها على الدرج الصاعد - ثم يبلغ بها الى القمة السامقة ، التي بلغ إليها بالمجموعة الأولى ، يوم التقطها من ذلك السفح السحيق !

ومن ثم فنحن حين نقرأ القرآن نستطيع أن نتبين منه ملامح المجتمع الجاهلي ، من خلال أوامره ونواهيه وتوجيهاته ، كما نستطيع أن نتبين الملامح الجديدة التي يريد أن ينشئها ، وأن يثبتها في المجتمع الجديد . . .

فماذا نحن واجدون - في هذه السورة - من ملامح المجتمع الجاهلي التي ظلت راسية في الجماعة المسلمة ، منذ أن التقطها المنهج الرباني من سفح الجاهلية ؟ وماذا نحن واجدون من الملامح الجديدة التي يراد انشاؤها في المجتمع الاسلامي الجديد وتثبيتها !

إننا نجد مجتمعا تؤكل فيه حقوق الأيتام - وبخاصة اليتيمات - في حجور الأهل والأولياء والأوصياء ، ويستبدل الخبيث منها بالطيب ، ويعمل فيها بالاسراف والطمع ، خيفة أن يكبر اليتامى فيستردوها ! وتحبس فيسه الصغيرات من ذوات المال ، ليتخذهن الأولياء زوجات ، طمعا في مالهن لا رغبة فيهن ! أو يعطين لأطفال الأولياء للغرض ذاته !

ونجد مجتمعا يجار فيه على الصغار والضعاف والنساء ، فلا يسلم لهم فيه بنصيبهم الحقيقي من الميراث . إنما يستأثر فيه بمعظم الثروة الرجال الأقوياء ، القادرون على حمل السلاح ، ولا ينال الضعاف فيه الا الفتات ، وهذا الفتات الذي تناله اليتيمات الصغيرات والنسوة الكبيرات ، هو الذي يحتجزن من أجله ، ويحبسن على الأطفال من الذكور ، أو على الشيوخ من الأولياء . كي لا يخرج المال بعيدا ولا يذهب في الغرباء !

ونجد مجتمعا يضع المرأة موضعا غير كريم ، ويعاملها بالعسف والجور . في كل أدوار حياتها . يحرمها الميراث - كما قلنا - أو يحبسها لما ينالها منه ، ويورثها للرجل كما يورثه المتاع ! فإذا مات زوجها جاء وليه ، فألقى عليها ثوبه ، فيعرف أنها محجوزة له . ان شاء نكحها بغير مهر ، وان شاء زوجها وأخذ مهرها ! ويعضلها زوجها اذا طلقها ، فيدعها لا هي زوجة ، ولا هي مطلقة ، حتى تفتدى نفسها منه وتفك أسرها !

ونجد مجتمعا تضطرب فيه قواعد الأسرة بسبب هبوط مركز المرأة فيه ، علاوة على اضطراب قواعد التبني والولاء ، واصطدامها مع قواعد القرابة والنسب ، فوق ما فيه من فوضى في العلاقات الجنسية والعائلية . حيث تروج الاتصالات السفاح والمخادنة .

ونجد مجتمعا تؤكل فيه الاموال بالباطل في المعاملات الربوية . وتغتصب فيه الحقوق . وتجحد فيه الأمانات . وتكثر فيه الغارات على الأموال والأرواح . ويقل فيه العدل فلا يناله الا الأقوياء . كما لا تنفق فيه الأموال الا رثاء الناس . اجتلابا للمفاخر ، ولا ينال الضعاف المحاويج فيه من هذا الانفاق ما ينال الأقوياء الأغنياء !

وليسبت هذه سوى بعض ملامح الجاهلية - وهي التي تصدت لها هذه السورة - ووراءها ما صورته السور الأخرى ، وما تحفل به أخبار هذه الجاهلية في العرب . وفيمن حولهم من الأمم . .

انه لم يكن - قطعا - مجتمعا بلا فضائل . فقد كانت له فضائله ، التي

تهياً بها لاستقبال هذه الرسالة الكبرى . ولكن هذه الفضائل إنما استتبقدها الاسلام استنقاذا ، وجهها الوجهة البناءة . وكانت - لولا الاسلام - مضیعة نحت ركام هذه الرذائل ، مفرقة غير متجمعة ، وضائعة غير موجهة . وما كانت هذه الأمة لتقدم للبشرية شيئا ذا قيمة ، لولا هذا المنهج ، الذى جعل يمحو ملامح الجاهلية الشائنة ، وينشئ أو يثبت ملامح الاسلام الوضيئة ، ويستنقذ فضائل هذه الأمة المضیعة المطمورة المفرقة المبددة ، شأنها فى هذا شأن سبائر أمم الجاهلية التى عاصرتها ، والتى اندثرت كلها ، لأنها لم تدركها رسالة ولم تنشئها عقيدة !

من تلك الجاهلية ، التى هذه بعض ملامحها ، التقيط الاسلام المجموعة التى قسم الله لها الخير ، وقدر أن يسلمها قيادة البشر ، فكون منها الجماعة المسلمة ، وأنشأ بها المجتمع المسلم . ذلك المجتمع الذى بلغ الى القمة التى لم تبلغها البشرية قط ، والتى ما تزال أملا للبشرية ، يمكن أن تحاوله ، حين يصح منها العزم على انتهاج الطريق .

يا أيها الناس اتقوا ربكم الذى خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها وبث منهما رجالا كثيرا ونساء واتقوا الله الذى تساءلون به وإلرحام ان الله كان عليكم رقيبا .

ان هذه الآية الكريمة تشير الى حقائق يمكن أن تجلو للقلب والعين مجالا فسيحا لتأملات شتى :-

١ - انها ابتداء تذكر ((الناس)) بمصدرهم الذى صدروا عنه ، وتردهم الى خالقهم الذى أنشأهم فى هذه الأرض . هذه الحقيقة التى ينسبها ((الناس)) فينسبون كل شيء ! ولا يستقيم لهم بعدها أمر !

ان الناس جاءوا الى هذا العالم بعد أن لم يكونوا فيه . فمن الذى جاء بهم ؟ انهم لم يجيئوا اليه بإرادتهم . فقد كانوا - قبل أن يجيئوا - عندما لا إرادة له . لا إرادة له تقرر المجيء أو عدم المجيء . فإرادة أخرى - إذن - غير إرادتهم ، هى التى جاءت بهم الى هنا . إرادة أخرى - غير إرادتهم - هى التى قررت أن تخلقهم . إرادة أخرى - غير إرادتهم - هى التى رسمت لهم الطريق ، وهى التى اختارت لهم خط الحياة . إرادة أخرى - غير إرادتهم - هى التى منحتهم وجودهم ومنحتهم خصائص وجودهم ، ومنحتهم استعداداتهم ومواهبهم ، ومنحتهم القدرة على التعامل مع هذا الكون الذى جىء بهم اليه من حيث لا يشعرون ! وعلى غير استعداد ، الا الاستعداد الذى منحتهم آياه تلك الارادة التى تفعل ما تريد .

ولو تذكر الناس هذه الحقيقة البديهية التي يغفلون عنها لشابوا الى
الرشد من أول الطريق ..

ان هذه الارادة التي جاءت بهم الى هذا العالم ، وخطت لهم طريق الحياة
فيه ، ومنحتهم القدرة على التعامل معه ، هي وحدها التي تملك لهم كل شيء .
وهي وحدها التي تعرف عنهم كل شيء ، وهي وحدها التي تدبر أمرهم خير
تدبير .. وانها هي وحدها صاحبة الحق في أن ترسم لهم منبع حياتهم ، وأن
تشرع لهم أنظمتهم وقوانينهم ، وأن تضع لهم قيمهم وموازينهم . وهي وحدها
التي يرجعون اليها والى منهجها وشريعته والى قيمها وموازينها عند الاختلاف
في شأن من هذه الشئون ، فيرجعون الى النهج الواحد الذي أراده الله رب
العالمين ..

٢ - كما أنها توحى بأن هذه البشرية التي صدرت من ارادة واحدة ،
تتصل في رحم واحدة ، وتلتقى في وشيعة واحدة ، وتنبت من أصل واحد ،
وتنسب الى نسب واحد :

((يا أيها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة ، وخلق منها
زوجها ، وبث منها رجالا كثيرا ونساء)) ..

ولو تذكر الناس هذه الحقيقة ، لتضاءلت في حسهم كل الفروق الطارئة ،
التي نشأت في حياتهم متأخرة ، ففرقت بين أبناء ((النفس)) الواحدة ،
ومزقت وشائج الرحم الواحدة . وكلها ملابسات طارئة ما كان يجوز أن تطفئ
على مودة الرحم وحققها في الرعاية ، وصلة النفس وحققها في المودة ، وصلة
الربوبية وحققها في التقوى .

واستقرار هذه الحقيقة كان كفيلا باستبعاد الصراع العنصري ، الذي
ذاقت منه البشرية ما ذاقت ، وما تزال تتجرع منه حتى اللحظة الحاضرة ، في
الجاهلية الحديثة ، التي تفرق بين الألوان ، وتفرق بين العناصر ، وتقيم كياناتها
على أساس هذه التفرقة ، وتذكر النسبة الى الجنس والقوم ، وتنسى النسبة
الى الانسانية الواحدة والربوبية الواحدة .

واستقرار هذه الحقيقة كان كفيلا كذلك باستبعاد الطبقي
السائد في وثنية الهند والصراع الطبقي ، الذي تسيل فيه الدماء أنهارا ، في
الدول الشيوعية ، والذي ما تزال الجاهلية الحديثة تعتبره قاعدة فلسفتها
المذهبية ، ونقطة انطلاقها الى تحطيم الطبقات كلها ، لتسويد طبقة واحدة ،

ناسية النفس الواحدة التي انبثق منها الجميع ، والربوبية الواحدة التي يرجع اليها الجميع !

٣ - والحقيقة الأخرى التي تتضمنها الإشارة الى أنه من النفس الواحدة « خلق منها زوجها » .. كانت كفيلة - لو أدركتها البشرية - ان توفر عليها تلك الاخطاء الأليمة ، التي تردت فيها ، وهي تتصور في المرأة شتى التصورات السخيفة ، وتراها منبع الرجس والنجاسة ، وأصل الشر والبلاء .. وهي من النفس الأولى فطرة وطبعاً ، خلقها الله لتكون لها زوجاً ، وليبث منهما رجلاً كثيراً ونساءً ، فلا فارق في الاصل والفطرة ، انما الفارق في الاستعداد والوظيفة ..

ولقد خبطت البشرية في هذا انفيه طويلاً . جردت المرأة من كل خصائص الانسانية وحقوقها . فترة من الزمان . تحت تأثير تصور سخي لا أصل له . فلما أن أرادت معالجة هذا الخطأ الشنيع اشتطت في الضفة الأخرى ، وأطلقت للمرأة العنان ، ونسيت أنها انسان خلقت لانسان ، ونفس خلقت لنفس ، وشطر مكمل لشطر ، وأنها ليسا فردين متماثلين ، انما هما زوجان متكاملان .

والمنهج الرباني القويم يرد البشرية الى هذه الحقيقة البسيطة بعهد ذلك الضلال البعيد ..

٤ - كذلك توحى الآية بأن قاعدة الحياة البشرية هي الأسرة . فقد شاء الله أن تبدأ هذه النبتة في الأرض بأسرة واحدة . فخلق ابتداء نفساً واحدة ، وخلق منها زوجها . فكانت أسرة من زوجين . ((وبث منهما رجالاً كثيراً ونساءً)) .. ولو شاء الله لخلق - في أول النشأة - رجالاً كثيراً ونساءً ، وزوجهم ، فكانوا أسراً شتى من أول الطريق . لا رحم بينها من مبدأ الأمر . ولا رابطة تربطها الا صدورها عن ارادة الخالق الواحد . وهي الوشيعة الأولى . ولكنه - سبحانه - شاء لأمر يعلمه ولحكمة يقصدها . أن يضاعف الوشائج فيبدأ بها من وشيعة الربوبية - وهي أصل وأول الوشائج - ثم يثنى بوشيعة الرحم ، فتقوم الأسرة الأولى من ذكر وأنثى - هما من نفس واحدة وطبيعة واحدة وفطرة واحدة - ومن هذه الأسرة الأولى يبث رجالاً كثيراً ونساءً ، كلهم يرجعون ابتداء الى وشيعة الربوبية ، ثم يرجعون بعدها الى وشيعة الأسرة . التي يقوم عليها نظام المجتمع الانساني . بعد قيامه على أساس العقيدة .

ومن ثم هذه الرعاية للأسرة في النظام الاسلامي ، وهذه العناية بثوثيق عراها ، وتثبيت بنيانها ، وحمايتها من جميع المؤثرات التي توهن هذا البناء -

وفي أول هذه المؤثرات مخافة الفطرة ، وتجاهل استعدادات الرجل واستعدادات المرأة وتناسق هذه الاستعدادات مع بعضها البعض ، وتكاملها لإقامة الأسرة من ذكر وأنثى .

وفي هذه السورة وفي غيرها من السور حشد من مظاهر تلك العناية بالأسرة في النظام الإسلامي . . . وما كان يمكن أن يقوم للأسرة بنساء قوى ، والمرأة تلقى تلك المعاملة الجائرة ، وتلك النظرة الهابطة التي تلقاها في الجاهلية . . . كل جاهلية . . . ومن ثم كانت عناية الإسلام بدفع تلك المعاملة الجائرة ورفع هذه النظرة الهابطة .

هـ - وأخيرا فان نظرة الى التنوع في خصائص الأفراد واستعداداتهم - بعد بثهم من نفس واحدة وأسرة واحدة - على هذا المدى الواسع ، الذي لا يتماثل فيه فردان قط تمام التماثل ، على توالي العصور ، وفيما لا يحصى عدده من الأفراد في جميع الأجيال . . . التنوع في الأشكال والسمات والملامح . . . والتنوع

في الطباع والأمزجة والأخلاق والمشاعر . . . والتنوع في الاستعدادات والاهتمامات والوظائف . . . ان نظرة الى هذا التنوع المنبثق من ذلك التجمع لتشي بالقدرة المبدعة على غير مثال ، المدبرة عن علم وحكمة ، وتطلق القلب والعين يجولان في ذلك المتحف الحي العجيب ، يتمليان ذلك الحشد من النماذج التي لا تنفذ ، والتي دائما تتجدد ، والتي لا يقدر عليها الا الله ، ولا يجروا احد على سببتها لغير الله . فالارادة التي لا حد لما تريد ، والتي تفعل ما تريد ، هي وحدها التي تملك هذا التنوع الذي لا ينتهي ، من ذلك الأصل الواحد الفريد !

والتأمل في ((الناس)) على هذا النحو كقيل بأن يمنح القلب زادا من الأسس والمتاع ، فوق زاد الايمان والتقوى . . . وهو كسب فوق كسب ، وارتفاع بعد ارتفاع !

وفي ختام آية الافتتاح التي توحى بكل هذه الحشود من الخواطر ، يرد ((الناس)) الى تقوى الله ، الذي يسأل بعضهم بعضا به ، والى تقوى الأرحام التي يرجعون اليها جميعا :

« وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ » . . .

واتقوا الله الذي تتعاهدون باسمه ، وتتعاقدون باسمه ، ويسأل بعضكم بعضا الوفاء باسمه ، ويحلف بعضكم لبعض باسمه . . . اتقوه فيما بينكم من الوشائج والصلات والمعاملات . . .

.. وثقوى الله مفهومة ومعهودة لتكرارها فى القرآن . أما تقسوتوى الأرحام ، فهى تعبير عجيب . يلقى ظلاله الشعورية فى النفس ، ثم لا يتكاد الانسان يجد ما يشرح به تلك الظلال ! اتقوا الأرحام . أرهفوا مشاعرهم للأحساس بوشائجها . والاحساس بحقها . وتوقى هضمها وظلمها ، والتعرج من خدشها ومسها .. توقوا أن تؤذوها ، وأن تخرجوها .. وأن تغضبونها .. أرهفوا حساسيتكم بها ، وتوقيركم لها ، وحنينكم الى نداها وظلها .

ثم رقابة الله يختم بها الآية الموحية :

« ان الله كان عليكم رقيبا » ..

وما أهولها رقابة ! والله هو الرقيب ! وهو الرب الخالق الذى يعلم من خلق ، وهو العليم الخبير الذى لا تخفى عليه خافية ، لا فى ظواهر الأفعال ولا فى خفايا القلوب .

من هذا الافتتاح القوى المؤثر ، ومن هذه الحقائق الفطرية البسيطة ، ومن هذا الأصل الأساسى الكبير ، يأخذ فى اقامة الأسس التى ينهض عليها نظام المجتمع وحياته : من التكافل فى الأسرة والجماعة ، والرعاية لحقوق الضعاف فيها ، والصيانة لحق المرأة وكرامتها ، والمحافظة على أموال الجماعة فى عمومها ، وتوزيع الميراث على الورثة بنظام يكفل العدل للأفراد والصيلاح للمجتمع ..

ويبدأ فيأمر الاوصياء على اليتامى أن يردوا لهم أموالهم كاملة سالمة متى بلغوا سن الرشد . ولا ينكحوا القاصرات اللواتى تحت وصايتهم طمعا فى أموالهن . أما السفهاء الذين يخشى من اتلافهم للمال ، اذا هم تسلموه ، فلا يعطى لهم المال ، لأنه فى حقيقته مال الجماعة ، ولها فيه قيام ومصلحة ، فلا يجوز أن تسلمه لمن يفسد فيه ، وأن يراعوا العدل والمعروف فى عشرتهم للنساء عامة .

« وآتوا اليتامى أموالهم ، ولا تبدلوا الخبيث بالطيب ، ولا تاكلوا أموالهم الى أموالكم . انه كان حوبا كبيرا . وإن خفتم الا تقسطوا فى اليتامى فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع ، فإن خفتم ألا تعدلوا فواحدة ، أو ما ملكت أيما نكم ، ذلك أدنى ألا تعولوا . وآتوا النساء صدقاتهن نحلة ، فإن طبن لكم شئ منه نفسا فكلوه هنيئا مريئا . ولا تؤتوا السفهاء أموالكم التى جعل الله لكم قياما ، وارزقوهم فيها واكسوهم ، وقولوا لهم قولا معروفا وابتلوا اليتامى ، حتى اذا بلغوا النكاح ، فإن آنستم منهم رشدا فادفعوا اليهم أموالهم ، ولا تاكلوها اسرافا وبدارا أن يكبروا . ومن كان غنيا فليستعفف ، ومن كان

فقيرا قليلا كل بالمعروف . فاذا دفعتم اليهم أموالهم فأشهدوا عليهم ، وكفى بالله حسيبا » .

وتشمل هذه التوصيات المشددة - كما قلنا - بما كان واقعا في الجاهلية العربية من تضييع لحقوق الضعاف بصفة عامة . والأيتام والنساء بصفة خاصة . هذه الرواسب التي ظلت باقية في المجتمع المسلم - المقتطع أصلا من المجتمع الجاهلي - حتى جاء القرآن يذيبها ويزيلها ، وينشئ في الجماعة المسلمة تصورات جديدة ، ومشاعر جديدة ، وعرفا جديدا ، وملامح جديدة .

« وآتوا اليتامي أموالهم ، ولا تبدلوا الخبيث بالطيب ، ولا تاكلوا أموالهم الى أموالكم ، انه كان حوبا كبيرا » .

اعطوا اليتامي أموالهم التي تحت أيديكم ، ولا تعطوهم الرديء في مقابل الجيد . كان نأخذوا أرضهم الجيدة ، وتبدلوهم منها من أرضكم الرديئة ، أو ماشيتهم ، أو أسهمهم ، أو نقودهم - وفي النقد الجيد ذو القيمة العالية والرديء ذو القيمة الهابطة - أو أي نوع من انواع المال ، فيه الجيد وفيه الرديء . وكذلك لا تاكلوا أموالهم بضمها الى أموالكم ، كلها أو بعضها . ان ذلك كله كان ذنبا كبيرا . والله يحذرکم من هذا الذنب الكبير .

فلقد كان هذا كله يقع اذن في البيئة التي خوطبت بهذه الآية اول مرة . فالخطاب يشي بأنه كان موجها الى مخاطبين فيهم من تقع منه هذه الأمور . وهي أثر مضاعف من آثار الجاهلية . وفي كل جاهلية يقع مثل هذا . ونحن نرى أمثاله في جاهليتنا الحاضرة في المدن والقرى . وما تزال أموال اليتامي تؤكل بنشتى الطرق ، ونشتى الحيل ، من أكثر الأوصياء ، على الرغم من كل الاحتياطات القانونية ، ومن رقابة الهيئات الحكومية المخصصة للإشراف على أموال القصر . فهذه المسألة لا تفلح فيها التشريعات القانونية ، ولا الرقابة الظاهرية . كلا لا يفلح فيها الا أمر واحد . التقوى . فهي التي تكفل الرقابة الداخلية على الضمائر ، فتصبح للتشريع قيمته وأثره . كما وقع بعد نزول هذه الآية ، اذ بلغ التخرج من الأوصياء أن يعزلوا مال اليتيم عن مالهم ، ويعزلوا طعامه عن طعامهم ، مبالغة في التخرج والتوقى من الوقوع في الذنب العظيم ، الذي حذرهم الله منه وهو يقول : « انه كان حوبا كبيرا » .

ان هذه الأرض لا تصلح بالتشريعات والتنظيمات . ما لم يكن هناك رقابة من التقوى في الضمير لتنفيذ التشريعات والتنظيمات . وهذه التقوى لا تجيش - تجاه التشريعات والتنظيمات - الا حين تكون صادرة من الجهة

المطلعة على السرائر ، الرقيبة على الضمائر .. ~~عندئذ يحس الفرد~~ وهو يهيم بانتهاك حرمة القانون - أنه يخون الله ، ويعصى أمره ، ويصادم إرادته ، وأن الله مطلع على نيته هذه وعلى فعله .. وعندئذ تتزلزل أقسامه ، وترتجف مفاصله ، وتجيش تقوام ..

ان الله أعلم بعباده ، وأعرف بفطرتهم ، وأخبر بتكوينهم النفسى والعصبى - وهو خلقهم - ومن ثم جعل التشريع تشريعه ، والقانون قانونه ، والنظام نظامه ، والمنهج منهجه ، ليكون له فى القلوب وزنه وأثره ومخافته ومهابته .. وقد علم - سبحانه - أنه لا يطاع أبداً شرع لا يرتكن الى هذه الجهة التمسى تخشاه وترجوها القلوب ، وتعرف أنها مطلعة على خفايا السرائر وخبايا القلوب . وأنه مهما أطاع العبيد تشريع العبيد ، تحت تأثير البطش والارهاب ، والرقابة الظاهرية التى لا تطلع على الأفئدة ، فإنهم لابد متفعلون منها كليا غافلوا الرقابة ، وكلما واتتهم الحيلة . مع شعورهم دائما بالقهر والكبت والتهيو للانتقاض .

* * *

« وان خفتم الا تقسطوا فى اليتامى فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع . فان خفتم الا تعدلوا فواحدة ، او ما ملكت أيمانكم ، ذلك أدنى الا تعولوا » ..

عن عروة بن الزبير - رضى الله عنه - أنه سأل عائشة - رضى الله عنها - عن قوله تعالى : « وان خفتم الا تقسطوا فى اليتامى » فقالت : « يا ابن أخى هذه اليتيمة تكون فى حبل وليها ، تشركه فى ماله ، ويعجبه ماله وجمالها ، فيريد وليها أن يتزوجها بغير أن يقسط فى صداقها ، فيعطيهما مثل ما يعطيها غيره ، فنهوا أن ينكحوهن الا أن يقسطوا اليهن ، ويبلغوا بهن أعلى سنتهن فى الصداق ، وأمروا أن ينكحوا من النساء سواءن » قال عروة : قالت عائشة : « وان الناس استفتوا رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بعد هذه الآية ، فأنزل الله : « ويستفتونك فى النساء » قل الله يفتنكم فيهن . وما يتلى عليكم فى الكتاب فى يتامى النساء اللاتى لا يوتوهن ما كتب لهن وترغبون أن تنكحوهن . » قالت عائشة : (وقول الله فى هذه الآية الأخرى : « وترغبون أن تنكحوهن » رغبة أجسدكم عن يتيمنته اذا كانت قليلة المال والجمال . » فنهوا أن ينكحوا من رغبوا فى مالها وجمالها من النساء الا بالقسط من أجل رغبتهم عنهن اذا كن قليلات المال والجمال) (١).

وحديث عائشة - رضى الله عنها - يصور جانباً من التصورات والتقاليد

(١) أخرجه البخارى ..

التي كانت سبائقة في الجاهلية ، ثم بقيت في المجتمع المسلم ، حتى جاء القرآن ينهي عنها ويمحوها ، بهذه التوجيهات الرفيعة ، ويكل الأمر الى الضمائر ، وهو يقول : « وان خفتن ألا تقسطوا في اليتامى » . . . فهي مسألة تخرج وتقوى وخوف من الله اذا توقع الولي ألا يعدل مع اليتيمة في حجره ، ونص الآية مطلق لا يحدد مواضع العدل ، فالمطلوب هو العدل في كل صورة وبكل معانيه في هذه الحالة ، سواء فيما يختص بالصدقات ، أو فيما يتعلق بأى اعتبار آخر . كأن ينكحها رغبة في مالها ، لا لأن لها في قلبه مودة ، ولا لأنه يرغب رغبة نفسية في عشرتها لذاتها . وكأن ينكحها وهناك فارق كبير في السن لا تستقيم معه الحياة ، دون مراعاة لرغبتها هي في ابرام هذا النكاح ، هذه الرغبة التي قد لا تفصح عنها حياء أو خوفا من ضياع مالها اذا هي خالفت عن ارادته . . الى آخر تلك الملابس التي يخشى ألا يتحقق فيها العدل . . . والقرآن يقيم الضمير حارسا ، والتقوى رقيباً . وقد أسلف في الآية السابقة التي رتب عليها هذه التوجيهات كلها قوله : « ان الله كان عليكم رقيبا » . .

فعندما لا يكون الاولياء واثقين من قدرتهم على القسط مع اليتيمات اللواتي في حجورهم ، فهناك النساء غيرهن ، وفي المجال متسع للبعد عن الشبهة والمظنة :

« وان خفتن ألا تقسطوا في اليتامى فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع . فان خفتن ألا تعدلوا فواحدة أو ما ملكت أيمانكم . ذلك أدنى ألا تعولوا » .

وهذه الرخصة في التعدد ، مع هذا التحفظ عند خوف العجز عن العدل ، والاكتفاء بواحدة في هذه الحالة ، أو بما ملكت اليمين .

هذه الرخصة - مع هذا التحفظ - يحسن بيان الحكمة والصلاح فيها . في زمان جعل الناس يتعاملون فيه على ربهم الذي خلقهم ، ويدعون لأنفسهم بصرا بحياة الانسان وفطرته ومصلحته فوق بصر خالقهم سبحانه ! ويقولون لى هذا الامر وذاك بالهوى والشهوة ، وبالجهالة والعمى . كأن ملابسات وضروقات جدت اليوم ، يدركونها هم ويقدرونها ولم تكن في حساب الله سبحانه - ولا في تقديره ، يوم شرع للناس هذه الشرائع !!

وهي دعوى فيها من الجهالة والعمى ، بقدر ما فيها من التبجح وسوء الادب ، بقدر ما فيها من الكفر والضلالة ! ولكنها تقال ، ولا تجد من يرد الجهال العمى المتبجحين المتوقحين الكفار الضلال عنها ! وهم يتبجحون على الله وشريعته ، ويتطاولون على الله وجلاله ، ويتوقحون على الله ومنهجه ، آمنين سالمين غانمين ، عاجزين من الجهات التي يهمها أن تكيد لهذا الدين !

وهذه المسألة - مسألة إباحة تعدد الزوجات بذلك التحفظ الذى قررته
الاسلام - يحسن أن تؤخذ بيسر ووضوح وحسم ، وأن تعرف الملابس
الحقيقية والواقعية التى تحيط بها ..

روى البخارى - بإسناده - أن غيلان بن سلمة الثقفى أسلم - وتحتة عشر
نسوة - فقال له النبى - صلى الله عليه وسلم - : « اختر منهن أربعا » ..

وروى أبو داود - بإسناده - أن عميرة الأسدى قال : أسلمت وعندى
ثمانى نسوة ، فذكرت ذلك للنبى - صلى الله عليه وسلم - فقال : « اختر
منهن أربعا » ..

وقال الشافعى فى مسنده : أخبرنى من سمع ابن أبى الزيات يقول :
أخبرنى عبد المجيد عن ابن سهل بن عبد الرحمن ، عن عوف بن الحارث عن
نوفل بن معاوية الديلمى ، قال : أسلمت وعندى خمس نسوة ، فقال فى رسول
الله - صلى الله عليه وسلم - : « اختر أربعا أيتهن شئت وفارق الأخرى » ..

فقد جاء الاسلام اذن ، وتحت الرجال عشر نسوة أو أكثر أو أقل - بدون
حد ولا قيد - فجاء ليقول للرجال : ان هناك حدا لا يتجاوزه المسلم - هو
أربع - وان هناك قيدا - هو امكان العدل - والا فواحدة .. أو ما ملكت
أيمانكم ..

جاء الاسلام لا ليطلق ، ولكن ليحدد . ولا ليترك الأمر لهوى الرجل ، ولكن
ليقيد التعدد بالعدل . والا امتنعت الرخصة المعطاة !

« وآتوا النساء صدقاتهن نحلة » فان طبن لكم عن شيء منه نفسا ، فكلوه
هنيئا مريئا » ..

وهذه الآية تنشئ للمرأة حقا صريحا ، وحقا شخصيا ، فى صداقها : وتنهى
بما كان واقعا فى المجتمع الجاهلى من هضم هذا الحق فى صور شتى . واحدة
منها كانت فى قبض الولى لهذا الصداق وأخذة لنفسه ، وكأنما هى صفقة
بيع هو صاحبها ! وواحدة منها كانت فى زواج الشغار . وهو أن يزوج الولى
المرأة التى فى ولايته ، فى مقابل أن يزوجه من يأخذها امرأة هى فى ولاية
هذا الآخر . واحدة بواحدة . صفقة بين الوليين لا حظ فيها للمراتين . كما
تبدل بهيمة بهيمة ! فحرم الاسلام هذا الزواج كلية ، وجعل الزواج التقاء
نفسين عن رغبة واختيار ، والصداق حقا للمرأة تأخذة لنفسها ولا يأخذ الولى !
وجتم تسمية هذا الصداق وتحديده ، لتقبضه المرأة فريضة لها ، وواجبا
لا تخلف فيه . وأوجب أن يؤديه الزوج « نحلة » - أى هبة خالصة لصاحبها

وأن يؤديه عن طيب نفس ، وارتياح خاطر . كما يؤدي الهبة والمنحة . فإذا طابت نفس الزوجة بعد ذلك لزوجها عن شيء من صداقتها - كله أو بعضه - فهي صاحبة الشأن في هذا ، تفعله عن طيب نفس ، وراحة خاطر ، والزوج في حل من أخذ ما طابت نفس الزوجة عنه ، وأكله حلالا طيبا هنيئا مريئا . فالعلاقات بين الزوجين ينبغي أن تقوم على الرضى الكامل ، والاختيار المطلق ، والسماحة النابعة من القلب ، والود الذي لا يبقى معه حرج من هنا أو من هناك .

وبهذا الاجراء استبعد الاسلام ذلك الراسب من رؤاسب الجاهلية في شأن المرأة وصداقتها ، وحققا في نفسها وفي مالها ، وكرامتها ومنزلتها . ونفى الوقت ذاته لم يجفف ما بين المرأة ورجلها من صلات ، ولم يقمها على مجرد الصرامة في القانون ، بل ترك للسماحة والتراخي والمودة أن تأخذ مجراها في هذه الحياة المشتركة ، وأن تبلل بنداوتها جو هذه الحياة .

* * *

فإذا انتهى من هذا الاستطراد - الذي دعا إليه الحديث عن الزواج من اليتيمات ومن غيرهن من النساء - عاد الى أموال اليتامى ، يفصل في أحكام ردها اليهم . بعد أن قرر في الآية الثانية من السورة مبدأ الرد على وجه الإجمال .

ان هذا المال ، ولو أنه مال اليتامى ، إلا أنه - قبل هذا - مال الجماعة ، أعطاه الله إياه لتقوم به ، وهي متكافلة في الانتفاع بهذا المال على أحسن الوجوه . فالجماعة هي المالكة ابتداء للمال العام ، واليتامى أو مورثوهم إنما يملكون هذا المال لاستثماره - بإذن من الجماعة - ويظلون ينتفعون به وينفعون الجماعة معهم ، ما داموا قادرين على تكثيره وتشميره ، راشدين في تصرفه وتدبيره - والملكية الفردية بحقوقها وقيودها قائمة في هذا الإطار - أمينا السفهاء من اليتامى ذوي المال ، الذين لا يحسنون تدبير المال وتشميره . فلا يسلم لهم - ولا يحق لهم التصرف فيه والقيام عليه - وإن بقيت لهم ملكيتهم الفردية فيه لا تنزع منهم - إنما يعود التصرف في مال الجماعة الى من يحسن التصرف فيه من الجماعة . مع مراعاة درجة القرابة لليتيم ، تحقيقا للتكافل العائلي ، الذي هو قاعدة التكافل العام بين الأسرة الكبرى ! والسفهاء حرق الرزق والكسوة في ماله مع حسن معاملته . « ولا تؤتوا السفهاء أموالكم التي جعل الله لكم قياما ، وارزقوهم فيها واكسوهم ، وقولوا لهم قولا معروفا » .

ويتبين السفه والرشد - بعد البلوغ - وأمر السفه والرشد لا يخفى عادة ، ولا يحتاج الى تحديد مفهومة بالنصوص . فالبيئة تعرف الراشد من السفه

وتأنس رشد هذا وسفه ذاك ، وتصرفات كل منهما لا تخفى على الجماعة ،
فالأخبار يكون لمعرفة البلوغ ، الذي يعبر عنه النص بكلمة : « النكاح » وهو
الوظيفة التي يؤهل لها البلوغ :

« وابتلوا اليتامى ، حتى اذا بلغوا النكاح ، فان آنستم منهم رشدا فادفعوا
اليهم أموالهم ، ولا تاكلوها اسرافا وبدارا أن يكبروا . ومن كان غنيا -
فليستعفف ، ومن كان فقيرا فليأكل بالمعروف . فاذا دفعتم اليهم أموالهم
فأشهدوا عليهم ، وكفى بالله حسيبا » .

ويبدو من خلال النص الدقة في الإجراءات التي يتسلم بها اليتامى أموالهم
عند الرشيد . كذلك يبدو التشديد في وجوب المسارعة بتسليم أموال اليتامى
اليهم ، بمجرد تبين الرشيد - بعد البلوغ - وتسليمها لهم كاملة سالمة ،
والمحافظة عليها في أثناء القيام عليها ، وعدم المبادرة الى أكلها بالاسراف قبل
أن يكبر أصحابها فيتسلموها ! مع الاستعفاف عن أكل شيء منها مقابل القيام
عليها - اذا كان الولي غنيا - والأكل منها في أضيق الحدود - اذا كان الولي
محتاجا - ومع وجوب الأشهاد في محضر التسليم . وختام الآية : التذكير
بشهادة الله وحسابه : « وكفى بالله حسيبا » .

كل هذا التشديد ، وكل هذا البيان المفصل ، وكل هذا التذكير والتحذير
.. يشي بما كان سائدا في البيئة من الجور على أموال اليتامى الضعاف فنى
المجتمع ، وبما كان يحتاج إليه تغيير هذا العرف السائد من تشديد وتوكيد ،
ومن بيان وتفصيل ، لا يدع مجالاً للتلاعب عن أى طريق ..

وهكذا كان المنهج الرباني ينسخ معالم الجاهلية في النفوس والمجتمعات ،
ويثبت معالم الاسلام ، ويمحو سمات الجاهلية في وجه المجتمع ، ويثبت ملامح
الاسلام . وهكذا كان يصوغ المجتمع الجديد . ومشاعره ، وتقاليده ، وشرائعه
وقوانينه ، في ظلال تقوى الله ورقابته ، ويجعلها الضمان الاخير لتنفيذ
التشريع . ولا ضمان لأى تشريع فى الأرض بغير هذه التقوى وبدون هذه
الرقابة : « وكفى بالله حسيبا » .

* * *

ولقد كانوا فى الجاهلية لا يورثون البنات ولا الصبية . فى الغالب - الا
التافه القليل . لأن هؤلاء وهؤلاء لا يركبون فرسا ، ولا يردون عاديًا ، فسادا
شرعية الله تجعل الميراث - فى أصله - حقا لذوي القربى جميعا - حسب
مراتبهم واتصبتهم المييلة فيما بعد - وذلك تمشيا مع نظرية الاسلام فى التكافل
بين أفراد الأسرة الواحدة ، وفى التكافل الإنسانى العام . وحسب قاعدة : الغنم
بالقرم .. فالقريب مكلف اعلة قرينة اذا احتاج ، والتضامن معه فى دفع

الديات عند القتل والتعويضات عند الجرح ، فعدل اذن أن يرثه - ان ترك مالا - بحسب درجة قرابته وتكليفه به . والاسلام نظام متكامل متناسق . ويبدو تكامله وتناسقه واضحا في توزيع الحقوق والواجبات ..

« يوصيكم الله في أولادكم : للذكر مثل حظ الأنثيين » ..

وهذا الافتتاح يشير - كما ذكرنا - الى الأصل الذي ترجع اليه هذه الفرائض ، والى الجهة التي صدرت منها ، كما يشير الى أن الله أرحم بالناس من الوالدين بالأولاد ، فاذا فرض لهم فانما يفرض لهم ما هو خير مما يريدون بالوالدين ..

وكلا المعنيين مرتبطان ومتكاملان ..

ان الله هو الذي يوصى ، وهو الذي يفرض ، وهو الذي يقسم الميراث بين الناس - كما أنه هو الذي يوصى ويفرض في كل شيء ، وكما أنه هو الذي يقسم الأرزاق جملة - ومن عند الله ترد التنظيمات والشرائع والقوانين ، وعن الله يتلقى الناس في أخص شئون حياتهم - وهو توزيع أموالهم وتركاتهم بين ذريتهم وأولادهم - وهذا هو الدين . فليس هناك دين للناس اذا لم يتلقوا في شئون حياتهم كلها من الله وحده ، وليس هناك اسلام ، اذا هم تلقوا في أي أمر من هذه الأمور - جل أو حق - من مصدر آخر . انما يكون الشرك أو الكفر ، وتكون الجاهلية التي جاء الاسلام ليقطع جذورها من حياة الناس .

وان ما يوصى به الله ، ويفرضه ، ويحكم به في حياة الناس - ومنه ما يتعلق بأخص شئونهم ، وهو قسمة أموالهم وتركاتهم بين ذريتهم وأولادهم - لهم أبر بالناس وأنفع لهم ، مما يقسمونه هم لأنفسهم ، ويختارونه للذرياتهم .. فليس للناس أن يقولوا : انما نختار لأنفسنا . وانما نحن أعرف بمصالحنا .. فهذا - فوق أنه باطل - هو في الوقت ذاته توقع ، وتبجح ، وتعاليم على الله ، وادعاء لا يزعمه الا متوقع جهول !

قال العوفي عن ابن عباس : (« يوصيكم الله في أولادكم للذكر مثل حظ الأنثيين ») . وذلك أنه لما نزلت الفرائض التي فرض الله فيها ما فرض ، للولد الذكر ، والأنثى ، والأبوين ، كرهها الناس - أو بعضهم - وقالوا : تعطى المرأة الربع أو الثمن ، وتعطى الابنة النصف ، ويعطى الغلام الصغير . وليس من هؤلاء أحد يقاتل القوم ، ولا يحوز الغنيمة ! اسكتوا عن هذا الحديث ، لعل رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ينسأه ، أو نقول له فيغير ! فقلوا : يا رسول الله ، تعطى الجارية نصف ما ترك أبوها ، وليست تركب الفرس ، ولا تقاتل القوم . ويعطى الصبي الميراث ، وليس يغني شيئا - وكانوا يفعلون

ذلك في الجاهلية ، ولا يعطون الميراث الا لمن قاتل القوم ، ويعطونه الأكبر فالأكبر) ٥٠ رواه ابن أبي حاتم وابن جرير ٥٠

فهذا كان منطق الجاهلية العربية ، الذي كان يحيك في بعض الصدور ، وهي تواجه فريضة الله وقسمته العادلة الحكيمة ٥٠ ومنطق الجاهلية الحاضرة الذي يحيك في بعض الصدور اليوم - وهي تواجه فريضة الله وقسمته - لعله يختلف كثيرا أو قليلا عن منطق الجاهلية العربية ، فيقول : كيف نعطى المال لمن لم يكد فيه ويتعب من الثراري ؟ وهذا المنطق كذلك ٥٠ كلاهما لا يدرك الحكمة ، ولا يلتزم الأدب ، وكلاهما يجمع من ثم بين الجهالة وسوء الأدب !

الموحدون في الجاهلية :

عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن النبي (ص) لقي زيد بن عمرو بن نفيل بأسفل بلدح قبل أن يرسل على النبي (ص) الوحي فقدمت الى النبي (ص) سفره فأبى أن يأكل منها ثم قال زيد اني لست آكل مما تذبحون على أنصابكم ولا آكل الا ما ذكر اسم الله عليه وان زيد بن عمرو كان يعيب على قريش ذبائحهم ويقول الشياه خلقها الله وأنزل لها من السماء الماء وأنبت لها من الارض ثم تذبحونها على غير اسم الله انكارا لذلك واعظاما له . قال موسى حدثني سالم بن عبد الله ولا أعلمه الا تحدث به عن ابن عمر أن زيد بن عمرو بن نفيل خرج الى الشام ليسأل عن الدين ويتبعه فلقى عالما من اليهود فسأله عن دينهم فقال اني لعلى ان أدين دينكم فأخبرني فقال لا تكون على ديننا حتى تأخذ بنصيبك من غضب الله قال زيد : ما أفر الا من غضب الله ولا أحمل من غضب الله شيئا أبدا وانني أستطيعه فهل تدلني على غيره قال ما أعلمه الا أن يكون حنيفا قال زيد لا وما الحنيف قال دين ابراهيم لم يكن يهوديا ولا نصرانيا ولا يعبد الا الله فخرج زيد فلقى عالما من النصاري فذكر مثله فقال لن تكون على ديننا حتى تأخذ بنصيبك من لعنة الله قال ما أفر الا من لعنة الله ولا أحمل من لعنة الله ولا من غضبه شيئا أبدا وانني لا أستطيع ، فهل تدلني على غيره قال ما أعلمه الا أن يكون حنيفا قال وما الحنيف قال دين ابراهيم لم يكن يهوديا ولا نصرانيا ولا يعبد الا الله فلما رأى زيد قولهم في ابراهيم عليه السلام خرج ، فلما برز رفع يديه فقال اللهم اني أشهد اني على دين ابراهيم (رواه البخاري ، ج ٥ ، ص ٥٠ ، ٥١)

الجاهليون يبيع البعض على بيع البعض ، ويخطب الرجل على خطبة أخيه . روى أن ابن عمر رضي الله عنهما كان يقول : انتهى النبي صلى الله عليه

بمسلم أن يبيع بعضكم على بيع بعض ولا يخطب الرجل على خطبة أخيه حتى يترك الخطيب قبله أو يأذن له الخطيب (البخارى ، ج ٧ ص ٢٤) .

الجاهل يأكل فى سبعة أمعاء :

عن واقد بن محمد عن نافع قال كان ابن عمر لا يأكل حتى يؤتى بمسكين يأكل معه فأدخلت رجلا يأكل معه فأكل كثيرا فقال يا نافع لا تدخل هذا على سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول المؤمن يأكل فى معى واحدة ، والكافر يأكل فى سبعة أمعاء .

الجاهل يأكل متكئا :

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا آكل متكئا (رواه البخارى ، ج ٧ ص ٩٣) .

الجاهل والوشم ، الجاهل يأكل الربا ، ويبيع الكلاب ، ويكسب من وراء البقي ، ويصور التماثيل :

حدثنا عون بن أبي جحيفة عن أبيه قال لعن النبي صلى الله عليه وسلم الواشمة والمستوشمة وآكل الربا وموكله ، ونهى عن ثمن الكلب ، وكسب البقي ، ولعن المصورين . رواه البخارى ، ج ٧ ، ص ٧٩ .

الجاهل يتختم بالذهب :

قال البراء بن عازب رضى الله عنهما أمرنا النبي صلى الله عليه وسلم بصنع ونهانا عن بيع ، أمرنا بعبادة المريض ، وإتياع الجنائز ، وتشميمت الماطس وإبرار القسم ونصرة المظلوم وإفشاء السلام . وإجابة الداعى ونهانا عن خواتيم الذهب وعن آنية الفضة وعن المياثر والقسية والاستبرق والديباج (رواه البخارى ، ج ٧ ، ص ٣١) .

الجاهليون يأتون البيت الحرام من الظهر :

عن البراء قال كانوا إذا أجزموا فى الجاهلية أتوا البيت من ظهره ، فأنزل الله : **وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنِ اتَّقَى وَأَتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا** (البخارى ، ج ٦ ، ص ٣٢) .

الجاهل يعتبر العمرة فى أشهر الحج من الفجور :

عن ابن عباس (رضى الله عنه) قال كانوا يرون إن العمرة فى أشهر الحج من الفجور فى الأرض ، وكانوا يسمون المحرم صفرا ويقولون إذا بسد الدبر

وعفا الاثر حلت العمرة لمن اعتمر ، قال فقيل رسول الله (ص) واصحابه
رابعة مهلين بالحج ، وأمرهم النبي (صلى الله عليه وسلم) أن يجعلوها عمرة
قالوا يا رسول الله أى الحل قال الحل كله (رواه البخارى ، ج ٥ ، ص ٥٤) .

جاهلية العرب فى سورة الانعام :

عن ابن عباس رضى الله عنه قال اذا سرك أن تعلم جهل العرب
فاقرأ ما فوق الثلاثين ومائة فى سورة الانعام . قد خسر الذين قتلوا أولادهم
سفيها بغير علم - الى قوله - قد ضلوا وما كانوا مهتدين . (رواه البخارى
ج ٤ ، ص ٢٢٤) .

الجاهليون يخالفون مناسك الحج الشرعية :

قال عمر رضى الله عنه ان المشركين كانوا لا يفيضون من جمع حتى تشرق
الشمس على ثبير فخالفهم النبي صلى الله عليه وسلم فأفاض قبل أن
تطلع الشمس . (رواه البخارى ، ج ٥ ، ص ٥٣) .
سمع أبو ذر رضى الله عنه قال : قلت يا رسول الله أن مسجد وضع فى
الأرض أول قال المسجد الحرام قال قلت ثم أى ؟ قال المسجد الأقصى . قلت كم
بيتهما ؟ قال يكون سنة ثم أينما أدرتكم الصلاة بعد فضله فإن الفضل
فيه (رواه البخارى ، ج ٤ ، ص ١٧٧) .

فى الجاهلية كهان :

عن عائشة رضى الله عنها زوج النى صلى الله عليه وسلم أنها سمعته
أى رسول الله يقول ان الملائكة تنزل فى العنان وهو السحاب ، فتذكر الامر
قضى فى السماء فتسترق الشياطين السمع فتسمعه فتوجيه الى الكهنة
فيكذبون معها مائة كذبة من عند أنفسهم . (البخارى ، ج ٥ ، ص ١٣٥) .

خيار العرب فى الجاهلية ، خيارهم فى الاسلام اذا فقهوا :

عن أبي هريرة رضى الله عنه قيل يا رسول الله من أكرم الناس
قال أتقاهم فقالوا ليس عن هذا نسألك قال فيوسف نبي الله ابن نبي
الله ابن نبي الله ابن خليل الله ، قالوا ليس عن هذا نسألك ، قال فمن
معادن العرب تسألون ، خيارهم فى الجاهلية خيارهم فى الاسلام اذا فقهوا
(رواه البخارى ، ج ٤ ، ص ١٧٠) .

من الجاهلية : الشرب فى آنية الفضة وخاتم الذهب والحرير :

عن البراء رضى الله عنه قال أمرنا النبي (ص) بشئ ونهانا عن شئ

أمرنا باتباع الجنائز وعبادة المريض واجابة الداعى ونصر المظلوم وإبرار القسم.
ورد السلام وتشميت العاطس ونهانا عن آنية الفضة وخاتم الذهب والحرير
والديباج والقسي والاستبرق (البخارى ، ج ٢ ، ص ٨٦) .

الجاهليون يضرب بعضهم رقاب بعض :

عن جرير أن النبى (ص) قال له فى حجة الوداع استنصت الناس فقال
لا ترجعوا بعدى كفارا يضرب بعضكم رقاب بعض (البخارى) .
الجاهليون يقاتلون غضبا وحمية :

عن أبى موسى قال جاء رجال الى النبى (ص) فقال يا رسول الله
ما القتال فى سبيل الله فان احدنا يقاتل غضبا ويقاتل حمية فرفع
اليه رأسه وما رفع اليه رأسه الا أنه كان قائما فقال من قاتل لتكون
كلمة الله هى العليا فهو فى سبيل الله عز وجل (البخارى ، ج ١ ، ص ٤) .

من الجاهليين جواظ عتل ومستكبر :

قال النبى (ص) ألا أدلكم على أهل الجنة كل ضعيف مستضعف لو
أقسم على الله لأبره وأهمل النار كل جواظ عتل مستكبر (رواه البخارى ،
ج ٨ ، ص ١٦٧) .

الجاهليون يمسون الجلد والنوى ويلبسون الوبر والشعر ويعبدون الشجر والحجر :

عن جبير بن حية قال بعث عمر الناس فى انشاء الامصار يقاتلون
المشركين ، فأبلىم الهرمزان فقال انى مستشيرك فى مغازى هذه قال نعم
مثلها ومثل من فيها من الناس من عدو المسلمين مثل طائر له رأس وله
جناحان وله رجلان فان كسر أحد الجناحين نهضت الرجلان بجناح والرأس فان
كسر الجناح الآخر نهضت الرجلان والرأس وأن شرح الرأس ذهبت الرجلان والجناحان
والرأس فالرأس كسرى والجناح قيصر والجناح الآخر فارس فمر المسلمين
قلينفروا الى كسرى : وقال يكر وزياد وجميعا عن جبير بن حية ، حتى اذا
كننا بأرض العدو وخرج علينا عامل كسرى فى أربعين ألفا فقام ترجمان
فقال ليكلمنى رجيسل منكم فقال المغيره سئل عما شئت ، قال مسا أنتم
قال نحن أناس من العرب كنا فى شقاء شديد وبلاء شديد نمص الجلد
والنوى من الجوع ونلبس الوبر والشعر ونعبد الشجر والحجر . . . فبينما
نحن كذلك اذ بعث رب السموات ورب الارضين تعالى ذكره وجلبت عظمتة اليها
نبيا من أنفسنا تعرف أباه وأمه فأمرنا نبينا رسول ربنا (ص) ان نتكلم حتى
تعيدوا الله الذى تودون الجزية وأخبرنا نبينا (ص) عن رسالة ربنا أنه من

قتل منا صار الى الجنة في نعيم لم ير مثلها قط ومن بقى من ملك رقابكم ، فقال النعمان ربما أشهدك الله مثلها مع النبي (ص) فلم يندمك ولم يخزك ولكن شهدت القتال مع رسول الله (ص) كان اذا لم يقاتل في أول النهار انتظر حتى تهب الارواح وتحضر الصلوات (رواه البخاري ، ج ٤ ، ص ١١٩) .

عبادة هبل والعزى :

روى البراء بن عازب رضى الله عنهما قال قال النبي (ص) على الرجال يوم أحد وكانوا خمسين رجلا عبد الله بن جبير فقال ان رأيتمونا تخطفنا الطير فلا تبرحوا مكانكم هذا حتى ارسل اليكم وان رأيتمونا هزمننا القوم وأوطأناهم فلا تبرحوا حتى ارسل اليكم فهزموهم قال فانا والله رأيت النساء ينشدون قد بدت خلاخلهن واسوتهن رافعات ثيابهن . فقال أصحاب عبد الله بن جبير الغنيمة أى قوم الغنيمة ظهر أصحابكم فما تنتظرون ، فقال عبد الله بن جبير أنسيتم ما قال لكم رسول الله (ص) قالوا والله لنأتين الناس فلنصيبين من الغنيمة فلما أتوهم صرفت وجوههم فاقبلوا منهزمين فذاك اذ يدعوهم الرسول فى اخرهم فلم يبق مع النبي (ص) غير اثني عشر رجلا فأصابوا منا سبعين وكان النبي (ص) وأصحابه أصاب من المشركين يوم بدر اربعين ومائة سبعين أسيرا وسبعين قتيلًا فقال أبو سفيان أفى القوم محمد ثلاث مرات فنهاهم النبي (ص) أن يجيبوه ثم قال : أفى القوم ابن ابي قحافة ثلاث مرات ثم قال أفى القوم ابن الخطأب ثلاث مرات ثم رجس الى أصحابه فقال أما هؤلاء فقد قتلوا فما ملك عمر نفسه فقال كذبت والله يا عدو الله ان الذين عددت لآحياء كلهم وقد بقى لك ما يسوؤك ، فالיום بيوم بدر ، والحرب سجال ، انكم ستجدون فى القوم مثله لم أمر بها ولم تسؤنى ، ثم أخذ يرتجل أعل هبل اعل هبل قال النبي (ص) ألا تجيبوا له قالوا يا رسول الله ما نقول قال قولوا الله أعلى وأجل ، قال ان لنا العزى ولا عزى لكم فقال النبي (ص) ألا تجيبوا له قال قالوا يا رسول الله ما نقول قال قولوا الله مولانا ولا مولى لكم (البخاري ، ج ٤ ، ص ٨٠) .

الكهان والشياطين :

عن ابن عباس قال انطلق رسول الله (ص) إن طائفة من أصحابه غامدين الى سوق عكاظ وقبيل حيل بين الشياطين وبين خير الساماء وأرسلت عليهم الشهب فرجعت الشياطين فقالوا ما لكم ؟ فقالوا ، خيل بيننا وبين خير الساماء ، وأرسلت علينا الشهب ، قال ما حال بينكم وبين خير الساماء الا ما حدث فاضربوا مشارق الأرض ومغاربها فانظروا ما هذا الأمر الذى

حدث - فانطلقوا فضربوا مشارق الأرض ومغاربها ينظرون ما هذا الأمر الذي حال بينهم وبين خير السماء ، قال فانطلق الذين توجهوا نحو شهبامة الى رسول الله بنخلة وهو عامر الى مسوق عكاظ وهو يصلي بأصحابه صلاة الفجر ، فلما سمعوا القرآن ، فسمعوا له ، فقالوا هذا الذي حال بينكم وبين خير السماء ، فهناك رجعوا الى موسعهم فقالوا يا قومنا اننا سمعنا قرآنا عجبا يهدي الى الرشده فآمنا به ، ولن نشرك بربنا أحدا وأنزل الله ، على نبيه (ص) قل أوحى الى أنه استمع نفر من الجن فقالوا إنا سمعنا قرآنا عجبا يهدي الى الرشده فآمنا به ولن نشرك بربنا أحدا فانزل الله على نبيه (ص) قل . . .

الاشهر الحرم - البلد الحرام :

عن أبي بكر عن النبي (ص) قال الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق السموات والأرض ، السنة اثنا عشر شهرا منها أربعة حرم ثلاثة متواليات ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب مضر الذي بين جمادى وشعبان أي شهر هذا ؟ قلنا الله ورسوله أعلم فسكت حتى ظننا أنه سيسميه بغير اسمه قال أليس ذو الحجة قلنا بلى قال فأي بلد هذا ؟ قلنا الله ورسوله أعلم ، فسكت حتى ظننا أنه سيسميه بغير اسمه قال أليس بلدا ؟ قلنا بلى قال فأي يوم هذا ؟ قلنا الله ورسوله أعلم فسكت حتى ظننا أنه سيسميه بغير اسمه قال أليس يوم النحر ؟ قلنا بلى قال فإن دماءكم وأموالكم قال محمد واحسبه قال وأعراضكم عليكم حرام كحرمة يومكم هذا وفي بلدكم هذا في شهركم هذا ستلقون ربكم فيسألكم عن أعمالكم ألا فلا ترجعوا بعدي ضلالا يضرب بعضهم رقاب بعض ألا يبلغ الشاهد الغائب .

اليتيمة في حجر وليها :

كان عرواة يحدث أنه سأل عائشة وإن خفتن أن تقسطنوا في اليتيماني فأتكنوا ما طاب لكم من النساء . . . قالت : هي اليتيمة في حجر وليها غير غيب في مالها وجمالها فيريد أن يتزوجها بأدنى من سمعه تسائها فنهوا عن نكاحهن إلا أن يقسطنوا لهن في أكنان الصدأ ثم استفتى الناس رسول الله (ص) فانزل الله . . . ويستفتونك في النساء ، (البخاري ، ج ١) .

سباب واساءة معاملة الخدم من أوضاع الجاهلية :

عن واصل الأحمد عن المعمر قال لقيت أبا ذر بالريذة وعليه حلة وعمل غلام حلة فسأله عن ذلك فقال اني ساببت رجلا فغيرته بأمه فقال لي النبي (ص) يا أبا ذر أعيرته بأمه انك امرؤ فيك جاهلية اخوانكم خولكم جعلهم الله تحت أيديكم فمن كان أخوه تحت يده فليطعمه مما يأكل وليلبسه مما يلبس ولا تكلفوهما ما يتقلبهم فإن كلفتموهما فاعينوهما (رواه البخاري ، ج ١ ، ص ٢٦) .

الجاهليون مشركون ويطوفون بالبيت عرايا :

روى أن أبا هريرة قال بعثني أبو بكر إلى تلك الحجة في مؤذنين يوم النحر يؤذن بمنى إلا يخرج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان قال حميد بن عبد الرحمن ثم أزدف رسول الله (ص) غليظا فأمره يؤذن ببراءة قال أبو هريرة فأذن معنسا على قبي أهل منى يوم النحر لا يخرج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان (البخارى ، ج ١ ، ص ٩٨)

الشر والجاهلية :

عن حذيفة من اليمان قال كان الناس يسألون رسوله الله (ص) عن الخير وكنت أسأله عن الشر مخافة أن يدركنى ، فقلت يا رسول الله انا كنا في جاهلية وشر فجهنا الله بهذا الخير ، فهل بعد هذا

ويقول الله تعالى :

« ثم أنزل عليكم من بعد الغم أمنة نعاسا يغشى طائفة منكم وطائفة قد أهمتهم أنفسهم يظنون بالله غير الحق ظن الجاهلية يقولون هل لنا من الأمر من شيء ، قل إن الأمر كله لله ، يخفون في أنفسهم ما لا يبدون لك يقولون لو كان لنا من الأمر شيء ما قتلنا هاهنا ، قل لو كنتم في بيوتكم لبرز الذين كتب عليهم القتل إلى مضاجعهم وليبتلي الله ما في صدوركم وليمحص ما في قلوبكم والله عليم بذات الصدور » (آل عمران : ١٥٤)
« أفحكم الجاهلية يبغون ومن أحسن من الله حكما لقوم يوقنون » (المائدة : ٥٠)

« اذ جعل الدين كفروا في قلوبهم الخبيثة حية الجاهلية فانزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين وألزمهم كلمة التقوى وكانوا أحق بها وأهلها وكان الله بكل شيء عليما » (المفتح : ٢٦)
وذلك يعنى أن الجاهلية - كما عناها القرآن وحددها - هي حالة نفسية

ترفض الاهتداء بهدى الله ووضع تنظيمى يرفض الحكم بما أنزل الله : « أفحكم الجاهلية يبغون ؟ ومن أحسن من الله حكما لقوم يوقنون » (المائدة : ٥٠) أى أن الجاهلية ليست صورة محددة معينة ، أو أنها فترة تاريخية مضت إلى غير رجوع . إنما هي جوهر معين ، يمكن أن يتخذ صور شتى ، بحسب البيئة والظروف والزمان والمكان فتتشابه كلها في أنها جاهلية وإن اختلفت مظاهرها كل الاختلاف . وليس هي المقابل لما يسمى العلم والمعرفة والحضارة والمدنية والتقدم المادى ، والقيم الفكرية والاجتماعية والسياسية والانسانية على إطلاقها ، كما يتصورها المخيشون سواء بالنسبة للجاهلية الغربية وبالنسبة للقرن العشرين .

إذن الجاهلية هي مقابل معرفة الله ، والاهتداء بهدى الله والحكم بما أنزل الله . . . وليست مقابل ما يسمى بالعلم والحضارة المادية ووفرة الانتاج .

الخير من شر ؟ قال نعم قلت وهل بعد ذلك الشر من خير ، قال نعم وفيه
دخن قلت وما دخنه ؟ قال قوم يهدون بغير هدى تعرف منهم وتذكر ، قلت
فهل بعد ذلك الخير من شر ؟ قال نعم دعاة على أبواب جهنم من أجابهم
اليها قذفوه فيها ، قلت يا رسول الله صفهم لنا قال هم من جلدتنا ،
ويتكلمون بالسنتنا ، قلت فما تأمرني ان ادركني ذلك ؟ قال تلزم جماعة
المسلمين وامامهم قلت فان لم يكن لهم جماعة ولا امام ؟ قال فاعتزل
تلك الفرق كلها ولو أن نقض بأصل شجرة حتى يدرك ملاوت وأنت على
تلك الفرق كلها ولو أن نقض بأصل شجرة حتى يدرك الموت وأنت على
ذلك (البخارى ج ٩ ص ٦٥) .

الايمان بالكوكب والكفر بالله :

عن زيد بن خالد الجهني انه قال صلى بنا رسول الله (ص) صلاة
الصبح بالحديبية على اثر سماء كانت من الليلة فلما انصرف النبي (ص)
أقبل على الناس فقال هل تدرون ماذا قال ربكم قالوا الله ورسوله
أعلم قال أصبح من عبادى مؤمن بى وكافر فاما من قال مطرنا بفضل
الله ورحمته فذلك مؤمن بى كافر بالكوكب واما من قال بنوء - كذا وكذا
فذلك كافر بى مؤمن بالكوكب (البخارى ، ج ٢ ، ص ٤٠) .

التطير والاكثواء :

حدثنا ابن عباس قال قال رسول الله (ص) عرضت على الامم فجعل النبي
والنبيين يمرون معهم الرهط والنبي ليس معه أحد حتى رفع لى سواد
سظيم قلت ما هذا أمتى هذه قيل هذا مومى وقومه قيل انظر الى الافق
فاذا سواد يملأ الافق ثم قيل لى انظر ما هنا وما هنا فى آفاق السماء
فاذا سواد قد ملأ الافق قيل هذه امتك ويدخل الجنة من هؤلاء سبعون
ألفا بغير حساب ثم دخل ولم يبين لهم فافاض القوم وقالوا نحن الذين آمننا
بالله واتبعنا الرسول فنحن هم أو أولادنا الذين ولدوا فى الاسلام
فانا ولدنا فى الجاهلية فبلغ النبي (ص) فخرج فقال هم الذين لا يسترقون
ولا يتطيرون ولا يكتوون وعلى ربهم يتوكلون (البخارى ، ج ٧ ، ص ١٦٣) .

الجاهليون يتخلون قبور أنبيائهم مساجد ، ويصورون فيها الصور :

قال رسول الله (ص) لعن الله اليهود اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد .

عن عائشة أن أم جبيعة وأم سلمة ذكرتا كنيسة راينها بالحبيشة فيها
تصاوير فذكرتا للنبي (ص) فقال ان أولئك اذا كان فيهم الرجل الصالح

فمات بنوا على قبره مسجداً وصورا فيه تلك الصور فأولئك شرار الخلق عند الله يوم القيامة (البخارى ، ج ١ ، ص ١٠١) .

الجاهليون محاسبون :

عن ابن مسعود رضى الله عنه قال : قال رجل يارسول الله أتؤاخذ بما عملنا فى الجاهلية ؟ قال من أحسن فى الاسلام لم يؤخذ بما عمل فى الجاهلية ، ومن أنشأ فى الاسلام أخذ بالاول والآخر (البخارى ، ج ٩ ، ص ١٨) .

الجاهليون يكثرون السؤال ، ويضيعون المال ، ويمنعون ويطلبون ويعقون الامهات ويثدون البنات :

كتب المغيرة انى سمعت رسول الله (ص) يقول عند انصرافه من الصلاة لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شئ قدير ثلاث مرات قال وكان ينهى عن قيل وقال وكثرة السؤال واضاعة المال ومع وهات وعقوق الامهات وواد البنات (البخارى ، ج ٨ ، ص ١٢٤) .

الجاهليون يحلفون بغير الله ويقامرون :

روى أبو هريرة عن رسول الله (ص) قال من حلف منكم فقال فى حلفه باللات والعزى ، فليقل لا اله الا الله ومن قال لصاحبه تعال أقامرك فليتصدق (البخارى ، ج ٨ ، ص ٨٣) .

الجاهليون لا يختنون الرجل حتى يدرك :

سئل ابن عباس مثل من أنت حين قبض النبى (ص) قال انا يومئذ مختون قال وكانوا لا يختنون الرجل حتى يدرك (رواه البخارى ، ج ٨ ، ص ٨١) .

الجاهليون يظنون ويتجسسون ويتحاسدون ، ويتباغضون :

عن أبى هريرة عن النبى (ص) قال أياكم والظن فان الظن أكذب الحديث ولا تجسسوا ولا تجسسوا ولا تحاسدوا ولا تدابروا ولا تباغضوا وكونوا عباد الله اخوانا (رواه البخارى ، ج ٨ ، ص ٤٣) .

الجاهليون يشربون فى آنية الفضة والذهب ويلبسون الحرير والديباج :

عن ابن ابى ليلى قال خرجنا مع حذيفة ذكر النبى صلى الله عليه وسلم

قال لا تشربوا في آنية الذهب والفضة ولا تلبسوا الحرير والديباغ فانهما
لهم في الدنيا ولكم في الآخرة (البخارى ج ٧ ، ص ١٤٦) .

قصي الاثر في الجاهلية :

روى أبو هريرة رضى الله عنه قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم
عشرة رهط سريه عينا ، وأمر عليهم عاصم بن ثابت الانصارى جد عاصم بن
عمر فانطلقوا حتى كانوا بالهراء وهو بين عسفان ومكة ذكروا لحى من
هذيل يقال لهم بنو لحيان فنفروا لهم قريينا من مائتى رجل كلهم رام فاقتصوا
آثارهم حتى وجدوا ماكلهم تمرا تزودوه من المدينة فقالوا هذا تمر يثرب
فاقتصوا آثارهم فلما رأهم عاصم وأصحابه لجوا الى فدقذ واحباط بهم
القوم ، فقالوا لهم انزلوا واعطونا بأيديكم ولكم العهد والميثاق ولا نقتل
منكم أحدا قال عاصم بن ثابت أمير السرية أما أنا فوالله لا أنزل
اليوم في ذمة كافر ، اللهم أخبر عنا نبيك فرموهم بالنبل فقتلوا عاصما في
سبعة فنزل اليهم ثلاثة رهط بالعهد والميثاق منهم خبيب الانصارى وابن
دثنه ورجل آخر فلما استمكنوا منهم أطلقوا أوتار قسيهم فاوثقوهم فقال
الرجل الثالث هذا أول الفدر والله لأصحبكم ان فى هؤلاء لاسوة يريد
القتل فجروه وعالجوه على أن يصحبهم فأبى فقتلوه فانطلقوا بخبيب وابن
دثنه حتى باعوهما بمكة بعد وقعة بدر فابتاع خبيب بنو الحارث بن عامر
ابن نوفل بن عبد مناف وكان خبيب هو قاتل الحارث بن عامر يوم بدر
فلبت خبيب عندهم أسيرا فأخبرنى عبدالله بن عياض أن بنت الحارث أخبرته
أنهم حين أصبحوا استعار منها موسى يستجد بها فاعارته ، فأخذ ابنائى
وانا غافلة حيث أتاه قالت فوجدته مجلسه على مخذه موسى يسده
ففرغت فزعيت عرفها خبيب في وجبى ، فقال
تخشين أن أقتله ما كنت لافعل ذلك والله ما رأيت أسيرا قط خيرا من خبيب
والله لقد وجدته يوما يأكل من قطف عنب فى يسده وانه لموثق فى
الحديد وما يمكنه من تمر ، وكانت تقول انه ليرزق من الله رزقه خبيب فلما
خرجوا من الحرم ليقتلوه فى الحقل قال لهم خبيب ذرونى أركع ركعتين ثم قال
لولا أن تظنوا انى ما بى نجزع لطولتها اللهم احصهم عددا فقتله ابن الحارث
فكان خبيب هو شئ الركعتين لكل امرئ منكم قتل . . . فاستجاب الله
لعاصم بن ثابت يوم أصيب ، فأخبر النبى صلى الله عليه وسلم أصحابه
خبرهم وما أصيبوا . وبعث ناس من كفار قريش الى عاصم حيث حدثوا
انه قتل ليؤتوا بشئ منه يعرف وكان قد قتل رجلين من عظمائهم يوم
بدر فبعث على عاصم مثل الظلة من الدبر فحمته من رسولهم فلم يقدروا على
أن يقطع من لحمه شيئا (رواه البخارى ، ج ٤ ، ص ٨٢) .

الاعتكاف فى الجاهلية :

عن عمر بن الخطاب (رض) أنه قال يا رسول الله انى نذرت فى الجاهلية أن اعتكف ليلة فى المسجد الحرام فقال له النى (ص) أوف نذرك فاعتكف ليلة .

امساك المرأة بعد وفاة زوجها من أعمال الجاهلية :

عن ابن عباس رضى الله عنهما « يا أيها الذين آمنوا لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها ٠٠ » الآية قال كانوا اذا مات الرجل كان أولياؤه أحق بامراته ان شاء بعضهم تزوجها وان شاءوا زوجها ، وان شاءوا لم يزوجها فهم أحق بها من أهلها ، فنزلت هذه الآية « البخارى ج ٩ ، ص ٢٧ » .

الجاهليون يقتلون الموحدين :

حدثنا قيس عن خباب بن الارت قال شكونا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو متوسد بردة له فى ظل الكعبة ، فقلنا الا تستنصرنا ألا تدعو لنا فقال قد كان من قبلكم يؤخذ الرجل فيحفر له فى الارض فيجعل فيها فيجاء بالمنشار فتوضع على رأسه فيجعل نصفين ويمشط بأمشاط الحديد ما دون لحمه وعظمه فما يصدده ذلك عن دينه والله ليتمنى هذا الامر حتى يسير الراكب من صنغاء الى حضرموت لا يخاف الا الله والذئب على غنمه (البخارى ج ٩ ، ص ٢٦) .

الزنى والقتل والسرقة :

قال رسول الله (ص) لا يزنى العبد حين يزنى وهو مؤمن ولا يقتل ولا يسرق حين يسرق وهو مؤمن ، ولا يشرب حين يشرب وهو مؤمن ، ولا يقتل وهو مؤمن ، قال عكرمة ، قلت لابن عباس : كيف ينزع الايمان منه ؟ قال هكذا وشبك بين أصابعه ثم أفرجها فان تاب عاد اليه (البخارى ج ٨ ، ص ٢٠٤)

المشركون يجعلون لله أندادا ، ويقتلون أولادهم ، ويزنون بحليلة الجار :

عن عبد الله رضى الله عنه قال قلت يا رسول الله أى الذنب أعظم ؟ قال ان تجعل لله ندا وهو خالقك ، فقلت ثم أى ؟ قال أن تقتل ولدك من أجل أن يطعم معك ، قلت ثم أى ؟ قال أن تزانى حليلة جارك . (البخارى ج ٨ ، ص ٢٠٤) .

(م - ٢٦ جزيرة الغرب)

الجاهليون يقيمون الحد على الضعيف ولا يقيمونه على الشريف :

عن عائشة أن أسامة كلم النبي صلى الله عليه وسلم في امرأة فقال
انما هلك من كان قبلكم كانوا يقيمون الحد على الوضيع ويتركون الشريف .
والذى نفسى بيده لو فاطمة فعلت ذلك لقطعت يدها .

عن عائشة رضى الله عنها أن قريشا اهتمهم المرأة المخزومية التى سرقت
فقالوا من يكلم رسول الله (ص) ومن يجترىء عليه الا أسامة حب رسول
الله (ص) فكلم رسول الله (ص) فقال اتشفع فى حد من حدود الله .
ثم قام فخطب ، فقال : « يا أيها الناس انما ضل من قبلكم أنهم كانوا اذا سرق
الشريف تركوه واذا سرق الضعيف فيهم أقاموا عليه الحد ، وأيم الله لو
أن فاطمة بنت محمد سرقت لقطعت يدها » (البخارى ج ٨ ، ص ١٩٩) .

الجاهلى لا يعد النساء شيئا :

عن ابن عباس رضى الله عنهما قال لبثت سنة وأنا اريد أن اسأل عمر
عن المرأتين اللتين تظاهرتا على النبي صلى الله عليه وسلم فجعلت أهله
يفنزل يوما منزلا فدخل الارك فلما خرج سألته فقال عائشة وجففة ،
ثم قال كننا فى الجاهلية لا نعد النساء شيئا فلما جاء الاسلام وذكرهن
الله رأينا لهن بذلك علينا حقا من غير أن ندخلهن فى شيء من أمورنا ،
وكان بيني وبين امرأتى كلام فأغلظت لى فقلت لها وانك لهنالك قال تقول هذا
الى وابنتك تؤذى النبي صلى الله عليه وسلم فاتيت حفصة فقلت لها انى احذرك
ان تعصى الله ورسوله (البخارى ، ج ٧ ، ص ١٩٦) .

الصمت عن الكلام فى الحج من أعمال الجاهلية :

عن قيس بن أبى حازم قال دخل أبو بكر على امرأة آحس يقال لها
زينب فرأها لا تكلم فقال مالها لا تكلم قالوا حجت مصمتة قال لها تكلمى
فان هذا لا يحل هذا من عمل الجاهلية ، فتكلمت فقالت من أنت ؟ قال
امرؤ من المهاجرين قالت أى المهاجرين قال من قريش قالت من أى قريش
أنت ؟ قال انك لسؤال أنا أبو بكر قالت ما بقاؤنا على هذا الامر الصالح
الذى جاء الله بعد الجاهلية قال بقاؤكم عليه ما استقامت بكم أئمتكم .
قالت وما الإئمة ؟ قال أما كان لقومك رؤوس واشراف يأمرونهم فيطيعون
قالت بلى قال فهم أولئك على الناس (رواه البخارى ، ج ٥ ، ص ٥٢) .

وجود المشركين فى جزيرة العرب فى الجاهلية :

عن ابن عباس (رضى الله عنه) انه قال يوم الخميس وما أدراك ما يوم

الخميس ثم بكى حتى خضب دمعاه الحصباء ، فقال اشتد برسول الله صلى الله عليه وسلم وجعه يوم الخميس فقال ائتوني بكتاب اكتب لكم كتابا لا تضلوا بعده ابدا فتنازعوا ولا ينبغي عند نبي تنازع فقالوا هجر رسول الله صلى الله عليه وسلم فان دعوني فالذي انا فيه خير مما تدعوني اليه . وأوصى عند موته بثلاث : أخرجوا المشركين من جزيرة العرب وأجيزوا الوفد بنحو ما كنت أجيزهم ونسيت الثالثة وقال يعقوب بن محمد سألت المغيرة بن عبد الرحمن عن جزيرة العرب فقال مكة والمدينة واليمامة واليمن وقال يعقوب : والعرج أول تهامة (رواه البخاري ، ج ٢ ، ص ٨٥) .

الجاهليون يقطعون الطرق :

عن عدي بن حاتم قال بينما أنا عند النبي (ص) اذ أتاه رجل فشكا اليه الفاقة ، ثم أتاه آخر فشكا قطع السبيل ، فقال يا عدي هل رأيت الحيرة ؟ قلت لم أرها ، وقد انبثت عنها ، قال فان طالت بك الحياة لترين الظعينة ترتحل من الحيرة تطوف بالكعبة لا تخاف احدا الا الله قلت بيني وبين نفسي أين دعارطى الذين قد سعروا البلاد . ولئن طالت بك الحياة لتفتحن كنوز كسرى قلت كسرى بن هرمز ؟ قال : كسرى بن هرمز ، ولئن طالت بك الحياة لترين الرجل يخرج ملء كفه من ذهب أو فضة يطلب من يقبله منه فلا يجد أحدا يقبله منه . . انج الحديث (رواه البخاري ج ٤ ، ص ٢٣٩) .

التصوير فى الجاهلية يمنع دخول الملائكة :

عن عائشة زوج النبي (ص) أنها أخبرته أنها اشترت نمرقه فيها تصاوير فلما رآها رسول الله (ص) قام على الباب فلم يدخل ، فعرفت فى وجهه الكراهية فقلت يا رسول الله أتوب الى الله ورسوله ماذا اذنبت ؟ فقال رسول الله ما بال هذه النمرقة ، قالت فقلت اشتريتها لك لتعقد عليها وتوسلها فقال رسول الله (ص) ان أصبحاب هذه الصور يعذبون يوم القيامة ، ويقال لهم احيوا ما خلقتم وقال ان البيت الذى فيه الصور لا تدخله الملائكة (رواه البخاري) .

الجاهلى قد يجمع بين المرأة وعمتها وبين المرأة وخالتها :

روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : لا يجمع بين المرأة وعمتها ، ولا بين المرأة وخالتها . (البخاري ، ج ٧ ، ص ١٥) .

زواج الشغار من أعمال الجاهلية :

عن ابن عمر رضى الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى

عن الشغار والشغار أن يزوج الرجل ابنته على أن يزوجه الآخر ابنته ليس بينهما صداق (البخارى ج ٢ ، ص ١٥) .

من رواسب التوحيد فى الجاهلية : السعى بين الصفا والمروة :

سئل النبى بن مالك (رضى) عن الصفا والمروة ، فقال كنا نرى أنهما من أن الجاهلية ، فلما كان الاسلام أمسكنا عنهما فأنزل الله . .

الجاهلى يضرب الخد ويشق الجيب ويدعوى بدعوى الجاهلية :

روى عن النبى (ص) قال ليس منا من ضرب الخدود وشق الحيوب ودعا بدعوى الجاهلية .

الجاهليون يعبدون الشمس والقمر والطواغيت :

عن أبى هريرة أن الناس قالوا يا رسول الله هل ترى ربنا يوم القيامة فقال رسول الله (ص) هل تضارون فى القمر ليلة البدر قالوا لا يا رسول الله ، قال فهل تضارون فى الشمس ليس دونها سحاب ، قالوا لا يا رسول الله ، قال فانكم ترونه كذلك يجمع الله الناس يوم القيامة ، فيقول من كان يعبد شيئا فليتبعه فيتبع من كان يعبد الشمس الشمس وينبع من كان يعبد القمر القمر ويتبع من كان يعبد الطواغيت الطواغيت وتبقى هذه الامة فيها شافعوها ، أو منافقوها شك ابراهيم فيأتيهم الله فيقول أنا ربكم فيقولون هذا مكاننا حتى يأتينا ربنا فاذا جاء ربنا عرفناه فيأتيهم الله فى صورته التى يعرفون فيقول أنا ربكم فيقولون أنت ربنا فيتبعونه ، ويحرب الصراط بين ظهري جهنم ، فأكون أنا وامتى أول من يجيزها (رواه البخارى ، ج ٥ ، ص ٥٧) .

الجاهلى يكذب الحديث ، ويخلف الوعد ، ويغدر بالعهد ، ويفجر فى خصوصته : قال رسول الله (ص) أربع حلال من كن فيه كان منافقا خالصا : من اذا حدث كذب ، واذا وعد اخلف ، واذا عاض غدر ، واذا خاصم فجر ، ومن كانت فيه خصلة فهى كانت فيه خصلة حتى يدعها . .

الجاهلى يهل لمناة :

ان الصفا والمروة من شعائر الله . .
انما اتزلت هذه الآية فى الانصار كانوا يهلون لمناة ، وكانت مناة حذو قديد وكانوا يتخرجون أن يطوفوا بين الصفا والمروة فلما جاء الاسلام وسألوا رسول الله عن ذلك ، فأنزل الله : « ان الصفا والمروة من شعائر الله » .
(رواه البخارى ، ج ٦ ، ص ٢٨) .

من الجاهلية : نكاح الاستبضاع والبغاء :

روى أن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أخبرته أن النكاح في الجاهلية كان على أربعة أنحاء فنداح منها نداح الناس اليوم يخصب الرجل إلى الرجل وليته أو ابنته فيصدقها ثم ينكحها ، ونكاح آخر كان الرجل يقول لامراته إذا ظهرت من طمثها أرسلني إلى فلان فاستبضعي منه ويعتزلها زوجها لا يمسه أبدا ، حتى يتبين حملها . من ذلك الرجل الذي تستبضع منه فإذا تبين حملها أصابها زوجها إذا أحب ، وإنما يفعل ذلك رغبة في نجابة الولد فكان هذا النكاح نكاح الاستبضاع ونكاح آخر يجتمع الرهط ما دون العشرة فيدخلون على المرأة كلهم يصيبها فإذا حملت ووضعت ومر عليها ليالي بعد أن تضع حملها أرسلت إليهم فلم يستطع رجل منهم أن يمتنع حتى يتجمعوا عندها تقول لهم قد عرفتكم الذي كان من أمركم وقد ولدت فهو ابنك يا فلان تسمى من أحببت فيلحق به ولدها لا يستطيع أن يمتنع به الرجل ، ونكاح الرابع يجتمع الناس الكثير فيدخلون على المرأة لا تمتنع فمن جاءها ومن البغايا كن ينصبن على أبوابهن رايات تكون علما فمن أرادهن دخل عليهن ، فإذا حملت أحدهن ووضعت حملها جمعوا لها ودعوا لهم القافة ثم الحقوا ولدها بالذي يرون فالتاط به ودعى ابنه لا يمتنع من ذلك ، فلما بعث محمد صلى الله عليه وسلم بالحق هدم نكاح الجاهلية كله إلا نكاح الناس اليوم (رواه البخاري ، ج ٧ ، ص ١٩ ، ٢٠) .

الدباء والختم والمزفت :

عن أبي حمزة قال كنت أترجم بين ابن عباس وبين الناس فقال أن وفاء عبد القيس أتوا النبي (ص) فقال من الوفد أو من القوم قالوا ربعة فقال مرحبا بالقوم أو بالوفد غير خزايا لا ندامى قالوا انا نأتيك من شقة بعيدة بيننا وبينك هذا الحي من كفار مضر ولا نستطيع أن نأتيك إلا في شهر حرام فمرنا بأن نخبر به من وراءنا فندخل به الجنة فأمرهم بأربع ونهاهم عن أربع أمرهم بالإيمان بالله عز وجل وحده قال هل تدرون ما الإيمان بالله وحده قالوا الله ورسوله أعلم قال شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله وأقام الصلاة وإيتاء الزكاة وصوم رمضان وتعطوا الخمس من المغنم ونهاهم عن الدباء والختم والمزفت قال شعبة ربما قال النقيير وربما قال المقيير قال احفظوه واخبروه من وراءكم (رواه البخاري ، ج ١ ، ص ٣٢) .

الديباج لباس من لا خلاق لهم :

عن ابن عمر رضي الله عنهما قال وجد عمر حله استبرق تباع في السوق فأتى بها رسول الله (ص) فقال يا رسول الله ابتع هذه الحلة فتجمل بها للعيد وللوفود . فقال رسول الله إنما هذه لباس من لا خلاق

له • أو انما يلبس هذه من لا خلاق له • فلبثت ما شاء الله ثم أرسل اليه النبي (ص) يجبة ديباج فاقبل بها عمر حتى اتى بها رسول الله (ص) فقال يا رسول الله أنت قلت انما هذه لباس من لاخلاق له انما يلبس هذه من لاخلاق له ثم ارسلت الى بهذه ، فقال تبعها أو تصيب بها بعض حاجتك (رواه البخارى ، ج ٤ ، ص ٨٥) •

الجاهلى يعبد الحجر والتراب :

أورد البخارى رواية لابی رجاء العطاردي يقول : كنا نعبد الحجر فاذا وجدنا حجرا هو خير منه القينا واخذنا آخر فاذا لم نجد حجرا جمعنا حثوة من تراب ثم جئنا بالشاه فحلبنا عليه ثم طفنا به فاذا دخل شهر رجب قلنا منصل الالسنة فلا ندع رمحا فيه حديد ولا سهما فيه حديد الا نزعناه والقيناه شهر رجب •

ذو الخلصة بيت فى الجاهلية :

عن جرير قال كان بيت فى الجاهلية يقال له ذو الخلصة والكعبة اليمانية والكعبة الشامية فقال لى النبي (ص) ألا تريحنى من ذى الخلصة فنفرت فى مائه وخمسين راكبا فكسرناه وقتلنا من وجدناه عنده فأتيت النسي فأخبرته فدعا لنا (رواه البخارى ، ج ٥ ، ص ٢٠٩) •

وفى رواية أخرى ألا تريحنى من ذى الخلصة • وكان بيتا فى خشم يسمى الكعبة اليمانية •

الجاهليون يسكرون :

عن أبى موسى الاشعري رضى الله عنه ان النبي (ص) بعثه الى اليمن فسأله عن أشربة تصنع بها فقال وما هى قال البنع والمزر فقلت لابی برده ما البتع ؟ قال نبيذ العسل والمزر نبيذ البعير • فقال كل مسكر حرام (البخارى ، ج ٥ ، ص ٢٠٥) •

من خلال الجاهلية الطعن فى الانساب والنياحة :

عن ابن عباس رضى الله عنه قال خلال من خلال الجاهلية الطعن فى الانسان والنياحة ونسى الثالثة قال سعثان ويقولون انها الاستسقاء بالانواء • (رواه البخارى ، ج ٥ ، ص ٥٦) •

الكهانة من خلال الجاهلية :

عن عائشة رضى الله عنها قالت كان لابی بكر غلام يخرج له الخراج

وكان أبو بكر يأكل من خراجہ فجاء يوما بشيء فأكل منه أبو بكر فقال له-
الغلام أتدرى ما هذا فقال أبو بكر ، وما هو قال كنت تكهنت لانسان في
الجاهلية وما أحسن الكهانة الا انى خدمته فلقينى فأعطانى بذلك ، فهذا
الذى أكلت منه ، فأدخل أبو بكر يده فقاء كل شيء فى بطنه (رواه البخارى
ج ٥ ، ص ٥٤) .

الجمع بين الاختين :

حدثنا هشام عن أبيه عن زينب عن أم حبيبہ قالت قلت يا رسول الله هل
لك فى بنت أبى سفيان قال فافعل ماذا ؟ قلت : تنكح ، قال : أتجبين " قلت
لست لك بمخلية ، وأحب من شركنى فيك أختى قال انها لا تحل لى ، قلت
بلغنى أنك تخطب ، قال ابنة أم سلمه ، قامت نعم ، قال ولم تكن ربيبتى
ما حلت لى أرضعتنى وأبأها ثويب فلا تعرضن بناتكن ولا اخواتكن (رواه
البخارى ، ج ١ ، ص ١٤) .



المصادر والمراجع

القرآن الكريم وسنة النبي محمد صلى الله عليه وسلم

تفسير الطبرى

تفسير ابن كثير

صحيح البخارى

صحيح مسلم

فى ظلال القرآن

أبو محمد عبد الملك بن هشام بن أيوب الحميرى (ت ٢١٨ هـ) ، راجعه وعاق عليه محمد خليل هراس ، سيرة النبي صلى الله عليه وسلم ، ج ١ ، القاهرة .

محمود شكرى الألوسى البغدادى (عنى بشرحه وتصحيحه وضبطه محمد بهجه الاندلسى بلوغ الارب فى معرفة أحوال العرب ، ط ٣ ، ج ١ ، القاهرة .

أبو محمد الحسن بن أحمد بن يعقوب بن يوسف بن داود الهمدانى (ت ٣٣٤ هـ) (قام بنشره محمد بن عبد الله بن بليهد النجدى) كتاب صفة جزيرة العرب ، القاهرة ١٩٥٣ .

أبو المنذر هشام بن محمد بن السائب الكلبى (تحقيق أحمد زكى) كتاب الأصنام ، القاهرة ١٣٤٣ أبو الوليد محمد بن عبد الله بن أحمد الاذرقى (ت ٢٥٠ هـ) صحيحها وعلق على حواشيها ووضع فهارسها رشدى الصالح ملحق أخبار مكة وما جاء فيها من الأخبار ، مكة المكرمة ت ١٣٥ هـ .

أبو الحسن على ابن أبى الكرم محمد بن محمد بن عبدالكريم ابن عبد الواحد الشيبانى المعروف بابن الأثير الجزرى الملقب بعز الدين المتوفى سنة ٦٣٠ هـ (صحح أصوله وكساه ملاحظات الشيخ عبد الوهاب النجار) الكامل فى التاريخ ، ج ١ ، القاهرة ١٣٤٨ .

أبو الحسن على بن الحسين بن على المسعودى (ت ٣٤٦ هـ) ، مروج الذهب ومعادن الجوهر ، بيروت ١٣٦٥ هـ .

أحمد بن أبي يعقوب بن وهب بن واضح الكاتب العباسي المعروف باليعقوبي ،
تاريخ اليعقوبي ، المجلد الأول والثاني .

ابن قيم الجوزية ، زاد المعاد في هدى خير العباد ، محمد خاتم النبيين وامام
المرسلين ، القاهرة .

أبو الفداء حافظ ابن كثير ، البداية والنهاية ، ط ١ ، الرياض ١٩٦٦ .

أبو جعفر محمد بن جرير الطبري (ت ٣١٠ هـ) تاريخ الرسل والملوك ،
دار المعارف ، القاهرة .

ياقوت الحموي ، معجم البلدان .

جواد علي ، تاريخ العرب قبل الاسلام ، العراق ١٩٧٠ .

أمين مدني ، التاريخ العربي ومصادره ، مصر .

جرجي زيدان ، العرب قبل الاسلام ، القاهرة .

محمد مبروك نافع ، تاريخ العرب عصر ما قبل الاسلام .

د . عمر فروخ ، تاريخ الجاهلية ، بيروت ١٣٨٤ .

محمد أحمد باشميل ، العرب في الشام قبل الاسلام ، بيروت ، ١٣٩٣ هـ

د . عمر فروخ ، العرب في حضارتهم وثقافتهم ، بيروت ١٣٨٨ هـ .

د . نيسان ، ف . هومل ، رودو كاناكيس ، أد . جرومان (تعريب

د . فؤاد حسنين علي ، د . زكي محمد حسين) التاريخ العربي القديم ، القاهرة .
١٩٥٨ .

جوستاف لوبون (تعريب عادل زعيتر) حضارة العرب ، القاهرة .

نفس المؤلف ، اليهود في تاريخ الحضارات الأولى .

د . حسن ابراهيم حسن ، تاريخ الاسلام السياسي ، القاهرة .

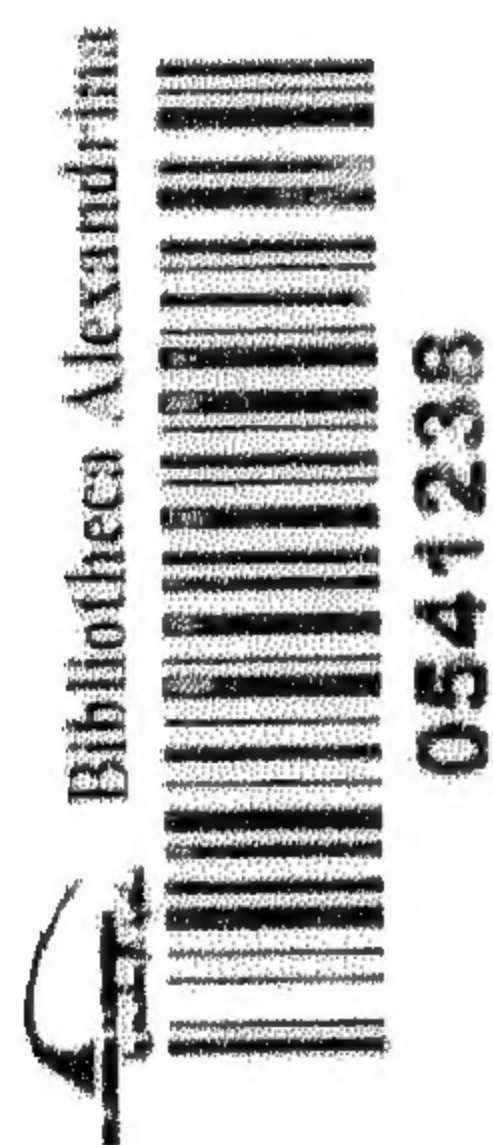
- سيديو (تعريب عادل زعيتير) تاريخ العرب العام ، القاهرة •
- فيليب حتى ، جورجى جبور ، جبرائيل ، تاريخ العرب المطول •
- ج • ب • جلوب (تعريب خيرى حماده) تاريخ العرب العام •
- د • أحمد أمين فجر الاسلام ، القاهرة ١٩٥١ •
- د • عبد الفتاح شحاتة ، دراسات فى تاريخ العرب وصدر الاسلام ، القاهرة ١٣٩٢ هـ •
- ول • دبورانت (تعريب محمد نجيب سالم ، محمد بدان) قصة الحضارة ، القاهرة ١٩٦٣ •
- د • عبد الحميد زايد ، الشرق الخالد •
- س • موسكاتى (تعريب الدكتور السيد يعقوب بكر) الحضارات السامية القديمة ، القاهرة •
- محمد قطب ، جاهلية القرن العشرين ، القاهرة •

محتويات الكتاب

صفحة	مقدمة
٥	
٩	الفصل الأول : الأهداف التي نسعى الى تحقيقها من خلال دراستنا لتاريخ وحضارة الأمم التي عاشت في جزيرة العرب منذ أقدم العصور
١٢	الفصل الثاني : الأسباب التي تدعو الى إعادة كتابة تاريخ وحضارة أمة العرب منذ أقدم العصور
٧٢	الفصل الثالث : المصادر والمراجع التي يجب الاعتماد عليها في دراسة وكتابة أخبار القرون الأولى من حياة جزيرة العرب
٧٩	الفصل الرابع : أصل تسمية عربية ، بلاد العرب ، جزيرة العرب سكان جزيرة العرب والعرق الذي ينتمون اليه ، طبقات العرب
٨٩	الفصل الخامس : أخبار القرون الأولى من حياة جزيرة العرب
٩٠	أولا : دولة اليمن
١٠١	ثانيا : دولة الأنباط
١٠٢	ثالثا : تدمر
١٠٤	رابعا : الحيرة
١٠٦	خامسا : غسان
١٠٨	سادسا : كندة
١١٠	سابعا : مدن الحجاز : مكة بشرب الطائف

صفحة	
١٢٧	الفصل السادس : سيرة هود عليه السلام
١٥٩	الفصل السابع : سيرة صالح عليه السلام
١٦٩	الفصل الثامن : سيرة شعيب عليه السلام
١٨٢	الفصل التاسع : أ - أصحاب الرسى
١٨٤	ب - قوم تبع
١٨٧	الفصل العاشر : سبأ
٢١٠	الفصل الحادى عشر : سيرة ابراهيم واسماعيل عليهما السلام
٢٥٩	* أصحاب الفيل يريدون هدم بيت الله الحرام مكانة أهل البيت الحرام وسدائنه
٢٦٧	* العقيدة والشريعة فى حياة جزيرة العرب من خلال ما كتبه المستشرقون ومن سار على نهجهم
٢٨٥	الفصل الثانى عشر : العقيدة والشريعة فى حياة جزيرة العرب من خلال القرآن والسنة

رقم الايداع ٧٨/٢٦٨٢
الترقيم الدولى ٧٨/٢٦٨٢



دار الطباعة الحديثة
ت : ٩٠٨٣١٨